

عمدة الفقہ

فَيَسْأَلُونَ
أَهْلَ الذِّكْرِ لِمَ كُنْتُمْ هَٰؤُلَاءِ
فَيَسْأَلُونَ

حضرت الناسیہ زوار حسین شاہ صاحب مدظلہ

فَقِيهٌ وَاحِدٌ أَشَدُّ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنْ أَلْفِ عَابِدٍ

(رواہ ترمذی و ابن ماجہ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما)

(ایک فقیہ (عالم دین) شیطان پر ہزار غیر فقیہ عابدوں سے زیادہ حاوی ہے)

عُمْدَةُ الْفَقْهِ

حصہ چہارم
کتاب الحج

مؤلفہ

حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ نقشبندی مجددی رحمۃ اللہ علیہ

نقدار اکیڈمی پبلشرز کیشنر

فہرست مضامین

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۸۲	قرن - یلم	۶۱	احرام - حج کا زمانہ	۸	دیباچہ -
۸۴	زائت عرق	۶۰	حج کی جگہ کا ہونا - نمیز ہونا	۱۰	کتابیات -
۹۰	پاک و ہند کے حجاج کیلئے میقات کا مسئلہ	۶۲	عقل اگر عقیدہ ہو تو افضالیہ کا خطہ اکرنا	۱۱	کتاب الحج -
۹۲	اہل حل کا میقات	۶۰	حج کا زمانہ ہونا - جن سال حج کا اہل اندہ سے نکال کر	۶	تفسیر حج - سبب حج - فرضیت حج -
۹۶	اہل حرم کا میقات	۶۰	قسم چارم - حج کی فرض کی جگہ کے شرائط	۱۲	قرآن مجید سے حج کی فرضیت کا ثبوت -
۹۸	حالت تبدیل جانے سے میقات بھی بدل جاتا ہے	۶۳	اسلام - یعنی حج ادا کرتے وقت مسلمان ہونا	۱۳	حج کی فرضیت احادیث سے -
۹۹	احرام باندھنے سے میقات سے گزرنے کا حکم	۶۰	آخر عمر تک اسلام قائم رہنا - عاقل ہونا	۱۴	حج کی فرضیت اجراء سے
۱۰۰	آفاق کا بغیر احرام اپنے میقات سے گزرنے کا حکم	۶۴	آزاد ہونا - بالغ ہونا	۵	حج کی فرضیت عقلی طریق سے
۱۰۸	اہل حل یا اہل حرم کا احرام اپنے میقات سے گزرنے کا حکم	۶۰	تندرست ہونے سے حج خود سے کرنا	۱۷	حج کا حکم - حج کا وقت - افضالیہ حج
۱۰۹	منزقات	۶۵	حج شغل کی نیت نہ کرنا	۲۱	حج کی مصلحتیں اور حکمتیں
۱۱۰	حد و احرام زادہ اللہ تعالیٰ شرفاً و امتناً و عظمتاً	۶۶	حج کو حرام سے فاسد نہ کرنا	۲۷	شرائط حج - قسم اول
۱۱۴	احرام - تفسیر احرام - احکام احرام	۶۰	کسی دوسری طرف سے حج کی نیت نہ کرنا	۵	شرائط وجوب حج - اسلام
۱۱۵	اقسام و درجات احرام و محرم	۶۰	حج کی وصیت واجب ہونا اور مختلف مسائل	۲۸	جو شخص ادا کرے اس کو حج کی فرضیت کا علم
۱۱۶	مکان احرام کے اعتبار سے احرام کی قسمیں	۶۹	فرائض حج	۲۹	بلوغ
۱۱۷	شرائط صحت احرام	۷۰	حج کے فرائض کا حکم	۳۱	عقل
۱۱۸	شرائط بقاء صحت احرام	۷۱	ارکان حج - واجبات حج	۳۲	آزاد ہونا
۱۱۹	شرائط بقاء احرام - رکن احرام	۷۲	حج کے چھ واجبات - واجبات حج کا حکم	۳۳	استقامت و قدرت
۱۲۰	واجبات احرام - منی احرام	۷۳	حج کی سنتیں	۳۴	حج کا وقت ہونا
۱۲۱	مستحب احرام	۷۵	منی کو مکہ کا حکم	۳۵	قسم دوم - شرائط وجوب ادا
۱۲۳	حب احرام - مسائل نہی احرام	۷۶	حج کے مستحب احادیث	۳۶	تندرست ہونا اور بدن کی سلامتی
۱۲۴	مہم اور مطلق نیت کے مسائل	۷۷	مستحب امور کا حکم - حج کے مکروہات	۳۷	راستہ کا پیرا من ہونا
۱۲۶	جس چیز کا احرام باندھنا اس کو قبول جانے کے مسائل	۷۸	مکروہات کا حکم	۳۹	قید میں نہ ہونا یا بادشاہ کی طرف سے ممانعت نہ ہونا
۱۲۷	ایک حج میں دو دفعوں کی نیت کرنا	۷۹	مہمات و محضرت اور دیباچات حج	۵۰	عورت کے لئے محرم یا خاوند کا نہ ہونا
۱۲۸	یا نصف شک کی نیت کرنا وغیرہ	۸۰	مواظقت کا بیان - میقات زمانہ کے احکام	۵۷	عورت کا عورت سے حالی نہ ہونا
۱۲۸	نہی احرام کا طریقہ	۸۱	مواظقت مکانی	۶۰	قسم سوم - شرائط صحت ادا
۱۲۹	تلبیہ - صفت التلبیہ - مسائل تلبیہ	۸۲	آقایوں کے مواظقت - ذوالحلیفہ - محمد	۵	اسلام

۳۳۴	حکم و قوف مزدلفہ	۱۷۰	واجبات طواف	۱۳۴	جو چیز تلبیس کے قائم مقام ہوتی ہے
۰	وقت و قوف مزدلفہ	۱۷۱	دو گنا واجب الطواف کے مسائل	۱۳۸	محرمات و ممنوعات احرام
۰	شرائط صحت و قوف مزدلفہ	۱۷۹	واجبات طواف کا حکم	۰	سلا ہوا کپڑا پہنا
۲۲۵	مزدلفہ میں نماز عشاء کو جمع کرنے کے شرائط	۰	طواف کی سنتیں	۱۳۴	توجہ استعمال کرنا۔ تیل لگانا
۲۲۷	مزدلفہ اور عرفہ کی جمع میں الصلوٰۃ میں فرق	۱۸۳	سجرات طواف	۱۳۵	باؤں کو ڈھک کر لینا
۲۲۸	رکن و قوف مزدلفہ	۱۸۶	مباحات طواف	۱۳۶	ناخن کاٹنا۔ رفق، فوق اور عدل
۲۲۹	مکان و قوف مزدلفہ	۱۸۷	محرمات طواف	۱۳۷	جلوع اور اس کے محرکات
۲۳۰	حدود مزدلفہ	۱۸۹	مکروہات طواف	۰	تھکی کے شکار کا قتل کرنا
۲۳۱	واجبات و قوف مزدلفہ	۱۹۱	بدعات و منکرات طواف	۱۳۸	مکروہات احرام
۲۳۱	سنن و قوف مزدلفہ	۱۹۲	طواف کے متفرق مسائل	۱۵۱	مباحات احرام
۰	وقوف مزدلفہ کے سجدات و آداب	۱۹۷	معاذ اور مردہ کے درمیان سعی کرنا	۱۵۷	مفسد احرام
۰	مکروہات و قوف مزدلفہ	۱۹۸	شرائط صحت سعی	۱۵۸	عورت کا احرام
۲۳۲	احکام رمی۔ رمی جہار اور اس کے احکام	۲۰۰	رکن سعی	۱۵۹	نابالغ کا احرام
۰	رمی جہار کی تفسیر۔ رمی کا حکم۔ ایام رمی	۲۰۱	واجبات سعی	۰	بہوش اور مست کے رمی میں اور مجنون پر پاد کا احرام
۰	ایام اربعہ میں رمی کا وقت	۲۰۳	سنن سعی	۱۶۰	غلام اور لونڈی کا احرام
۲۳۵	مکان رمی۔ شرائط رمی	۲۰۵	سجرات سعی	۱۶۱	طواف۔ طواف کی تعریف
۲۳۶	رکن رمی۔ واجبات رمی	۲۰۶	مباحات سعی۔ مکروہات سعی	۰	طواف کے اقسام اور ان کے احکام
۲۳۷	محرمات رمی۔ مکروہات رمی	۲۰۷	خطبات حج	۰	قسم اول، طواف قدوم
۲۳۸	احکام ذبح	۲۰۸	وقوف عرفات	۱۶۲	قسم دوم، طواف زیارت
۲۳۹	احکام حلق و تقصیر۔ حلق و تقصیر کا حکم	۰	شرائط صحت و قوف	۱۶۳	قسم سوم، طواف صدر
۲۴۰	شرط حلق۔ وقت حلق و قصر	۲۰۹	یوم عرفہ میں استبراء واقع ہونا	۰	قسم چارم، طواف عمرہ
۰	واجبات حلق و قصر	۲۱۱	رکن و قوف۔ واجبات و قوف	۰	قسم پنجم، طواف نذر
۲۵۰	حلق کی سنن۔ سجدات اور مباحات	۲۱۲	سنن و قوف	۱۶۵	قسم ششم، طواف تختہ المسجد
۲۵۱	محرمات و مکروہات حلق	۲۱۵	سجرات و قوف عرفات	۰	قسم ہفتم، طواف تطوع یعنی نفل
۰	طواف زیارت	۲۱۷	محرمات و قوف عرفہ	۱۶۶	شرائط طواف، اسلام، نیت
۰	حکم طواف زیارت۔ طواف زیارت کا وقت	۲۱۸	مکروہات و قوف عرفہ	۱۶۸	وقت۔ مکان طواف
۲۵۲	شرائط صحت طواف زیارت	۰	عرفات میں نماز ظہر و عصر جمع کرنے کی شرطیں	۱۶۹	طواف غرض، طواف عمرہ سے پہلے اول کار ہونا
۰	شرائط وجوب طواف زیارت	۲۲۳	حدود عرفات	۰	طواف زیارت سے پہلے قوف عرفات ادا ہونا
۰	ارکان طواف زیارت۔ واجبات طواف زیارت	۲۲۴	وقوف مزدلفہ	۰	ارکان طواف

۲۵۳	طوافِ صدر۔ حکم طوافِ صدر	۲۵۳	نذر کرنا یا نہ کرنا اور ایک	۳۱۶	نذر کرنا یا نہ کرنا۔ متفرقات نذر	۳۰۲	
۲۵۵	وقت طوافِ صدر کے شرائط طوافِ صدر	۲۵۵	احرام پہننے سے احرام کو ملنا	۳۱۷		۳۰۳	طریقہ حج۔ سفر حج کے آداب کیفیت
۲۵۶	حج کے اقام اور ان کے مراتب	۲۵۶	دیبا زیادہ متحرک مناسک کو جمع کرنا	۳۱۸		۳۰۴	حج میں اضافہ ہونا
۲۶۰	حج قرآن کا بیان۔ قرآن کی تعریف	۲۶۰	دیبا زیادہ حج کا جمع کرنا	۳۱۹		۳۰۵	شرائط توبہ کے ساتھ توبہ کرنا
۲۶۱	قرآن کی افضلیت۔ شرائط قرآن	۲۶۱	دیبا زیادہ عمروں کو جمع کرنا	۳۲۱		۳۰۶	توبہ کا مستحب طریقہ۔ لغت کا بدست
۲۶۲	جو چیزیں صحیح قرآن کیلئے شرط نہیں ہیں	۲۶۲	دو مختلف مناسک یعنی حج اور عمرہ کے احرام کو ملنا	۳۲۲		۳۰۷	والدین کی اجازت
۲۶۵	کون لوگ قرآن نہیں کر سکتے	۲۶۵	عمو کے احرام حج کا احرام ملنا	۳۲۳		۳۰۸	قرضہ ادا کرنا
۲۶۸	حج تمتع کا بیان۔ تمتع کی تعریف	۲۶۸	حج کے احرام پر عمرہ کا احرام ملنا	۳۲۴		۳۰۹	مالی جوئی چیزوں اور مائتوں کا واپس کرنا
۲۶۹	حکم تمتع۔ شرائط صحت تمتع	۲۶۹	احکام برہنہ کے کلمہ قاعدے	۳۲۸		۳۱۰	وصیت کرنا۔ مشورہ اور استخارہ کرنا
۲۷۵	جو چیزیں صحت تمتع کیلئے شرط نہیں ہیں	۲۷۵	حج اور عمرہ کے احرام کو نسخ کرنا	۳۲۹		۳۱۱	رفیق سفر ہونا۔ ایضا قافلہ بنانا
۲۷۷	کون لوگ تمتع نہیں کر سکتے	۲۷۷	حج بدل یعنی دوسرے کی طرف سے حج کرنا	۳۳۰		۳۱۲	حج کے مسائل یکساں۔ حسن موافق
۲۸۹	تقریبات الحام ۳۸۵۔ اقام تمتع	۲۸۹	ایصال ثواب یعنی اپنے اہل اوقاف کو حج کرنا	۳۳۱		۳۱۳	کون چیزوں کا سفر میں ساتھ لینا مستحب
۲۹۲	قارن اور تمتع کی ہدی کے مسائل	۲۹۲	جہازات میں نیابت کے احکام	۳۳۲		۳۱۴	مزید ضروریات سفر کا بیان
۲۹۵	ہدی کا حکم	۲۹۵	حج فرض میں نہایت کی شرائط	۳۳۳		۳۱۵	دیبا میں مدین کا خیال رکھنا چاہئے
۲۹۶	ہدی قرآن و تمتع کے وجوب کے شرائط	۲۹۶	شرط اول، شرط دوم	۳۳۴		۳۱۶	عمرہ سے سفر حج پر روانگی
۲۹۷	مکان نذر ہدی۔ نذر اندر حج ہدی	۲۹۷	شرط سوم ۳۳۵۔ شرط چارم	۳۳۵		۳۱۷	سوار ہونا
۲۹۸	دم قرآن و تمتع کا بدل	۲۹۸	شرط پنجم ۳۳۶۔ شرط ششم	۳۳۶		۳۱۸	کسی جگہ منزل کرنا
۳۰۲	قرآن و تمتع کے تین مفصل کے شرائط	۳۰۲	شرط ہفتم ۳۳۷۔ شرط اٹھم ۳۳۸	۳۳۷		۳۱۹	منوں طریقہ پر عمرہ حج کی ہدی کیفیت
۳۰۳	سات مفصل کے تمتع ہونے کی شرطیں	۳۰۳	شرط دہم۔ شرط یازدہم	۳۳۸		۳۲۰	احرام بانڈھنا
۳۰۴	سات مفصل میں جو امر مستحب ہیں	۳۰۴	شرط دوازدہم ۳۳۹۔ شرط سیزدہم	۳۳۹		۳۲۱	نذر کرنا اور صدقہ حرم حرم میں
۳۰۵	ان مفصل کے متفرق مسائل	۳۰۵	شرط چار دہم ۳۴۰۔ شرط پانزدہم	۳۴۰		۳۲۲	داخل ہونے کے آداب
۳۰۶	عمرہ کا بیان۔ عمرہ کی تعریف عمرہ کا حکم	۳۰۶	خلاصۃ الایمان ۳۴۱۔ فائدہ	۳۴۱		۳۲۳	نذر کرنا
۳۰۷	فصلان عمرہ ۳۴۲۔ عمرہ اس حج میں نفی	۳۰۷	شرط شانزہم ۳۴۲۔ شرط ہفدہم	۳۴۲		۳۲۴	نذر کرنا
۳۰۸	عمرہ کی شرائط، رکن، فرائض	۳۰۸	شرط ہجودہم ۳۴۳۔ شرط اسیستم	۳۴۳		۳۲۵	نذر کرنا
۳۰۹	واجبات عمرہ، عمرہ کی سنن، آداب	۳۰۹	تتمہ	۳۴۴		۳۲۶	نذر کرنا
۳۱۰	منوعات عمرہ، عمرات، مکروہات اور غیرہ	۳۱۰	جو چیزیں نیابت حج کیلئے شرط نہیں ہیں	۳۴۵		۳۲۷	نذر کرنا
۳۱۱	عمرہ کا وقت	۳۱۱	حج بدل کرنے والے کیلئے سفر خرچ	۳۴۶		۳۲۸	نذر کرنا
۳۱۵	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے	۳۱۵	حج کی وصیت	۳۴۷		۳۲۹	طریقہ طواف
	عمروں کی تعداد		حج یا عمرہ کی نذر کا بیان، نذر صریح	۳۴۸			

۵۰۱	سرور ڈاڑھی کے علاوہ باقی بدن کے بال مونڈنا	۴۵۸	عمرہ کرنے کا طریقہ	۴۳۳	طواف کے بعد کی دو رکعتیں اور قیام ابراہیم
۵۰۳	بال کتروانے کا حکم	۴۵۹	قرآن کا مسنون طریقہ	۴۳۴	مستحرم پردہ عا کرنا
۵۰۴	چند بال اکھاڑنا اور بالوں کا اتھوڑنا	۴۶۱	تسبیح کا مسنون طریقہ	۴۳۵	نیزم شریف پینا
۵۰۶	محم کا کسی دوسرے کا سر مونڈنا	۴۶۲	عبادت کے حج کا طریقہ	۴۳۶	اضطیلاہ و نعل
۵۰۷	اور علال کا کسی محرم کا سر مونڈنا	۴۶۳	تابالغ بچے کے حج کا طریقہ	۴۳۷	سستی مندا مرن کا طریقہ
۵۰۸	ناخن کاٹنا	۴۶۶	سیرش اور سوتے ہوئے عریض کے حج کا طریقہ	۴۳۸	حج سے پہلے مکہ معظمہ کے زیادہ قیام کے مشاغل
۵۰۹	یا صمد مبین یا مخیر واجب ہونے کی تفصیل	۴۶۷	بجنت دہیم یا محل کمر حج کے احکام	۴۳۹	حج کے چھ دن پہلا دن ۸ روزی الحج
۵۱۱	جملہ دھرمات جماع اور ان کا حکم	۴۶۸	استقام سے مستقل تین سنے	۴۴۰	مکہ مکرمہ سے منی کو روانگی
۵۱۲	حج کے احرام کی حالت میں جماع کی جہالت	۴۶۹	جہالت	۴۴۱	دوسرا دن ۹ روزی الحج منی سے عرفات کو روانگی
۵۱۳	احرام عمرہ کی حالت میں جماع کی جہالت	۴۷۰	تعریف - قواعد کلیہ	۴۴۲	وقوف عرفات اشد ہاں کی عبادات
۵۱۴	قارن کے جماع کی جہالت	۴۷۱	خوشبو کا استعمال کرنا	۴۴۳	عرفات میں نظر و عمرہ کی تازہ کو جمع کرنا
۵۱۶	جماع سے بدین واجب ہونے کی شرطیں	۴۷۲	خوشبو کی تشریف	۴۴۴	وقوف عرفات کی کیفیت
۵۱۷	جہالت جماع کے بقیہ مسائل	۴۷۳	بدن اندک کپڑے پر خوشبو لگانے کا حکم	۴۴۵	عرفات سے مزدلفہ کو روانگی
۵۱۸	محرمات جماع کی جہالت	۴۷۴	کھانے پینے میں خوشبو کا استعمال	۴۴۶	افعال شب مزدلفہ
۵۱۹	واجبات حج میں سے کسی واجب کو ترک کرنا	۴۷۵	خوشبو دار سر سے کا استعمال	۴۴۷	تیسرا دن ۱۰ روزی الحج
۵۲۰	طواف زیارت کے واجبات میں سے کسی واجب کو ترک کرنا	۴۷۶	خوشبو کو دوا کے طور پر استعمال کرنا	۴۴۸	وقوف مزدلفہ کی کیفیت
۵۲۱	حجین و نفاس والی عورت کے لئے	۴۷۷	بہندی اور دسمہ کا استعمال	۴۴۹	میدان مزدلفہ سے نکلنا یا جہا
۵۲۲	طواف زیارت کا حکم	۴۷۸	خطمی وغیرہ کا استعمال	۴۵۰	مزدلفہ سے منی کو روانگی
۵۲۳	طواف صدر سے طواف زیارت کی تکمیل اور اس کی جزا کا بیان	۴۷۹	تیل کا استعمال	۴۵۱	جبر و عقہ کی رمی
۵۲۴	طواف صمد (دولع) کی جہالت	۴۸۰	سیلاہوا کپڑا پہننا	۴۵۲	قرابی اور اس کے احکام
۵۲۵	طواف قدوم کی جہالت	۴۸۱	سے ہوئے کپڑے کی تعریف	۴۵۳	حلق یا صکر کرانے کے احکام
۵۲۶	طواف عمرہ کی جہالت	۴۸۲	سلاہوا کپڑا پہننے کے احکام	۴۵۴	طواف زیارت
۵۲۷	بدن یا کپڑے پر نیاست یا کشف عورت	۴۸۳	جمہورتوں میں سلاہوا لباس پہننے سے منع	۴۵۵	۱۱ روزی کو منی میں قیام اور رمی جہا
۵۲۸	وغیرہ کے ساتھ طواف کرنے کا حکم	۴۸۴	موزے بھراپ اور دستانے پہننے کا حکم	۴۵۶	چوتھا دن ۱۲ روزی الحج کی رمی
۵۲۹	طواف کے لئے دو کلیہ قاعدے	۴۸۵	سراچہرہ ڈھانکنا	۴۵۷	پانچواں دن ۱۳ روزی الحج کی رمی
۵۳۰	دو گانہ طواف ترک کرنا	۴۸۶	بدن سے بال دور کرنا	۴۵۸	چھٹا دن ۱۴ روزی الحج کی رمی
۵۳۱		۴۸۷	سرور ڈاڑھی کے بال مونڈنا	۴۵۹	منی سے مکہ مکرمہ کو واپسی
۵۳۲		۴۸۸	موتھیں منڈانا	۴۶۰	فرار سے حج کے بعد مکہ معظمہ کا قیام
۵۳۳		۴۸۹	یا کترانا	۴۶۱	طواف دواغ کی کیفیت

۵۳۹	سعی میں واجب کا ترک کرنا	۵۸۹	جوں امدادی کو مارنا	۶۳۷	بری کی تعریف
۵۴۱	وقوفِ غرض میں واجب ترک کرنا	۵۹۱	احرام و حرم میں شکار کرنے کی جزائی	۶۳۸	بری کے جانور
۵۴۲	وقوفِ مزدلفہ میں واجب ترک کرنا	۵۹۲	مقدار اور کیفیت ادا وغیرہ	۶۴۰	بری کی مقدار واجب
۵۴۳	ذبح میں واجب ترک کرنا	۵۹۳	جنایاتِ قرآن	۶۴۱	بری میں شریک کرنا
۵۴۴	حلق و قصر میں واجب ترک کرنا	۵۹۴	محرم و غیر محرم کے ذبیحہ کا حکم	۶۴۲	بری کے جانور کی عمر
۵۴۵	رمی جمرات میں واجب ترک کرنا	۵۹۵	شرائط کفاراتِ ثلاثہ	۶۴۳	بری کا عیوب سے پاک ہونا
۵۴۶	رمی اور ذبح و حلق میں امدانِ تینوں اور	۵۹۶	شرائط جواریم	۶۴۴	بری کو بٹہ ڈالنا۔ اشعار کرنا اور انگنا
۵۴۷	طوافِ زیارت میں ترتیب ترک کرنا	۵۹۷	شرائط جوازِ صدقہ	۶۴۵	ذبح سے پہلے بری سے فائدہ اٹھانا
۵۴۸	حالتِ احرام میں خشکی کے جانور کو	۵۹۸	شرائط جوازِ روزہ	۶۴۶	بری کے ہلاک یا عیوب سے جانے کے احکام
۵۴۹	شکار کرنا یا اینٹا سنبھالنا	۵۹۹	احصار کا بیان۔ احصار کی تعریف	۶۴۷	ذبح ادا ہونے کے شرائط
۵۵۰	شکار کی تعریف و تفسیر	۶۰۰	احصار کے اسباب	۶۴۸	بری ذبح کرنے کی جگہ
۵۵۱	وہ جانور جن کو حالتِ احرام یا حرم میں	۶۰۱	محصر ہونا اور بری سمجھنا	۶۴۹	بری ذبح کرنے کا وقت
۵۵۲	مار ڈالنے سے جزا واجب ہوتی ہے	۶۰۲	بری ذبح کر کے حلال ہونے کا طریقہ	۶۵۰	کیفیت ذبح
۵۵۳	وہ جانور جن کو حالتِ احرام یا حرم میں	۶۰۳	بغیر بری یا حرام سے حلال ہو جانے والے	۶۵۱	بری ذبح ہو جانے کے بعد کے احکام
۵۵۴	مارنے سے کھد واجب نہیں ہوتا	۶۰۴	محصر کا بیان	۶۵۲	بری کا نذر کرنا
۵۵۵	شکار کو ہلاک کرنا	۶۰۵	محصر کے بری ذبح کر کے حلال ہو جانے کے بعد	۶۵۳	متفرقات حج
۵۵۶	شکار کی نشاندہی کرنا	۶۰۶	اس حج یا عمرہ کی فضا کا واجب ہونا	۶۵۴	حج کی فضیلت کے مسائل
۵۵۷	شکار کو زخمی کرنا یا اس کا کوئی عضو	۶۰۷	احصار زائل ہو جانے کے احکام	۶۵۵	وقوفِ عرفات جمعہ کو واقعہ کی فضیلت
۵۵۸	ضائع کرنا	۶۰۸	ایک حصار زائل ہو جانے کے بعد	۶۵۶	مسجدِ طہ اور صدرِ حرم میں نماز و دیگر
۵۵۹	شکار کو کھڑا اور چھوڑنا	۶۰۹	دوسرا حصار حقیقی ہو جانا	۶۵۷	حسنات کا ثواب کئی گنا ہونا
۵۶۰	شکار کو بھگا دینا	۶۱۰	حج کے قوت ہو جانے کا بیان	۶۵۸	مکہ مکرمہ میں ضروریات میں مستقل قیام کرنا
۵۶۱	شکار کا اینٹا توڑنا	۶۱۱	حج اور عمرہ کے فاسد ہو جانے کا بیان	۶۵۹	مکہ مکرمہ کی عربیہ طیبہ پر فضیلت
۵۶۲	دو یا زیادہ آدمیوں کا شکار کو ہلاک کرنا	۶۱۲	حج و عمرہ کو فاسد کرنے والی چیز	۶۶۰	بیتِ اشرف کے اندر داخل ہونا
۵۶۳	شکار کو زخمی کرنے کے بعد قیمت میں	۶۱۳	اور اس کی شرائط	۶۶۱	مسجدِ حرام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
۵۶۴	کسی یا زیادتی ہو جانا	۶۱۴	حج فاسد ہونے کے احکام	۶۶۲	نماز پڑھنے کے مقامات
۵۶۵	شکار کی عمرہ و فروخت دیگر صرفات	۶۱۵	عمرہ فاسد ہونے کے احکام	۶۶۳	مکہ مکرمہ میں قبولیت دعا کے مقامات
۵۶۶	جنایاتِ حدود و حرم	۶۱۶	حج و عمرہ کی قضا واجب ہونے کے اسباب	۶۶۴	فضائل و مسائل آبِ زمزم
۵۶۷	م کے جانور کو شکار کرنا یا اینٹا سنبھالنا	۶۱۷	چند مسائل طواف	۶۶۵	مکہ مکرمہ کے تبرکات
۵۶۸	حرم کا درخت اور گھاس کاٹنا	۶۱۸		۶۶۶	زیاراتِ مکہ معظمہ

۷۲۷	زیارت قبور کے آداب اور طریقے	۷۷۷	مسجد نبوی کے دروازے	۷۲۷	بیرودہ یا بیر عثمان
۷۷۸	اصطلاحی الفاظ اور بعض خاص مقامات کی تشریح	۷۷۸	مسجد کے منارے - مکبرے	۷۲۸	بیر چار - بیر بضاعہ
۷۷۹	نقشہ افعال عمرہ و حج	۷۷۹	اصحاب صفہ کا جوڑہ اور شیخ الحرم و اغوان کی تسکین	۷۲۹	بیر ثقبہ - بیر الجہن
۷۸۰	احکام حج ایک نظر میں	۷۸۰	حجرہ شریفہ	۷۳۰	بیر آنا - بیر احواف
۷۸۱	مدینہ منورہ و مدینہ منورہ کی زیارت	۷۸۱	شباک و برآمدہ مقصورہ مطہرہ	۷۳۱	بیر انس بن مالک
۷۸۲	زیارت شریفہ کے احکام	۷۸۲	۲۔ مسجد قبا - فضائل	۷۳۲	بیر علی ابوب
۷۸۳	مدینہ منورہ کا سفر	۷۸۳	مسجد کی تعمیر کا بیان - مسجد کی کیفیت	۷۳۳	بیر عروہ بن الزبیر
۷۸۴	مدینہ منورہ میں داخل ہونا	۷۸۴	مدینہ منورہ سے فاصلہ و راستہ	۷۳۴	بیر ذوان - بیر ابی عبیدہ
۷۸۵	مسجد نبوی میں داخل ہونے کے آداب	۷۸۵	۳۔ مسجد الحجد	۷۳۵	بیر حجاب - بیر عجل
۷۸۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام پڑھنے کے آداب و طریقہ	۷۸۶	۴۔ مسجد الفیض یا مسجد الشمس	۷۳۶	مدینہ منورہ اور مکہ معظمہ کے درمیان
۷۸۷	صفہ بنی سلام	۷۸۷	۵۔ مسجد المصلیٰ یا مسجد النواضح	۷۳۷	ماستند کی مساجد ماثورہ
۷۸۸	کسی شخص کی طرف سے سلام عرض کر کے کا طریقہ	۷۸۸	۶۔ مسجد ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ	۷۳۸	۱۔ مسجد فہ الحلیفہ
۷۸۹	حضرت ابوبکر پر سلام کا طریقہ	۷۸۹	۷۔ مسجد علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ	۷۳۹	۲۔ مسجد موسیٰ
۷۹۰	حضرت عمر فاروق پر سلام کا طریقہ	۷۹۰	۸۔ مسجد عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ	۷۴۰	۳۔ مسجد عرق النظیف
۷۹۱	دونوں حضرات پر مشترک سلام	۷۹۱	۹۔ مسجد سفینا	۷۴۱	۴۔ مسجد شرف الرواح
۷۹۲	دوبارہ مواجہہ شریف میں حاضر ہونا	۷۹۲	۱۰۔ مسجد فقیہ یا مسجد اعجاز مساجد خمسہ	۷۴۲	۵۔ مسجد الغزالہ
۷۹۳	سلام کے بعد کی دعا و افعال	۷۹۳	۱۱۔ مسجد زیاب - مسجد بنی حرام	۷۴۳	۶۔ مسجد صفراء
۷۹۴	مدینہ منورہ میں قیام و زیارت کے آداب	۷۹۴	۱۲۔ مسجد قبلین	۷۴۴	۷۔ مسجد بدر
۷۹۵	زیارت اہل بیع	۷۹۵	۱۳۔ مسجد بنی ظفر یا مسجد البطلہ	۷۴۵	۸۔ ۹۔ ۱۰۔ تین مساجد محمد
۷۹۶	زیارت شہداء اُحد	۷۹۶	۱۴۔ مسجد الاحباب یا مسجد بنی معاویہ	۷۴۶	۱۱۔ ۱۲۔ مساجد خلص
۷۹۷	مساجد مدینہ منورہ	۷۹۷	۱۵۔ مسجد النجیر یا مسجد حدہ	۷۴۷	۱۳۔ مسجد مرا التطہران
۷۹۸	۱۔ مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم	۷۹۸	۱۶۔ مسجد آبی یا مسجد البیت	۷۴۸	۱۴۔ مسجد سرف
۷۹۹	تعمیر و اضافات کے متعلق مختصر بیان	۷۹۹	۱۷۔ مسجد فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا	۷۴۹	۱۵۔ مسجد تنعیم
۸۰۰	محرابیں	۸۰۰	۱۸۔ مسجد بنی قریظہ	۷۵۰	مکہ اور مدینہ کے راستہ کے کنوئیں
۸۰۱	زمانہ نبوی کی مسجد کی حدود	۸۰۱	۱۹۔ مسجد ام ابراہیم	۷۵۱	مدینہ طیبہ سے وطن کی واپسی کے آداب
۸۰۲	روضہ جنت میں متون ہائے رحمت	۸۰۲	۲۰۔ مدینہ منورہ کے مبارک و مالور کنوئیں	۷۵۲	حج کا استقبال
۸۰۳	روضہ جنت - منبر	۸۰۳	۱۔ بیر اریس یا بیر خاتم	۷۵۳	
		۸۰۴	۲۔ بیر غریس	۷۵۴	

تمت

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

دیباچہ

الحمد لله العلی الاعلیٰ وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ خصوصاً علی رسولہ سیدنا موری صاحب قاب قوسین او ادنیٰ سیدنا مولانا محمد المصطفیٰ علی الدعا صاحبہ البور التقی اوابعد، عمدۃ الفقہ کا کتاب الایمان و کتاب الطہارۃ پر مشتمل حصہ اول، کتاب الصلوٰۃ پر مشتمل حصہ دوم اور کتاب الزکوٰۃ و کتاب الصوم پر مشتمل حصہ سوم ادارۃ مجددیہ کراچی سے شائع اور مدنیہ ناظرین ہو کر قبولیت عام حاصل کر چکے ہیں عوام خواص کی پسندیدگی اور قدر دانی نے مولف اور ادارہ کی حوصلہ افزائی کی اور کتاب الحج پر مشتمل حصہ چہارم کو مدنیہ ناظرین کرنے کی سعادت کا شرف بخشا۔ اہل ذوق و اجاب کے اصرار پر حصہ سوم کی اشاعت کے بعد ہی سے حصہ چہارم کی ترتیب و تالیف کا کام شروع کر دیا گیا تھا لیکن مختلف مصروفیات اور متعدد موافقات کے پیش آنے رہنے کے باعث اس کی تکمیل میں تاخیر و تاخیر واقع ہوئی رہی اور اس عاجز کی ناچیز مساعی کے ماحصل کو جلد مدنیہ ناظرین نہیں کیا جاسکا، الحمد للہ کہ ان ایام فرقتہ فرجام میں یہ کتاب زیورِ طبع سے آراستہ ہو کر مدنیہ ناظرین پہنچی ہے۔

ویسے توقف کے تمام ہی ابواب و فصول ادق و ادبس اور بسوط و مشکل میں لیکن حج کا بیان اس ضمن میں اور بھی زیادہ خصوصیت رکھتا ہے اس لئے کہ حج عمرہ میں ایک ہی دفعہ صاحب استطاعت پر فرض ہے جس کی وجہ سے اس کے مسائل کو سمجھنے اور سمجھانے والے حضرات بہت کم ہیں عربی کی ضخیم و متداول کتب فقہ و فتاویٰ میں بھی حج کے مسائل کا استقصا اس قدر سیرجہل نہیں ہے کہ غلط ضروریات و جزئیات مناسک کو کفایت کر سکے عربی کتب مناسک میں مثلاً علی قاری قدس سرہ کی شرح باب المناسک اور مولانا حسن شاہ قدس سرہ کی کتاب غنیۃ المناسک میں حج کے مسائل کا ایک مختصر و سیرجہل ذخیرہ موجود ہے لیکن کیا اب اور عربی میں ہونے کے باعث اہل علم اور غیر عربی دان حضرات ان سے استفادہ نہیں کر سکتے، اردو زبان میں دو مشہور کتابیں معلم الحج و ذریعۃ المناسک مع عمدۃ المناسک اس فن میں کسی قدر جامع و مشرح ہیں تاہم ایک ایسی کتاب کی ضرورت بہر حال تھی جو مزید جامعیت کی حامل ہو اور سلیس و واضح بھی ہو، الحمد للہ کہ عمدۃ الفقہ حصہ چہارم کتاب الحج میں اس بات پر بطور خاص توجہ دی گئی ہے اور اس میں عربی فارسی اور اردو کی ہر وجہ کتب کے تقریباً جملہ مسائل عام فہم انداز میں ایک جگہ جمع ہو گئے ہیں۔

اس کتاب کی خوبیاں مطالعہ سے معلوم ہوں گی بعض خصوصیات یہ ہیں: بحسب سابق مسائل کی ترتیب و تالیف میں منطقی و نفسانی انداز کو ملحوظ رکھا گیا ہے، حتی الامکان ہر مسئلہ کی پوری تفصیل یکجا درج کی گئی ہے، ذیلی عنوانات کے ذریعے مسائل کو اس طرح تقسیم کر کے لکھا گیا ہے کہ ضرورت کے وقت آسانی سے مسئلہ دیکھا جاسکے اور یاد رکھنے میں بھی آسانی ہوتی ہے، ہر مسئلہ کا اختصار دیا گیا ہے اور ہر مسئلہ میں جس قدر عبارت جس کتاب سے لی گئی ہے اس کا حوالہ حاشیہ میں دیدہ بایا گیا ہے تاکہ اہل علم حضرات اس ماضی کی طرف رجوع کر کے اطمینان کر سکیں، جہاں کئی کتابوں کے حوالے دیئے گئے ہیں ان میں پہلے اس کتاب کا حوالہ دیا ہے جس کی اصل عبارت لی گئی ہے اور دوسری کتابوں کے حوالہ کا مطلب یہ ہے کہ ان میں بھی وہ مسئلہ قدرے اختلاف عبارت کوئی و بیشی الفاظ کے ساتھ درج ہے، ایک ہی مسئلہ میں متعدد

کتابوں کے حوالہ کا یہ بھی فائدہ ہے کہ سلسلہ کی صحت میں قوت پیدا ہو جائے نیز شخص کے پاس ہر کتاب کا موجود ہونا مشکل ہوتا ہے اس لئے ان میں سے جو کتاب بھی کسی کے پاس موجود ہو اس سے ذکر کر اطمینان کر سکے، جہاں کسی ایک کتاب کی عبارت مسئلہ کی پوری تفصیل سے قاصر رہتی ہے وہاں دوسرا زیادہ کتابوں کے الفاظ کو کچھ کر کے مسئلہ کی پوری وضاحت کر دی گئی ہے اور حوالہ میں ان کتابوں کے نام کے ساتھ لفظ یا مترتباً کا لفظ لکھا گیا ہے کتابوں کے حوالہ کے لئے اختصار کی غرض سے حسب سابق روز استعمال کے لئے ہیں ان رموز اور متعلقہ کتابیات کا اشارہ اسی پہاچ کے ساتھ درج کر دیا ہے مخرج کتاب الملک اور غنیۃ النامک کو اس کتاب کی بنیاد بنایا گیا ہے اور باقی کتابیں سے مزید اضافات و تشریحات شامل کر کے کتاب میں جامعیت پیدا کی گئی ہے، مگر یہ روایتی و مشروع کر کے واپسی تک مکمل طریقہ تصحیح علی عنوانات کے تحت اللہ مفصل دست چکر دیا گیا ہے اور اگر صحیح کرنے والا شخص صرف اسی بیان کو حسب ضرورت پڑھتے ہوئے افعال صحیح ادا کرے تو انشاء اللہ آخری پڑی حد تک اس کو کفایت کرے گا۔ صحیح کے افعال یعنی شرائط و فرائض، واجبات، احسن، مستحبات، مباحات، مکروہات، محرمان اور عقوبات کو نہایت تفصیل کے ساتھ لکھا گیا ہے اور صحیح کے بیان کے آخر میں صحیح افراد تمس، قرآن اور عموم کے احکام کا اجمالی خاکہ اور صحیح و افعال صحیح کے شرائط و فرائض اور واجبات وغیرہ کا اجمالی نقشہ بھی درج کیا گیا ہے جو انشاء اللہ ہر خاص و عام کے لئے مفید ہوگا۔ موافقت کی تفصیل نہایت تحقیق سے لکھی گئی ہے اور صحیح بدل، صحیح نذر، جنکات، کفارات، تلوذہا وغیرہ کو بھی مفصل بیان کیا گیا ہے، اکثر مسائل کے ساتھ ان کی فقہی تعلیقات و ترجیحات کو بھی بیان کیا گیا ہے تاکہ طالب علم فقہ کے لئے مفید اور حل مسئلہ کے علم و فقہان عظام کیلئے باعث اطمینان ہو، ضعیف و غیر مفتی بہ اور صحیح و مفتی بہ اقوال کی وضاحت بھی کر دی گئی ہے، عبارت کو سلیس و شگفتہ اور زبان میں چینل کرنے کی کوشش کی گئی ہے مگر صلیکہ کتاب کو سرخاڑ سے جامع و مفید اور عام فہم بنانے میں کامل جدوجہد سے کام لیا گیا ہے اور مکمل مقامات کو علمائے کرام سے استنباب کر کے حل کیا گیا ہے اس کے باوجود کم علمی و بے بضاعتی اور محدودائی کے باعث اس عاجز سے غلطیوں کا سرزد ہونا ناگزیر ہے اس لئے ناظرین و علمائے کرام کی خدمت میں استدعا ہے کہ جہاں کہیں غلطیاں یا تیرا زراہ کرم اس عاجز کو ان کی صحیح صورت سے مع حوالہ کتب کے مطلع فرما کر ممتون فرمائیں تاکہ آئندہ اشاعت میں ان کو درست کیا جاسکے اور اگر غلطیاں زیادہ ہوں تو طبع اول کیلئے بھی اصلاح نامہ شائع کیا جاسکے۔ جن حضرات نے کتاب ہذا کی ترتیب و تالیف کے سلسلہ میں مسائل و عربی عبارات کے حل میں اس عاجز کی رہنمائی فرمائی اور طبعاً و غیرتاً نشر و اشاعت میں ادارہ کے ساتھ تعاون فرمایا ہے یہ عاجز اور ادارہ ان سب کا تہنید سے شکر ادا کرتا ہے اور سب کیلئے دعا گو ہے کہ اللہ تعالیٰ ان سب کو اس کا اجر عظیم عطا فرمائے اور رسالتِ ہدایت کے حصول میں مزید ترقی و استقامت عطا فرمائے آمین۔ نیز ناظرین سے بھی دعائے خیر و تحفہ ہوا اللہ تعالیٰ تمام مسلمانوں کو اس کتاب سے منفعہ ہونے لاء محلہ و قریب کو شرع شریف کے مطابق صحیح حج و زیارات ادا کرنے کی توفیق عطا فرمائے، آمین۔ ربنا تقبل منا انک انت السميع العليم و تب علینا انک انت التواب الرحیم سبحان ربک رب العزۃ عما یصفون و سلام علی المرسلین و الحمد لله رب العالمین

حاکم سار تواریحین غفر الله له ولوالدہ

جمعہ ۹ رمضان المبارک ۱۳۹۹ھ مطابق ۲۸ اگست ۱۹۷۹ء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
كِتَابُ الْحَجَّ

تفسیر حج
لفطیح ساتوں غراتوں میں حج کے برابر و زیر دو بول کے ساتھ پڑھا گیا ہے۔ بعض کے نزدیک حج کے زیر کے
ساتھ اتھم سے وزیر کے ساتھ مصدب ہے۔ لغت عرب میں حج کے معنی کسی عظیم شان چیز کی طرف قصد کرنے کے
ہیں موصو ہر قصد کو حج نہیں کہتے جب کہ امام زبیری رحمہ اللہ سے اس کو گمان کا ہے۔ اور شریع شریف کی اصطلاح میں مخصوص زمانے میں
مفسوس فعل سے مخصوص مکان کی زیارت کر کے کو حج کہتے ہیں۔ امام ابن ہمام رحمہ اللہ کے کہا ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ حج خاص افعال
کا نام ہے جو حج کی نیت سے احترام سے نہ ہونے کے بعد ادا کئے جاتے ہیں اور وہ فداں فرض طوائف اور وقوف عوف میں جن کو
ان کے مقررہ و معثور میں ار کرتے ہیں

[illegible]

فرضیت حج — جس سے پہلے کہ حج دین اسلام کا یا نچواں رکن اور اللہ تعالیٰ کی عظیم ترین ہی نسبت ہے اور تمام امیاء و کرام علیہم السلام اور سنیوں کے امام بنک یمنوں کا شعار ہے، کیونکہ روایت میں ورد ہے کہ حضرت آدمؑ و تمام انبیاء و کرم علیہم السلام نے اس مقام سے حج کیا ہے اور کوئی بیعہم اساتھیں ہو جس نے حج نہ کیا ہو یا۔ روایت میں مضبوط ہوتا ہے حدیث صالحؓ عیسا جیسوۃ واسلام کے بارے میں حوالہ دے گا انھوں نے حج نہیں کیا تھا یہ صحیح ہیں سے ملکہ صحیح یہ ہے کہ انھوں نے بھی حج کیا تھا۔ فرضیت حج کے عنوان کے تحت میں اسور کا بیان ہے ۔ - (۱) حج فرض ہوسکے وسائل

(۲) حج تمام عمر میں صرف ایک ہی مرتبہ فرض ہے۔ -
 (۳) فرض حج کی دیکھی کاومت —

ان تیس سو کی تفصیل درج ذیل ہے (مؤلف)۔
(۱) حج فرض ہونے کے لال تمام مدت کا اس بات پر اجماع ہے کہ نماز روزہ اور زکوٰۃ کی طرح حج بھی سالانہ ہے۔

بک رکں ہے اور فرض عین ہے۔ اور حج فرض مکہ ہے اس کی فرضیت قسری دلیلوں سے ثابت ہو چکی ہے چنانچہ اس کا مکہ کافر ہوتا ہے۔ پس حج بھی ایک سافر یعنی جس کی فرضیت کتاب (قرآن مجید) سنت (احادیث) اجماع (امم اہل عقل) طریق سے ثابت ہے، ان چاروں دلائل کا سامان یہ ہے۔

قرآن مجید میں حج کی فرضیت کا ثبوت۔ حج کے فرض ہونے کا ذکر قرآن مجید کی مختلف آیتوں میں موجود ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے رَبِّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ الْيُسْبِيلُ لَهُ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ (آل عمران ۹۷)۔ ترجمہ: اللہ تعالیٰ کی قدرت کے لئے بیت اللہ شریف کا حج لوگوں پر فرض ہے اور یہ ہر اس رعیت پر حج واجب ہے جس کو وہاں تک پہنچنے کی استطاعت ہو اور جس شخص نے اس کا حکار کی تو بیشک اللہ تعالیٰ ہم جہانوں سے بے نیاز ہے۔ اس آیت مبارکہ میں حج کی فرضیت کی دلیل دو طرح پر ہے ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ بے قرب و اللہ علی الناس حوالہ بہت۔ اور علی غری میں کلمہ ایک واجب ہے یعنی بیت اللہ کا حج کرنا لوگوں پر واجب ہے اور دوسرے یہ کہ وہاں وہیں ہر حج اس کی تاویل میں غلطی نہ کیا ہے کہ یہ بھی حج کے وجوب کے لئے ہے۔ مہر عبد کے نزدیک یہ آیت حج کی فرضیت کے بارے میں نازل ہوئی ہے اور بعض علماء نے کہا ہے کہ آیت میں لکھا ہے وَأَنْتُمْ أَنتُمْ وَالْحُمْرَةُ بَيْتِهِ حج کی فرضیت کے بارے میں نازل ہوئی ہے اور پہلے قول خبر ہے اور کئی حدیثیں اس بارے میں وارد ہوئی ہیں کہ حج ارکان اسلام میں سے ایک رکں ہے اور اسلام کا سونٹ اس کی بنیاد ہے اور تمام امت مسلمہ کا اس بات پر اجماع ہے

(فَأَسَدٌ) اس آیت کریمہ میں بہت سی تاکیدیں جمع ہو گئی ہیں اور یہ کہ حملہ استیہ خبرتہ

سے اس کے وجوب پر دلائل کی گئی ہے۔ دوسرے یہ کہ یتیم کا نام اکابر کے لئے ہے عیا کہ علامہ عینی

رحمہ اللہ نے لکھا ہے۔ سورہ علی التائیں میں علی کا لفظ نہایت لزوم پر دلالت کرتا ہے یعنی جب اللہ کا حج کرنا لوگوں کی گردنوں پر مشتمل ہے کی طرف سے لازمی ہے جس کو ادا کرنے بغیر اس فرض سے سکروں و اس کے ادا کرنا سے عہدہ برائیں ہو سکتے۔ چھارٹھ اس آیت مبارکہ میں ہے آتائیں کا ذکر فرمانا پھر اس کی کائنات میں

اسْتَطَاعَ کا ذکر فرمایا جس میں دو طرح کی تاکید ہے ایک فقط کو بدل دیا جس میں مراد و تکریر بیان کرنا اور اس پر مسند کرنا باب جاتا ہے اور دوسرے یہ کہ اس میں بہام کے بعد وضاحت و رد حمل کے بعد فصل ہے

پس بخیر کہ حج نہ کرنے والے کو مَن کَفَرَ سے تعبیر فرمایا اور مَن لَمْ يَحْجْ مِنْ قُرْبَائِهِ اس میں حج کے وجوب کی تاکید اور اس کے ارک پر عہد ہے اسی لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص کے لئے کوئی ظاہری اور باطنی مجبوری حج سے روکے والی نہ ہو یا عام بادشاہ کی طرف سے رکاوٹ نہ ہو یا ایب شدید مرض نہ ہو تو حج سے روک دے بھروسہ غیر حج کے عرصے تو اس کو حب رہے کہ چاہے یہودی ہو کر مرے یا نصرانی ہو کر مرے۔ اس ردائ کو نارمی سے روک دے کہ اس سے بظہری اللہ ع اللہ رائے اللہ لعلہ بن کمر

جیسا کہ مشکوٰۃ شریف اور تحف میں ہے اور یہ حدیث مختلف الفاظ کے ساتھ روایت کی گئی ہے جبکہ علامہ سیوطی رحمہ اللہ نے اندر میں اس کے طرق کی تفصیل بیان فرمائی ہے اور اسی قسم کی تاکید اور تکرار پر وعدہ نماز کے بارے میں بھی حدیث شریف میں آئی ہے ورنہ حدیث یہ ہے مَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ مُتَعَمِّدًا فَقَدْ كَفَرَ (ترجمہ جس نے جان بوجھ کر پرکھ کر رک کی پس اس نے کفر کا کام کیا)۔ اور بہت مذکورہ میں حج کے ترک کو کفر کے نام سے اسی حقیقت سے ذکر فرمایا ہے کہ یہ کافروں کا فعل ہے۔ تفسیر درمشور میں ہے کہ ابن ابی شیبہ و عبد بن حمید و ابن ابی حاتم نے مجاہد کے طریق سے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ جو شخص تندرست ہو اور اتنے پیسے و مال ہو کہ حج کو ملے اور پھر حج کے لئے توجہ نہ کرے یا اس کی پیشانی پر کافر کا لفظ لکھا ہو ہوگا پھر انہوں نے یہ آیت وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَاُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ (اور ان ابی شیبہ کی روایت کے الفاظ کا ترجمہ ہے کہ جو شخص مرگ اور مرنے والے کے باوجود اس نے حج نہیں کیا وہ قیامت کے روز اس حال میں، جسے گا کاس کی دونوں آنکھوں کے درمیان کافر لکھا ہو ہوگا) اگرچہ نہ اس کے نزدیک حج نہ کرنے سے آدمی کافر نہیں ہوتا جب تک کہ حج کا سکر نہ کرے لیکن اس کے تارک کے لئے قرآن مجید و احادیث میں بہت سخت وعیدیں آئی ہیں۔ —————
 نسخہ اس آیت مبارکہ میں اللہ تعالیٰ نے اپنی استغناء اور بے نیازی کا ذکر فرمایا ہے جو اس کے ترک کے حق میں نہایت غصہ و ناراضگی و رسوائی پر دلالت کرتا ہے۔ —————
 دراستغناء بھی سارے جہان سے ذکر فرمایا ہے اور یہ نہیں فرمایا کہ صرف اس شخص سے بے نیاز ہے اس میں دلیل ہے کہ جب اللہ تعالیٰ تمام جہانوں سے بے نیاز ہے تو اس شخص سے بالضرور بے نیاز ہے پرواہ ہے اور نیز یہ استغنائے کامل پر دلالت کرتا ہے جس سے وہ بھی بہت بڑی ناراضگی و غصہ کا ظہار ہوتا ہے۔

حج کی فرضیت احادیث سے :- بہت سی احادیث میں حج کی فرضیت کا ذکر ہے ان میں سے دو حدیثیں درج کی جاتی ہیں پہلی حدیث، عَنْ أَبِي مُعَيْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَظَبْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْكُمْ الْحَجَّ فَحَاجُّوا اللَّهَ بِشِرَاةٍ مُسْلِمَةٍ وَأَنْتُمْ رِجَالٌ مِنْ أُمَّةٍ هَادِيَةٍ وَفَرَاغَ رِجَالٌ مِنْ أُمَّةٍ هَادِيَةٍ (ترجمہ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں خطاب فرمایا اور ارشاد فرمایا کہ لوگو! اللہ تعالیٰ نے تم پر حج فرض کیا ہے پس حج کرو اللہ کی شہادت اس کو مسلم اور نسانی نے روایت کیا ہے۔) —————
 روایت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہے اس میں یہ ہے کہ اس کو مسلم و نسانی و ترمذی نے روایت کیا ہے۔ —————
 دوسری حدیث عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بُعِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَحَجَّ بَيْتَ اللَّهِ وَصَوَّمَ رَمَضَانَ (ترجمہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر رکھی وہ یہ ہیں اس امر کی شہادت دینا کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کے رسول ہیں اور نماز پڑھنا اور

لئے دنا اور سبک انداز کا حج کرنا اور یاہ رمضان کے روزے رکھنا ان کے علاوہ اور بھی بہت سی اور سنتیں جو کتب و روایات میں مذکور ہیں۔
حج کی فرضیت اجمال سے۔ بدیع و لباب المناسک و محب الایمان وغیرہ کتب فقہ میں حج کی فرضیت پر اجماع فقہ کی کیا
بدیع میں ہے کہ تمام امت نے حج کی فرضیت پر اجماع کیا ہے وہ مناسک میں ہے کہ حج مال جماع سرسٹن سمجھ پر عمر میں
ایک مرتبہ فرض کیا گیا ہے جس میں حج کے مترادف پاتے جاتے ہوں اور محب الاکرمین ہے کہ حج کی فرضیت پر جماع معقد ہو چکا ہے۔
حج کی فرضیت عقلی طریق سے۔ جس قدر عبادت میں سب کا مقصد اظہار عبودیت اور شکر نعمت ہے
جیسا کہ عقل کا نقصان بھی یہی ہے اور حج میں یہ دونوں باتیں پوری طرح سے پائی جاتی ہیں کیونکہ اظہار عبودیت سے مقصود اپنے
معبود کے سامنے اپنی عاجزی و انکساری کا ظاہر ہے اور حج میں یہ بات باقی جاتی ہے اس لئے کہ حاجی حرام کی حالت میں نہ ہونی
ترقی اور رگندگی ظاہر کرتا ہے اس کی ہر حرکت و سکون سے عاجزی ظاہر ہوتی ہے گھر بار عزیز اقارب ہاں و دوسرے سب کو
چھوڑ کر بکری و بیری دیوانی سفر کی تکالیف بھوک، ساس، سرکلہ، اور تھکنے و تھنی کی تکالیف کو برداشت کرتا ہوا پرگندہ حال
دیباہ محبوب کی طرف دیوانوں کی طرح دوڑتا ہوا جلتا ہے آتش و زبانش کے لباس کو چھوڑ کر ایک تہیہ بند نہضت اور یک چادر
لیٹتا ہے گویا کہ کفن کھیت سے تھکے لہا ہے اور محبوب کے دروازے پر جان دینے کے لئے تیار ہے مال و ناخن بڑھے ہوئے ہیں
میل بھیل بدن پرچہ ہوا ہے اور زبان پر تیک بلیک (میں حاضر ہوں میں حاضر ہوں) ہے گویا کہ محبوب سے کوئی کاروبار ہے اور
وہ بہت محویت اور شوق کے ساتھ زماں کا قارے جواب دے رہا ہے جب محبوب کے دربار میں پہنچتا ہے تو کسی سے
دور دور کر کے چوتھا ہے اس سے مراد حجر اسود و ملتئم کو جو مناد و پیش ہے کسی سے اس کے چاروں طرف شوق ہے اور طواف کرتا ہے
اور جب رکھتا ہے کہ اس ناچیز کو اس سعادت عظمیٰ سے مشرف فرمایا گیا ہے تو فوراً سجدہ شکر کیا کرتا ہے یعنی دو گنا طواف ادا
کرتا ہے اور اپنی غلامی کا اظہار اور اللہ تعالیٰ کے مجبور ہونے کا اقرار کرتا ہے بزیہ تصور کرتا ہے کہ اس کا لگ اس پر ناراض ہے
پس وہ اسے آپ کو خستہ و پرانگندہ حالت میں اپنے ملک و قہ کے سامنے پیش کرتا ہے تاکہ اس کے ملک کی رحمت و عطفت کی
نظر اس پر پڑ جائے اور وقوف عرفات کی حالت میں گویا کہ وہ ایک نافرمان غلام کی حیثیت سے ایسے آقا کے سامنے ہضرع و زاری کے
ساتھ کھڑا ہے اور اس کی حمد و ثنا کرتا ہے واپس گناہوں اور لغزشوں کی معافی مانگ رہا ہے ورنہ غلطیوں اور تقصیرات کا
اعتراف کر رہا ہے اور طواف بیت اللہ کے وقت اس نے اپنے رب کی طرف منسوب مکان کو لازم پکڑا ہے گویا کہ غلام اپنے آقا
کے دروازے پر معتمد ہے اور اس کی جانب میں پناہ گزین ہے جس حج اظہار عبودیت کا اعلیٰ درجہ ہے اور اظہار عبودیت واجب ہے
تو حج بھی واجب ہے نیز حج میں شکر نعمت بھی ہے کیونکہ عبودیت کی ذمہ داری میں مالی خرچ کرنا پڑتا ہے جسے زکوٰۃ اور بقیہ میں
دن کو تسکین ہو جسے نماز و روزہ و حج میں دنوں باتیں جمع ہیں مال بھی خرچ کرنا پڑتا ہے ورنہ ہر شے میں عیب بھی برداشت کرنا پڑتا ہے
نئی اسطے حج واجب ہوئے کیلئے مال اور حبس بدن منوط ہے گویا حج میں ان دونوں نعمتوں کا شکر ادا کیا جاتا ہے کیونکہ شکر نعمت یہ ہے کہ اس کو معصوم کی
طاعت میں صرف کیا جائے اور شکر نعمت عباد و شرعاً و فاعلاً طرح سے فرض ہے تو حج بھی فرض ہے و اللہ اعلم۔ (بدیع و لباب المناسک ص ۱۳۷)

۲۰. احناف کے نزدیک حج عام عمر میں ایک ہی دفعہ فرض ہے کیونکہ اس کا سبب بیت اللہ ہے اور وہ ایک ہی ہے اور جیسا کہ
مسند احمد میں مرفوع روایت ہے کہ حج ایک ہی دفعہ فرض ہے پس جو اس سے زیادہ کرے تو وہ غلطی حج ہوگا نہ اور یہ روایت حضرت ابن عباس
رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ اقرب بن حسان رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ رضی اللہ عنہ وسلم کیا حج ہر سال فرض ہے یہ عمر میں
سوف ایک مرتبہ فرض ہے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں بلکہ عمر میں صرف ایک ہی مرتبہ فرض ہے پس جو ایک سے زیادہ مرتبہ
حج کرے تو وہ بھی حج ہے اس کو دو بار و دو سائی واحد و حاکم نے روایت کیا ہے اور اس کی تصحیح کی ہے تھ۔ پس حج ساری عمر میں ایک
دفعہ کرنا اس شخص پر فرض ہوا جس میں حج فرض ہونے کے تمام شرائط پائے جائیں تھ غرض وہ مرد ہو یا عورت اور ایک دفعہ سے زیادہ
حج یا مسکب ہے فرض نہیں ہے تھ اور ہاں حج کبھی کسی عارض کی وجہ سے دوسری دفعہ کرنا بھی فرض ہو جاتا ہے جیسا کہ حج کی سہ
مانے سے پس اس مذکورہ پر اگر فرض ہو جاتا ہے اور اگر کسی نے غلطی حج کا احرام باندھ لیا تو اب بھی شرف کر دینے کی وجہ سے اس کا
پورا کرنا فرض ہو جاتا ہے پس اگر کسی مفسد کے ارتکاب کی وجہ سے یا احضار وغیرہ کی وجہ سے اس کے احرام سے باہر یا تو اس کو قضا کرنا
فرض ہوگی اسی طرح اگر کسی کی مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کے ارادہ سے یا بچوں میقاتوں میں سے کسی ایک میقات پر پہنچا تو اس پر بھی
حج عمرہ ادا کرنا دوسری دفعہ واجب ہو جائے گا اگرچہ اس سے پہلے حج عمرہ کر چکا ہو تھ مزید تفصیل آگے اپنے اپنے مقام پر
آئے گی انشاء اللہ (مؤلف)

(۳) حج فرض ہونے کے بعد فوراً ادا کرنا فرض ہے تھ یعنی کمان ہونے کے بعد پہلے سال میں ادا کرنا فرض ہے تھ اور یہی
اصح ہے پس اس شخص کو حائر نہیں ہے کہ مکان کے بعد دوسرے سال تک تاخیر کرے تھ مگر اس کو مؤخر کر دیا اور اس سال کے
بعد ادا کیا تو وہ بھی واقع ہوگا تھ اور تاخیر کرنے میں ترک واجب کی وجہ سے گنہگار ہوگا تھ اور فوراً ادا کرنے سے مروت ہے کہ
امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اس کی ادائیگی کے لئے پہلے سال کے حج کے عینوں میں ادا کرنا صحیح ہو جائے گا تھ یعنی فوراً
ادائیگی واجب ہونے کا قول ہمارے فقہاء کے نزدیک اصح ہے اور اس کو امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے اختیار کیا ہے تھ اور امام ابو حنیفہ رحمہ
امام مالک رحمہ اللہ امام احمد رحمہ اللہ سے دھندلائیں ہیں ان میں سے اصح روایت یہی ہے تھ ان تینوں اماموں کا ذکر حرف عطف کے بعد
کرنے سے یہ بات حاصل ہوتی ہے کہ امام مالک و امام احمد سے بھی اس مسئلہ میں اختلاف روایت ہے اور درر لمیہ کی عبارت کے
انھی میں سے حاصل ہوتی ہے جیسا کہ اس میں کہا ہے کہ امام ابو حنیفہ و امام مالک و امام احمد رحمہم اللہ سے اصح روایت ہے پس
سمجھئے تھ کہ در امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک حج کی فرضیت ادائیگی میں تاخیر کے ساتھ ہے یعنی اس فرض کا تاخیر کے ساتھ ادا کرنا
بدکر مس جائز ہے اور جلدی کرتا فصل ہے تھ اور امام ترمذی رحمہ اللہ کے نزدیک بھی یہی حکم ہے تھ و امام ابو حنیفہ رحمہ
امام مالک رحمہ اللہ و امام احمد رحمہم اللہ سے بھی روایت یہی ہے تھ اور امام محمد رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس میں تخری

سہ کمر وغیرہ زیادہ علی غیبہ تھ تاریخ تھ سب تھ جہت تھ و درو کمر و غیرہا تھ بھر شہر تھ بھر دروغ تھ بھر
تھ مجمع وغیرہ تھ شرح اسباب تھ دوش و جمع و تفرع تھ لب تھ من شہر وغیرہ تھ مجمع تھ شرح اسباب

نہیں بھی درج ہے پھر میں بھی نہ — (۱۱) مریابہ داری کے خلاف امیر عرب میں مساوات پیدا کرنے کی جو کوشش کی جاتی ہے اسلام کا ہر کس شمار شدہ، حج و زکوٰۃ اس مقصد کو مایاب آسان اور کامیاب طریقہ سے پورا کرتا ہے، اسلامی حوالے سے ہر کوئی چیز حج تک نہ پیدا ہو سکتی ہے اور نہ اس سے ہو سکے گی بشرطیکہ ان حکام کو اسلام کی صحیح تعلیم کے ماتحت دیا گیا ہے۔

(۱۲) دین کے مختلف طبقات میں مساوات پیدا کرنے کے لئے بھی حج بہترین عمل ہے کہ میر غریب بادشاہ، فقیر مہدی اعظمی، راکہ و چینی وغیرہ سب تک ہی جہاں میں ایک ہی لباس میں ایک ہی تعلق میں متحد رہ سکتے ہیں۔ — (۱۳) شاعت اسلام کے

شائقین دینی احکام کی اشاعت و تبلیغ کا بطور خاص اہتمام کریں۔ مقامی حصر سے باہر سے آنے والے مہمانوں کی اصل خاطر اور ضیافت اس کو سمجھیں کہ ان میں دینی جذبہ قوت پکڑے اور دین کے احکام پر عمل کا دوا اور شوق پیدا ہو، ان میں جو ضیافت

مدد دینی کے اثرات ہوں وہ نازل ہو جائیں، اسی طرح باہر سے آنے والے حصر سے بھی اس کو مقامی اصحاب کی اشاعت سمجھیں تو دین کو حصر و فروغ ہوا ظہر من الشمس ہے۔ — (۱۴) غرا اور امرہ کا اختلاف جو مستقل طور پر ایک معصود چیز ہے۔ اس کی وجہ

سے ایک طرف امرہ میں سے نخوت و غرور دور ہو کر دوسری طرف غربا کا حوصلہ بڑھے۔ درج میں سے کامل طور سے پایا جا رہا ہے کہ جس کی نظیر دوسری جگہ نہیں ملتی، امرہ انہی حساس ضروریات کی وجہ سے غرا کی طرف مروجہ ہوئے ہیں کہ بد پروری کھانا چا اور آمد و رفت کی تمام ضروریات کا ان کو خود پورا کرنا مشکل ہوتا ہے۔ دوسری جانب غرا کی مالی ضروریات ان کو امرہ کی طرف مروجہ کرتی ہیں

جس کی وجہ سے ان دونوں طبقوں کا خلا نظر دھماکا ہے جو مساوات تعارف اور مدار سے بڑھ کر مودت اور دوستی تک پہنچ جائے۔ جس کا سفر حج میں پوری طرح متاثر ہوتا ہے۔ — (۱۵) مسلمانوں کے اجتماع کو بالخصوص جگہ وہی جزی دم

مسکن قلمی و تضرع کے ساتھ ہو سہل متانہ کی رحمت اور لطف و کرم کے منور کرنے میں متاثر ہے وہی ان سے مائی آدمی سے بھی جمعی نہیں، حج کا موقع اس کا بہترین منظر ہے کہ عرفات کا میدان اس کا خصوصی منظر ہے۔ —

(۱۶) آن ریور کا حفظ اور سدقہ معصوم ہے ایسا پورا کر کے، حول کا علم اور استحضار سفر حج کا خصوصی ثمر ہے۔ — (۱۷) سیر کر کے واقعات کا استحضار اور ان کے احداث و اوصاف اور پھر درسا کا نقشہ حیدر سے ہوگا

تو اسے احداث کے انبغ کا دغہ پیدا ہوگا اس لئے حج کر کے نفس اور تہذیب اخلاق کے لئے بہترین ذریعہ ہے۔ — (۱۸) معاشی حیثیت سے ربہ کی معلومات کا درجہ سفر حج سے بہتر نہیں ہے کہ بہت سی نصیحتیں پیدا ہوں۔ —

کے حالات اور اس قسم کی حسی حسیلاب معلوم کرنا چاہیں اس میں بہترین ذریعہ ہے حاصل ہو سکتی ہیں۔ — (۱۹) علمی حیثیت سے سفر حج نہایت بہتر چیز ہے کہ اس موقع پر ہر جگہ کے علم کا وجود ہوئے ہیں ان کی علمی حیثیت اور ہر مقام کے

علمی مرکز علمی کارنامے ان کی ترقیات و تشریلات اور ان کے اسباب پر تفصیل سے اظہار ہو سکتی ہے اور مختلف نوع کے علماء سے افادہ و استفادہ کیا جا سکتا ہے۔ — (۲۰) دنیا بھر کے دیباہ مال و قطاب کا ایک عمدہ طبقہ ہر سال حج میں

ہے۔ فضائل حج نہایت زیادہ مسائل حج سے معلوم کیا جاسکتے ہیں۔ —

عمر کے ساتھ ہر اُن کے فیوض و رکاب و زرو کمرات سے، منفردہ کا بہترین موقع چھ پر ہے۔ ۲۔ متعدد کی
معدنیہ ممالقہ فرسے جو عرض الہی کے طواف میں سر وقت مشغول رہنے میں حج میں ن سے تشہ حاصل ہوتا ہے ورنہ بیت پاک کے
رشتہ میں تشہ یفوہ فرشتہ مینشور (رحمہ جو کسی قوم کے ساتھ مشابہت پیدا کر دے) ان ہی میں شمار کیا جا رہے کی بنا پر فرشتوں
کے ساتھ جو کسی وقت، و کسی ت سے جل شانہ کی مشائے طواف میں کوئے مشابہت حاصل ہوتی ہے۔

(۲۲) پہلی امور میں درہیجی جمعیت سے رہبانیک ایک بہت ہی نام و یاد کی چیز تھی کہ جس کی وجہ سے اس کو روک کر سکا بدل سہرچ کو قریب چاہتے رہا کی اس کو وہ پوری سے صحیح نہ رہا کہ اس کا ذکر تک نام نہ کر دیا ورنہ اس پر بہت کا غم بدل سہرچ کو قریب دیا تھے پس جو یہ رہا نہ تھا کہ اس کا ذکر الہی ہونے سے حاصل ہو سکتا تھا وہ بالادشاوری انصاف مضافہ ہو کر امتیاز محمدیہ کو نصیب ہو فائدہ عمدتہ (۲۳) حج و عمرہ کے معانات کی زیادہ کا ذکر یہ اور رکاب حاصل کرنے کا موقع نہ

اجہاں لکھنوی عساق نے: یوں ہی از روایت کچھ گزیر کر کریمان دہری شہ۔
(۲۴۲) سفر سے مکہ حضرت نوح اعلان کی

حلقہ درستی ہوئی ہے دوسری طرف بدن کے لئے معیض ہے، حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا رہنا رہے سہ فساد تصحوا ہے
 ورنہ یہ مفکر و صحت یاب ہو گئے نہ بدلے و میرہ اصحاب کے لئے معیض و مردگار ہے حج کا سفر اس کا بہترین ذریعہ ہے۔

۲۵۷ حج سے عبادت کی یادگار و مقام ہے جو حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانہ سے لیکر ہر مذہب و ملت میں رہی ہے

۲۵۸ حج کوئی نئی چیز نہیں ہے بلکہ ہمیشہ سے جاری رہا ہے۔ یہی حضرت آدم علیہ السلام نے مسند و ستان پر کھڑے ہو کر

حج کا تو قصہ تبریل علیہ السلام نے فرمایا کہ فرشتے اس سمت کا طواف تیس سے ہزار بار بھیجے کرتے ہیں۔ نقل کیا ہوا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام سے مینوں میں حج کے تمام احکام و عہد السلام بھیجے گیا ہے، روزیہ و بہت بڑی بھی لوگ حج کرے جسے ممکن انھوں نے بہت سے مفاسد اور خلاف شرع امور اس میں شامل کر رکھے تھے سرحتِ محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں سب کی اصلاح کری اور اہل عبادت کو فائدہ دے کہ وہ بے عبادت قائم رہے اور شوقِ الہیہ و عیش و سوگند کا جہرہ

[illegible]

۱۰۰ - ۱۰۱ - ۱۰۲ - ۱۰۳ - ۱۰۴ - ۱۰۵ - ۱۰۶ - ۱۰۷ - ۱۰۸ - ۱۰۹ - ۱۱۰

مفت محمد رفیع - احمد علی خان مہر

وہ جرمن نر نہیں کے رہنے دوں کی عانت و نصرت ان کے ملاقات کی محبت ان کے ساتھ ساری و غمناکی کا بھری ذریعہ
 حج و زیارت ہے کہ جب ان سے تفصیلی ملاقات ہوگی تو ان کی عانت و درد کا جذبہ خود کو دہل میں پر ہوگا و وہ اس کی
 بھی غصہ تک ان کی پہنچے گی۔ (۲۹) فدحای و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ محبت کرنے والوں

کے لئے حج، ایک امیج ہے جو سچے عشق میں وہ سب چیزوں کو خیر باد کہہ کر منہ و زبکل کھڑے ہوتے ہیں اور تکلیف و مصائب کی پروا نہیں کرنے اور جو شخص نام کے مسلمان اور غافل نفسانی کے منہ میں وہ مسکنوں پر بنے ناگر حج جیسی دوسرے سے محروم رہ رہے ہیں۔

[illegible]

ایک ہنر ہے جس سے اقوام کے حقوق و عادات کا یہ جنس ہے مختلف بحریات و ردی و دنیوی منافع حاصل ہوئے ہیں جو کہ
اور مسافروں کے حالات اور مقامات دیکھ کر خاص غیبت حاصل ہوتی ہے سفر حج رستہ دے بھاتے ہیں کہ جس سے ہر کوئی در
سفر میں یہ سب چیزوں کا جامع ہے شہ

رج کی حکمتیں : اللہ جل شانہ کے کسی بھی حکم کی حکمتیں کوئی گناہ تک سار کر سکتا ہے۔ اللہ جل شانہ کے ہر حکم میں اسی قصور ہیں کہ ان میں سے بہت سی مصالح تک ہماری غلوں کی رسائی بھی نہیں ہے اور حکم میں قصور کی جگہ سے روز بروز فوائد ہی سمجھ میں آتے رہتے ہیں اور ہر شخص اپنی فہم کے موافق اس پر غور کرتا رہتا ہے، یہاں نور کے طور پر جہد امور کی طرف منحصر اور محسوس اشارت کے گئے ہیں غور کرنے سے اور بہت سے امور و مصالح سمجھ میں آسکتے ہیں، لیکن تہذیبِ اہم، یہ ہے کہ اصل مقصد اللہ جل شانہ کے ساتھ غلو کا ٹھکانا ہے اور دنیا اور اس کی محبت سے بے رغبتی پیدا کرنا ہے واللہ اعلم بالصواب

لے فصل کی جگہ معلم انچارج کے رہبریت میں ملکہ دے معلم انچارج کے ذمہ آج ضرور

شرائط حج

حج کی شرطیں چار قسم کی ہیں (۱) شرائط وجوب حج، (۲) شرائط وجوب ادا (۳) شرائط صحب (۴) حج کے فرض کی جگہ
و دفع موضع کے شرائط۔ اس میں سے ہر قسم کی شرطوں کا بیان ہر قسم کے عنوان کے تحت تحریر کیا جاتا ہے۔

قسم اول: شرائط وجوب حج

حج کی شرطوں کی پہلی قسم شرائط وجوب حج ہے، ورنہ وہ شرطیں ہیں کہ جب کسی شخص میں وہ سب شرطیں پائی جائیں تو
اس پر حج واجب ہو جاتا ہے ورنہ اگر وہ تمام شرطیں اس میں سے کوئی ایک شرط بھی نہ پائی جائے تو اس پر حج بالکل فرض نہیں ہوتا
اس پر خود اگر بھی فرض نہیں ہوتا اور زندگی میں کسی دوسرے سے حج کرنا عرصے وقت و عیب کرنا بھی اس پر واجب نہیں ہوتا
اس قسم کی سات شرطیں ہیں: — (۱) اسلام — (۲) بوجہ شخص و عاقل و بالغ و عاقل و بالغ — (۳) حج کا وقت ہونا —
(۴) عتق — (۵) عتق — (۶) عتق — (۷) عتق — (۸) عتق — (۹) عتق — (۱۰) عتق —
اسات شرطوں کی تفصیل درج ذیل ہے (مؤلف)

اسلام — حج فرض ہونے کے لئے مسلمان ہونا شرط ہے بلکہ یعنی شرائط وجوب حج میں سے پہلی شرط اسلام کا کھینچنا
طور پر یہ ہے کہ ہر کسب و کار میں اپنے آپ کو مسلمان بنانا ہر کسب و کار میں سے اس پر حج فرض نہیں ہوتا جب تک کہ
اس کا اسلام سلا یا ہو اس کا فرض حج فرض نہیں ہے خواہ وہ کافر ہو یا مسلمان ہو۔ اور اس کا کفر طوری طور پر یہ ہے کہ اس میں
کافر ہو یعنی منافق ہو۔ اس میں مانع کا حج بھی صحیح نہیں ہوگا کیونکہ اس میں حقیقتاً اسلام نہیں پایا گیا اگرچہ وہ اپنے آپ کو مسلمان
ظاہر کرتا ہے۔ (۲) اگر کافر بنے کفر کے زمانہ میں اس قدر دن کا ایک ہو گیا تھا جس سے حج واجب
موجبات ہے یہ فقیر موجدانے کے بعد وہ مسلمان ہو گیا تو اہل کفر کی ممانعت کی وجہ سے اس پر حج فرض نہیں ہوگا اس کے برخلاف
اگر کوئی مسلمان اس قدر دن کا ایک ہو گیا جس سے حج واجب ہوتا ہے اور اس نے حج نہ کیا ہو سکے کہ کفر ہو گیا تو اس کے
دوسرے فرض کے طور پر یہ رہے گا۔ (۳) اگر کسی مسلمان نے ایک مرتبہ یا چند مرتبہ حج کیا پھر حج پر
اگر ایسے کے بعد وہ (تغویب) متاخر ہو گیا اس سے بعد پھر مسلمان ہو گیا تو وہ اسلام لانے کے بعد جب اس میں حج کے شرائط
پائے جائیں گے تو اس پر دوبارہ حج کرنا فرض ہوگا کیونکہ یہ تمام عمر میں کسی وقت ادا کرنا فرض ہے اور پہلے اسلام کی حالت
میں کیا ہو حج اس کے مرتب ہوئے کی وجہ سے باطل ہو گیا پس اب وہ شخص گویا کہ یہ مسلمان ہوا ہے۔
(۴) اگر کافر جو حج کرے تو حج کی ادائیگی صحیح نہیں ہے کیونکہ وہ عبادت کا مطلق پل نہیں ہے اس لئے اس کو حج کی بھی صلاحیت

سے سب احکامات و تعویذات سے سب احکامات و تعویذات سے سب احکامات و تعویذات سے سب احکامات و تعویذات سے سب احکامات و تعویذات سے

ہیں ہے پر اگر کوئی کافر حج کرے اور پھر مسلمان ہو جائے تو اس حج کا کوئی عیب نہیں ہوگا جو اس نے صواب کفر میں کیا کیونکہ وہ صحیح نہیں ہے بلکہ اگر آپ اس میں شر تصور جوہر ہے جس میں خود بارہ حج کرتا فرض ہوگا۔ و اگر کافر اصلی یا ممد احرام نہ تھے تب بعد از توفیق عرفت سے مسلمان ہو گیا اور اس سے مسلمان ہونے کے بعد نئے سرے سے حج کا احرام بندھا سو اس کا حج فرض صحیح ہو جائے گا کیونکہ اس کا بد حرام عدم سبب کی وجہ سے معتقد ہی نہیں ہوا اے اور ذوق عرفات سے پہلے کا مطلب یہ ہے کہ ذوق کا وقت فوت ہوئے سے پہلے ہو، اگر ذوق کے بعد ہو اس لئے کہ وہ احرام اور ذوق و شہود مناسک کے ساتھ ہی مسلمان ہوا ہے جب تک کہ الاثنی عشر ہے لکن اگر مسلمان ہونے کے بعد یا احرام نہیں باندھتا تو اس کا حج مطلقاً صحیح نہیں ہوگا فرض کی جگہ ہوگا اور نفلی کیونکہ کاذب کا حرام ہرگز معتقد نہیں ہوتا فرض کی جگہ ورنہ نفلی کی کیونکہ وہ احرام باندھنے کا ہی نہیں ہے اور اگر کسی مسلمان نے احرام باندھا پھر وہ حرام کے دوران میں ہی راعداً استہیزز ہو گیا تو اس کا احرام مطلقاً باطل ہوگا خواہ وہ حج فرض کا، حرام ہو یا نفلی حج کا سو وہ فقہاء کے نزدیک کافی حج کی دینی صحیح ہیں سے "کا مطلب یہ ہے کہ اگر کافر نے سب حج کیا یا کم حج کیا تو اس کی دینی صحیح نہیں ہوگی بخلاف اس کے اگر اس سے مسلمانوں کے ساتھ پورا حج کیا تو کیونکہ وہ اس سے مسلمان ہو جائے گا اس لئے اس کے حج کی دینی صحیح ہو جائے گی اور درج نفلی ہوگا و بعض نے کہا کہ فرض حج ہوگا و بعض نے کہا کہ اس کے مسلمان ہونے کا حکم نہیں ہوگا اس لئے اس کے حج کی دینی بھی صحیح نہیں ہوگی و اس حکم کا ماں طہ کے اعتبار سے ہے لیکن تاہی دور میں کہ ان کے زمانہ کے معنی میں حکم سے گروہ حرمہ سے ملے مسلمان رہے۔ فرض مردانہ توفیق

و یہ میں اس قدر میں سبب کہ میں نے

۵۔ کسی کا ذریعہ مسلمان ہونا

خفا میں مسلمان ہونے کی شرط حج کے ساتھ ہی مخصوص نہیں ہے بلکہ سب عبادت کے لئے شرط ہے اور یہ خوب حج و عمرہ کی عبادت کے لئے بھی اہل بیسوں کے لئے شرط ہے۔

جو شخص دارالحرب میں ہے اس کو حج کی فرضیت کا علم ہونا
۱۔ وہ جو پہلے ہی کسی تہذیب سے کہ جو شخص دارالحرب میں ہو اس کو حج کی فرضیت
کا علم ہو ۲۔ وہ جو پہلے ہی کسی تہذیب سے کہ جو شخص دارالحرب میں ہو اس کو حج کی فرضیت

[illegible]

۱۔ باب ۱۰۰ شرح التیاب و حیات شریفہ باب ۱۰۰۔
۲۔ باب ۱۰۰ شرح التیاب و حیات شریفہ باب ۱۰۰۔

جس پر یہ حجت اسلام کے احکام سیکھ سکے ہو وہ در اسلام میں رہنے والے کے حکم میں ہے نہ — (۳۲) اور
 جو شخص در اسلام یعنی مسجد نبوی کے ملک میں رہتا ہو اس کے لئے شرط نہیں ہے بلکہ اس کا در اسلام میں رہنا ہی ذمیت کا علم
 ثابت ہونے کے لئے کافی ہے۔ اس کے حق میں ذمیت کا علم ہوتا ہے اگر وہ اس کو ذمیت کا علم ہو یا نہ ہو۔
 و کیونکہ در اسلام میں رہنے والے مسلمان کے لئے فرض اسلام کا علم ہونا ضروری نہیں ہے بلکہ یہ اس کی ذمہ داری ہے کہ وہ
 در اسلام کا علم خود حاصل کرے، مولف فرماتا ہے کہ جو شخص در اسلام میں رہتا ہو اس کو یہ علم ہونا چاہیے کہ وہ
 یا نہ ہے۔ اگر وہ ہو گیا ہو، اس حکم میں۔ سب پر اس میں ہے۔ جس شخص کے حق میں حکمی طور پر علم نہ ہو ہوئے گا (مثلاً گونا گویا ہر
 اسلام کے تارکین کے لئے حکمی طور پر علم ہونا واجب ہے گا۔ یعنی اگر کوئی کافر شخص در اسلام میں رہتا تھا کھڑا رہا تو اس پر
 اسلام آتا تو وہ معذور نہیں سمجھا جائے گا اور اس کے لئے تعلیم ہو کر ہوگا۔ اس کو علم ہو جائے گا تو اس پر در اسلام میں رہ کر
 میں رہا ہے اگر اس کو در اسلام میں رہ کر اس کا علم ہو گیا ہو یا نہ ہو اس کا علم ہو جائے گا۔ ایک مرد عادل حج کی ذمیت ہے تو
 اس کے لئے حج کی ذمیت کا علم نہ ہو جائے گا اور اس پر حج فرض ہوئے گا۔ اور ایک مذہب دینے والے کے لئے عادل
 ہونے کی شرط، یہ جو صیغہ کے نزدیک ہے کہ وہ شرط اسے کہ اس کو ہونے کی شرط ایک ذمہ دینے والے کے ساتھ ہے دوم در ملک
 مرد اور عورت ہونے کی صورت میں۔ یہ شرط نہیں ہے اس کا مسطور کمال ہو۔ ابھی کافی ہے ورنہ اس سے ذمہ داری میں کمی ہے
 کہ جب اس کا ایک شرط کافی ہے تو یہ عدد جو با عدول ہے۔ اور جب جس کے نزدیک اس کا عادل اور بالغ اور آزاد ہو، اس
 کی ذمیت کے لئے شرط نہیں ہے۔ (۳۱) اگر یہ کوئی میں رہے، اسے کسی مسلمان نے حج کے وجوب کا
 علم ہوئے ہے پھر حج ایک بوجہ ہے۔ یعنی اس کا۔ میں سخت کرتے ہوئے ذکر کیا کہ وہ فرض کی جگہ دہلی ہوگا اور یہ اس میں۔ فرق
 کرے میں کہ وجوب کا علم ہونا حج کے فرض واقع ہونے کی شرط نہیں ہے اور فرض حج ذمیت کا علم کے لئے شرط نہیں ہے۔ حج کی ذمیت کا علم ہونا
 ہے بخلاف نماز کے۔ یہ کہ اس کے در اسلام میں داخل ہونے سے اس کا در اسلام میں ہونا معلوم ہو گیا ہو وہ ایسا ہے گو با کہ
 دارا اسلام میں ہی رہتا ہو اسے اس کو فقہ کی سند سے جس نے موجب سے پہلے شہادے گھر سے حج کا حرام پندھا و
 مطلق حج کی وجوب کی واسطے حج فرض کی جگہ واقع ہوگا۔ مگر اس میں حج واجب نہیں ہے۔

۱۔ نمبر ۱ شرط بالغ ہونا ہے اور حج کے وجوب در فرض کی جگہ واقع ہونے کی شرط ہے حج ادا ہونے کے
 بلوغ جو در حکم کی شرط نہیں ہے۔ نہ اس میں بالغ ہونا شرط نہیں ہے۔ نہ خواہ وہ بالغ غیر در (کچھ در) ہو یعنی
 نیا کہ اور ایک مطلق و کروری جبر میں نہ کر سکا ہو اور نہ تا کہ اس کو اس کی حالت کا سبب ہے، نمبر ۲ شرط اس کا اس کے لئے حج ادا
 نیا حج نے خود حج کیا ہو، کچھ بالغ کے ورنہ اس کی طرف سے حرام پندھا اور اس لئے حج را کیا و اس کا حج مطلق ہوگا

۳۔ شرط ۳۔ کہ حج فرض ہونا ہے۔ شرط ۴۔ کہ حج فرض ہونا ہے۔ شرط ۵۔ کہ حج فرض ہونا ہے۔ شرط ۶۔ کہ حج فرض ہونا ہے۔
 شرط ۷۔ کہ حج فرض ہونا ہے۔ شرط ۸۔ کہ حج فرض ہونا ہے۔ شرط ۹۔ کہ حج فرض ہونا ہے۔ شرط ۱۰۔ کہ حج فرض ہونا ہے۔

عیار کے لئے ہر گز عیب روزی کی سکے کہ اس سے روک دیا کہ زیادہ کی کوئی حد نہیں ہے۔
 ۴۳۔ اگر کسی کے پاس سے مکان یا مکانوں کی صورت سے زائد سے درود اس کو بیچ کر اس رقم کے کچھ حصے
 ایک چھوٹے مکان سرحد تک ہے اور ان کے ہوتے رقم سے بیچ کر سنا ہے تو اس کو اس مقصد کے لئے اس مکان کا بیچ دیا جائے
 جسکی رقم سے اس درود کے کچھ حصہ سے ضرورت کے لئے کوئی اور چھوٹے مکان خرید دیا جائے اور اس رقم سے حج کر لیا جائے
 یہ اس کے لئے اصل سے ملے اور سی ۴۴۔ اگر اس مکان کے ایک حصہ کو بیچ کر سنا ہے درمیانی حصہ اس کے لئے کیے
 کافی ہو سکتا ہے اس کو حج کے لئے اس حصہ کا چھٹا حصہ اس سے سترہ روپے اسکا حصہ نصف ہے جیسا کہ پہلے میں ہوا ہوگا
 اور یہاں یہ کہ واجب نہیں ہے کہ حج کرے وہ جسے اپنے مکان کو بیچ دے وہ اتنا کہ یہ کے مکان میں رہا کرے ملے اور اگر
 کسی کے پاس سے ہاتھ دیا جائے اس سے روک دیا جائے اس سے روک دیا جائے اس سے روک دیا جائے اس سے روک دیا جائے
 رہے کاظم درود ۴۵۔ خودک وغیرہ عقد ہاں میں خرید سکتا ہے اس میں بیع فرض ہے اس اگر وہ اس رقم کو حج کے سو کسی
 اور کام میں خرچ کرے گا تو گناہ ہوگا کاش کہ اس حکم میں واجب ہے جبکہ اس کی سہا س کے تہذیبوں کے حج کے سے رواں
 ہونے کے وقت ہوا ہے اس سے اس رقم سے جو کچھ چاہے خرید کر سکتا ہے کیونکہ یہ خرید حج واجب ہونے سے نہیں ہوگا جیسا
 کہ آگے مسند روح میں آتا ہے ملے

۴۵۔ اور یہ طرح اگر کسی کے پاس سے کیشے ہوں جس کو وہ سہاں نہیں کرتا تو اگر اس کو بیچ کر سی رقم حاصل ہو سکتی ہے کہ
 اس سے حج ہو سکے تو اس پر واجب ہے کہ اس کو حج و حج کرے ملے
 ۴۶۔ فقہانے کہا ہے کہ اگر کسی کے پاس نقد کی کس میں ہو اگر وہ شخص فقہ ہے اور اس کو اس کے استغفار کی حاجت ہے تو
 ان کی وجہ سے حج کی سہاں تک واجب نہیں ہوتی درمیان میں ہے و حج کی استطاعت واجب ہوتی و درمیان میں تو
 حج کی استطاعت واجب ہوگی تو اس کو اس کے استغفار اور سہاں کی حاجت ہو جائے ہو جائے و کتب فقہ سے مراد حنفی علوم کی
 کہ میں ہیں اور وہ کہ میں بھی ای حکم میں ہیں تو سہاں سہاں کے ثابت میں اور یہی سہاں کے لئے جس کا مونا ضروری ہے (یہی صرف و کچھ
 ریف و غیرہ ہونے) جسکی نصف و کچھ و سہاں و سہاں کی درمیان میں ملتا رہا ہی و جب وغیرہ کی کتاب میں اس کے بقدر درود و راجل
 و خود ہونے سے اسطاعت واجب ہونے کی خواہ وہ اس کے سہاں کی حاجت ہو جائے ہو جائے

۴۷۔ اگر میت دے کہ اس کے سہاں میں اس کی ضرورت ہو حج واجب ہوئے کے لئے حج کے خرچ کے بعد وہ اس کے پینے کے
 سہاں کافی رہا سہاں ہے درمیان میں اس کے سہاں میں اس کی ضرورت ہو ہو سہاں باقی رہا سہاں میں ہے سہاں کہ حج و درمیان
 اس کے لئے اس کی ضرورت ہے سہاں کہ حج و سہاں کے سہاں میں ہو سکتی اور کا سہاں کہ کسی کرے کے لئے سہاں و غیرہ
 خریدنے میں مال کا مندرج ہے مؤلف سہاں و گوں کے حاجت کے مطابق محمد بن مونا ہے سہاں و مراد ہے کہ معذور ہونا ہو

سہاں و غیرہ و غیرہ سہاں و غیرہ سہاں و غیرہ سہاں و غیرہ سہاں و غیرہ سہاں و غیرہ سہاں و غیرہ سہاں و غیرہ سہاں و غیرہ

جس سے ایسے درائے عمل کے بعد کہ جس کے کہ اس سے زیادہ کہو کہ زیادہ کی کوئی حد نہیں ہے سہ چنانچہ
 بعض عمر نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص تاجر ہو دبی پر ہی اس کی گزر دہ ہو وہ اس قدر مال کا رکھو جائے کہ
 راج کو جانے درو اس تنے کے زینے پر خورک وغیرہ زادہ اور سواری کا خرچہ اور روٹنگی سے سارو میں نے تک ہل چل
 کہ خرچہ بیکر تجارت کا دنیا میں جس سے وہ سخت کرتا تھا بانی راج سے نوں برہمہ جب مہاراجہ درو ہیں در گردہ ہندو ہے
 راج کے دحب ہونے کے واسطے یہ سہ ہے کہ اس درو مال کا ایک ہوجس سے آئے جانے کے ساتھ کار درو در سواری کا خرچہ اور
 مال سے دسی ملک عیاں کا نقد دیکر اس کے سہ کے کہ اس کے پاس مانی ہیں در اگر کوئی شخص مرد و عورت کا مالک ہو
 نو اگر اس کے پاس اس درو میں سے کہ اگر اس میں سے تھوڑی سی میں پتہ ڈٹے جو اس کے سے ہے میں خود کہ و عورت در سواری کا
 خرچہ اور اس کے ہل و چل کے نقد کو کافی ہو جائے در بانی اتنی نہیں اس کے پاس راج جو ہے جس کی آمدنی سے وہ دس گری
 گدہ کر سکے اس راج فرض ہوگا و فرض نہیں ہوگا و یہی حکم اس زمین کا ہے کہ کوہ کا نسب نہیں کرنا ہے در اگر کوئی گدا
 ہل جوئے و ہے و وہ سے مال کا ایک ہو جائے جو جانے در آئے کے زیادہ کی خود کہ اور سواری در اس کے جائے کے
 وقت سے وہ کسی ملک میں کے عیال و زاد کے خرچ کو کافی ہو در میر اس کے پاس کبھی کے سات میں پیل وغیرہ کے بانی و عیال
 نو اس ہر راج فرض ہوگا و فرض نہیں ہوگا کہ اگر کسی کے پاس ناگروں صفو بھل داند و خزانہ بالغ و جس باہیں اس کے سہو و اکسم
 کھائے کی مقدار سے زیادہ ہو کہ اس میں در گردہ پر رہنے کے مکان اس میں جو اس کی ضرورت سے رہیں۔ یہی طرح کی
 در جیس میں ہیں یعنی جرنے والے اوٹ گائے بکرے اس جس کے دودھ اور آدن در بالوں کا دودھ جملہ میں ہے حتی وہ
 راجوں کی آمدنی کا خرچ نہیں ہے نو گروہ اسی۔ سہ کے ہیں کہ ان کو راج کر چہ اور سو سگ ہے وہاں کو راج کے لئے
 چنانا واجب ہے کہ

۱۵) صاحب بیست نے حکایت مسک کہ جس کر کے کہ وقت کے ساتھ ہی سرط ہے کہ متوسط اور عبادت کے مطابق
 رسالت حج کے وقت کہ حج کے ستر سے سو سو روز اور بعض دنوں میں ایک سال سے زیادہ سفر کرے تو حج سکا ہے اور
 حج میں سکا ہے درگاہ منبر پر درخت حج میں سے گاؤں میں حج دھب میں ہوگا ہے

۱۶) وہ بھی غلط ہے کہ ترص میں ہے، سے وقت میں ذکر و نماز کے وقت جو یہ کر کوئی
 شخص، اگر کسی کے تو حج سکا ہے اور ترص میں سے ہے وقت میں سے ہو سکتا ہے اس میں سے ترص میں ہوگا ہے
 ۱۷) ام کرانی ہے کہ کسی دھب کو اس طرح سے کہ وہ ترص میں ہو جائے۔ کوئی حکم و مانی ہو ہے برص میں سے ہوگا ہے
 ۱۸) اگر کوئی شخص دی انجی و تار یا کوئی کہ نہ منہ سے مسکا نہ ہو ویدوں دی لکھ کی رہتا اس میں سے ہے اور
 اس وقت تک سے کہ اگر عت کی باز ترے گا و دو وقت و دس کا وقت تک جائے گا و وہ عبادت میں سے ہے کہ اگر عت کی نہر
 نہ ترے تو دو وقت عرفات۔ سکا ہے تو معص ہے کہ وہ عبادت کی باز ترے اگر دو وقت و دس ہو جائے ہو کہ نماز میں
 درص میں ہے کہ جس کا وقت تک معص ہو ہے اور اس سے تکرار آگاہ ہے و یہی ہے اور یہ عقلی دلیل و عقلی اعتبار
 سے حدی سمجھ میں آتا ہے امام رافعی نے اسی کو احباب نے سے و صاحب مزاج و حاج سے ذکر کہ وہ نہ ہو جو ترے و وہ
 کی طرف جدا جائے اور گویا کہ صاحب مزاج و حاج سے اس وقت میں سے ہے حج کو کرے گا و وہ سب سے ہو کہ عت
 کی نہر کا قصہ کرنا ساری عمر میں ایک دفعہ و حج سے تو دے نہ عت کے مقام میں آتا گا و اور اس مانقہ کا نہر سے جدا
 ہو سکتی ہیں ان میں سے حج کو کرے برص میں سے ہی حج کے لئے آگاہ ہے کہ عت کے مقام میں آتا گا و اور اس مانقہ کا نہر سے جدا
 کہ اس کا حاصل ہوتا ہے مسئلہ ہے صاحب دھب ہی ہوگا۔ اس کو سہ سال تک یا کم سے ٹھہرے کی قدرت میں ہوگا
 اور اگر سے وظ و اس چند سو و ہزار سے دور ہے۔ ع و بس۔ کی قدرت میں ہو سکتی ہے ورنہ ہی کے سے ہی قول
 صاحب معلوم ہوتا ہے صاحب معصم حج سے کو صاحب کے عت ہی سے صاحب کے سے کہ ہے کہ ترص میں
 تبدیل چلتے ہوئے اس وقت سے ذکر سے عت کے بعد حیوان کی کو قصہ کر لے یہ تو اس ہے و اس طرح دو وقت و دس میں
 عت میں رہنا معصم ہے حکم حج ترس و نقل و دونوں کے لئے ہونا چاہئے کیونکہ حج حب حرم۔ نہر سے شروع کرے و اللہ اعلم
 مرض ہو جائے اس وقت کے وقت تو نہ حکم۔ و ان کی ہی سے کہ۔ شہدوں فرماتے ہیں میں اللہ بکرم الیسر
 و لا یوردکم انصر ۱۵

۱۹) مسک کہ جس کر کے کہ وقت کے ساتھ ہی سرط ہے کہ متوسط اور عبادت کے مطابق
 اپنے ترے ہے کہ کسی دھب کو اس طرح سے کہ وہ ترص میں ہو جائے۔ کوئی حکم و مانی ہو ہے برص میں سے ہوگا ہے
 عرفہ کا دن ادا حال حج کی رہی ہے، ہم ہیں

وہ خانہ ہو کہ جس سے زبردستی ظلمی شکس لیا جائے گا، صاحب قنبد و بختی نے کہا ہے کہ یہ شرط ہے ورنہ ہاں میں ہے کہ یہ شرط
فوری ہے۔ نام اس ہام رحمہ شرنے کو کچھ کہ جس کا حاصل یہ ہے کہ جس قسم کی صورتوں میں رہو نہ ہوئے وانا گنہگار ہو گا دینے ورنہ
گنہگار نہیں ہو گا یعنی دفعہ صمد نے نے رشتہ دہا ہا ہے، اور باس وقت ہے جبکہ وہ اس کے لئے مضطر ہو، ورنہ مذکورہ صورت
بھی کسی قسم کی ہے کہ وہ اس سے فرض حج، اگر نہ کے لئے مضطر ہے اس وہ دوسرے کے گنہگار ہونے کی وجہ سے اپنا فرض
ترک نہ کرے ورنہ اس نوب کی بنا پر جو حج صلیہ سے زبردستی پر قرار ہوئے کے لئے وہ خرچ بھی نہ درہا میں شمار ہوگا جو اس کو طمانہ شکس
رشتہ وغیرہ میں دیا پڑے گا۔

قید میں نہ ہونا یا بادشاہ کی تیسری شرط یہ ہے کہ وہ قید میں نہ ہو یا بادشاہ کی طرف سے لوگوں کو حج کے لئے جانے
کی طرف سے ممانعت خوف نہ ہونا کی ممانعت و خوف یہ محسوس کھانا میں ہے کہ بادشاہ وقت سے خوف کرنے والا نہ ہو کہ
بائے جانے کی وجہ سے مرنے کی مانند سے نہ ہو اور اس شرط میں بھی شرط وجوب باشرط وجوب
ہو ہونے کا یہی خلاف ہے جو شرط صحیحہ میں مان ہو چکا ہے اور صحیحہ میں بھی وجوب دای نہ ہے، اس شرط
رحمہ شرنے کی کو احصاء رک ہے اس محسوس اور بادشاہ سے خائف نہ ہونے کی، نہ میں ان دونوں پر جو حج، فرض میں سے
ابتداء میں کہ نزدیک ان دونوں پر فرض ہے کہ کسی دوسرے شخص سے حج کرنا یا مرنے وقت حج کرنے کی وجہ سے کہ
سکس محسوس کے شخص سے کہ اگر اس کو اس نے قید کیا گیا ہے کہ وہ کسی دوسرے شخص کا حق ادا نہیں کرنا چاہتا، مگر وہ
حق کے ادا کرنے پر قادر ہے تو یہ قید اس کے لئے عذر نہیں ہے اور حج کی ادائیگی کا واجب ہونا اس قید کی وجہ سے اس سے
ممانعت میں ہوگا۔

(۲) یہ باب و شہید ہیں کہ بعد از قید میں ہونا یا بادشاہ کی طرف سے ممانعت کا ہونا اگر اس کی موت تک و حکم
رہے تب عذر ہے ورنہ اس عذر کے رائل ہوئے کے بعد اس شخص کو جو حج کرنا واجب ہوگا اس میں تک قید بھی ہے کہ وہ شخص اس
عذر سے پہلے حج بفرما کر جو عذر ہوگا ہو ورنہ اس کو دوسرے شخص سے حج کرنا یا مرنے وقت وصیت کرنا یا مرنے میں نام
وصیت کے نزدیک واجب نہیں اس، خلاف کی بنا پر جس کا ذکر ہے یعنی سلامتی میں اس کے میں اس ہو چکا ہے۔

(۳) ورنہ اسلام رحمہ اللہ نے قتل کیا ہے کہ بادشاہ ورنہ اس درجہ کے مراۓ ذیباں ہیں وہ سب اس حکم میں محسوس
کے ساتھ بھی ہیں پس بادشاہ ورنہ مرنے دیاں گراں اس رکھے ہوں جو لوگوں کے ان حقوق سے زیادہ ہو جو ان کے دہ ہیں، ورنہ
وہ حج کے لئے کافی ہوئے ذباں کے رائل حج واجب ہوگا اس کے نفس (دست) پر جب نہیں ہوگا یعنی اس کو تو حج کرنا واجب
ہیں ہوگا جبکہ یہ اس سے کسی دوسرے شخص کو بھیج کر حج کرنا واجب ہوگا اس لئے کہ اگر بادشاہ، یعنی مملکت سے ماسر کل جائے گا
اس کا ملک حرم موت ہے ورنہ لوگوں میں قید رہا ہو جائے گا ورنہ اس بات کا عیب امکان ہے کہ اس کو اس حالت میں قتل کر دیا جائے

اور یہ مکان بھی عجب ہے کہ کوئی ویداد شاہ میں کوس کی حدود ممکن میں داخل نہ ہوتے وہ درمیان میں عروج فتنہ عظیم و فوج ہو کر عام مسلمانوں کے لئے دس دیا کے امور میں بہت بڑے نقصان تک پہنچ گئے ہیں۔ یہ حکم میں وقت ہے جبکہ یہ حق بات خوف جتنی دینی ہوں وہی مسئلہ حاضر ہے کہ حکم اس بدت ہا زنی شان حکم کے بارے میں ہے جس کی سلطنت تریبہ سرحد کے قہر تانہ موذیر اس برداشت ہے۔ وہ اپنے آپ کو اس زمین داری سے ملگ کرے اور جو شخص خلاف کا سخی ہے اس کو اس امر میں غم کر دے جبکہ سا کرے سے اس کے سر میں فساد و فتنہ ہو، مسئلہ اگر اس بدت و ناہ حکم کا ماں مسلمانوں کے حقوق میں مسعود ہو یعنی حقوق سے رنڈہ رکھا جس طرح ہو جیسا کہ ظلم حال کوں ویداد اس کا حال ہوتا ہے تو وہ فقہ کے معنی میں ہے میں اس طرح قرض ہیں جیسا کہ اگر کسی شخص کا ماں دیں رخصت ہیں مسعود ہو اس طرح قرض میں ہو مسئلہ

عورت کیلئے محرم یا خاوند کا ہونا | واجب و حرام ہونے کی جو بھی شرط جو عورتوں کے ساتھ مخصوص ہے وہ محرم میں داخل ہونا ہے

(۲) پھر یہی ہے جس میں بھی ہم سے فقہاء کا اختلاف ہے کہ محرم یا خاوند کا ہونا واجب حج کی شرط ہے یا وجوب ارکانی حساب کہہ رہے ہیں کہ اس کے بارے میں اختلاف ہے فاضل جان دیکھ لیں تصحیح کی ہے کہ وجوب ارکانی شرط ہے اور واجب سراج و سراج وغیرہ نے تصحیح کی ہے کہ وجوب حج کی شرط ہے اور اختلاف کا معجزہ کی بصیرت واجب ہونے کے بارے میں ظاہر ہوگا جسک وہ عورت محرم اور اس محرم کا عقیدہ ہونے سے پہلے مر جائے جس فقہ کے نزدیک وجوب حج کی شرط ہے اس کے نزدیک اس پر واجب کر دے یہی ہے کہ اس کی موت وجوب حج سے پہلے واقع ہوئی ہے اور جس کے نزدیک وجوب ارکانی شرط ہے اس کے نزدیک اس پر واجب کرنا واجب ہوگا کیونکہ اس کی موت وجوب حج کے بعد واقع ہوئی ہے اور اس نے نہیں زیادتی کی ہے مسئلہ تحقیق اس کس سے فی حق عہد میں اس کو ترجیح دی ہے کہ وجوب ارکانی شرط ہے مسئلہ کثرت ترجیح سے می خواہند رکاب ہے اور اس اختلاف و تنوع محرم کا عہد اور اس محرم کے لئے سوری کا ترجمہ اس عہد پر ہے کہ عہد کے بارے میں بھی ظاہر ہوگا جسک محرم عہد درموری کا ترجمہ ہے جس کے کس سے سے نکال کر دے اس اختلاف کا نتیجہ اس وقت بھی ظاہر ہوگا جسک عورت محرم کو باقی اس پر نکاح کرنا کہ اس کے سبب عروج کرے واجب ہوگا اس لئے (۱) و در سبب کی تفصیل آئے کی ہے مؤلف جس حق فقہ کے نزدیک وجوب حج کی شرط ہے اس کے نزدیک اس پر واجب کر دے اس کو ترجیح دیں ہوگی اور جن فقہاء کے نزدیک وجوب ارکانی شرط ہے اس کے نزدیک اس پر واجب ہوگی اس لئے حج عہد میں ہی طرح ہے جسک سبب میں اس کو وجوب ارکانی شرط کہا ہے اور اس کے باوجود رکاب ہے اس پر محرم نہ ملے گی صورت میں نکاح کرنا واجب نہیں ہے عہد کے ہم درمیان

۳۔ ہا سا ہا ہے کہ وجوب و عہد میں اختلاف اس وقت ہے جسک وہ عورت محرم کے بارے میں ہے

شرح معراج و غیرہ وجوب کے بارے میں ہے شرح معراج و غیرہ وجوب کے بارے میں ہے شرح معراج و غیرہ وجوب کے بارے میں ہے

سین ہر چکے ہیں سکن گروہ عورت محرم حال میں کے بعد مرے دوست کرتا بالافقی اس پر واجب ہے جس کہ سلامتی بدن اور
رہائش کے امن میں بیان ہو چکا ہے ۔

(۴) عورت خواہ تون ہون بڑی روزوں کے سے ہی حکم ہے کیونکہ نصوص میں اس کا ذکر معین طور پر ہے لکن اور عورت
سے مراد بیع عورت ہے کیونکہ اس کے متعلق ماہان ہے جس پر حج فرض ہو سی ہے لہذا ہے کہ جو بڑی شہوت کی حد کو نہیں پہنچی وہ
بغیر محرم کے سفر کر سکتی ہے اور جو بڑی حد شہوت کو پہنچ جائے وہ غیر محرم کے سفر کرے اور مرد یہ ہے کہ اس کے دل کے ساتھ حکم ہے کہ
اس کو سفر سے منع کرے اور اگر اس کا کوئی دن ہو تو وہ سفر ہی کے ساتھ نہ لکھے اور یہ مرد نہیں ہے کہ اس کی شریک پر حرام ہے کیونکہ
وہ جب تک باج نہ ہو جائے نکاح نہیں ہے اور اس کے شوہر کی حد کو پہنچنے سے منع ہوتا ہے ۔

۵۔ محرم وہ شخص ہوتا ہے جس سے نسب ، رضاعت (دودھ کی شرب) یا ایسا بہت زیادہ کی وجہ سے ہمیشہ کے واسطے
خراج نہ ہو لکھا کہ کیونکہ کالج کی دینی حرمت حدیث میں مرد کے محرم عورت کے ساتھ شوہر کی نیت کی نیت کر دینی سے دور ہے
لہذا لکھا ہے کہ جب محرم مامون عبد راہین نہ ہو عورت کے سے اس کے ساتھ سفر کرنا جائز نہیں ہے لہذا مسافر یعنی
مردی کا ترس خواہ کالج کے دریا سے ہو ، خواہ شہر دریا کی طرف سے ہو مسافر ہی ہے کہ محرم ہونے میں دونوں برابر
ہیں لکن عدم قوم مدی رحمہ اللہ سارح ساریہ لکھا ہے کہ جو محرم مرد کے صلب سے ہوا بعض فقہاء کے نزدیک وہ عورت اس کے
ساتھ سفر کرے اور علامہ ضروری سے بھی سی کہ صاحب کے وہ ہم بھی اسی کو سے ہیں لہذا وہ میں زیادہ اھواز اسی میں ہے
وہ ہمیت سے اس میں رد کا ہے لکن درمیان مسعود رحمہ اللہ نے عقائد تزار سے نقل کیا ہے کہ ہر مرد میں عورت
پہ رشتہ کی لکھی کے ساتھ سفر کرے کیونکہ اگر کل قسار کے غلبہ ہے اور باغی بیانی کو اس کے ساتھ خلوت میں ہو کر وہ بھی
موت سے بھی اس کے ساتھ سفر کرنے کی محبت کی ناسد ہوتی ہے یہاں تک حوں نہ لکھی کے ساتھ صوب کر وہ بھی ہے پس
حوں مان کو بھی بال رشتہ کی گریچ ہے رعی سے نیت واجب کے ساتھ سفر میں یہ چاہیے ہو لکھا کہ نئی : د

۶۔ محرم کے سے سفر ہے کہ اس (دوسرے) عادل باج ہو نہ ہو ہے سفر فاسق ہو نہ ہو

۷۔ محرم خواہ آزاد ہو عدم مسلمان ہو یا کافر دینی یہ سب اس حکم میں برابر ہیں سکن جو محرم میں عورت کے ساتھ کالج
کرے کو چاہئے سمجھنا جو عورت محرم میں سے ہم باغی ہو یا باغی ہو یا کافر اس کے ساتھ خلوت میں ہو کر وہ نہ ہو یا ہو تو اس
کے ساتھ سفر کرے سی طرح اگر مرد مک صریح عورت میں سفر کرے تو اس کو بھی بغیر محرم سے ایک دوسرے کے ساتھ چاہنا جائز نہیں
ہے ورنہ ہوتا ہے کہ عورت کے لئے کوئی مصلحت (درہم) میں ہے کہ وہ بعد محرم کے بیک دھار لوگوں کے ساتھ سفر کرے ورنہ ہی
توں مامانگ کا ہے ، ورنہ مامانگ کا دوسروں دانام تہ فحی کا توں سے کہ بعد (پر متزگار) عورتوں کے ساتھ سفر کرے ورنہ

۸۔ مسافر یعنی جو سفر کے لئے نکلا ہو وہ مسافر ہے اور جو مسافر ہے وہ مسافر ہے اور جو مسافر ہے وہ مسافر ہے اور جو مسافر ہے وہ مسافر ہے

دونوں حضرات کا ایک دوسرے پر یہ بھی ہے کہ عورت اپنے فتنہ کو پر امن سمجھتی ہے تو جی ٹکے لے۔ اگر محرم مجوسی ہو ورنہ اسے
 اٹھارہ سال اس کے ساتھ کچل کرنا جائز سمجھتا ہے تو وہ عورت اس کے ساتھ سفر کرے۔ لے کہ کیا اس کے ساتھ نکاح حدوں
 جانتی کی وجہ سے اس مجوسی محرم سے گناہ عافیت ہے ورنہ اس میں جہنم و جہنم کا بھی ہے حکم ہے کہ اس کے ساتھ سفر نہ کرے
 اگر یہ وہ اس کا فتنہ ہے تو اس کے ساتھ اور جب اس میں وجہ سے محرم نہیں ہو سکا کہ اس کے فتنہ کی وجہ سے گناہ اس میں بدنامی کا
 ڈر ہے تو کسی غیر مسلم مرد کے ساتھ ہو سکتا ہے کہ جب وہ اس کے ساتھ نہیں ہوگا تو اس کو دیں اس کے ساتھ سے محرم کر جائے
 ورنہ اس کا حکم عام ہے نہ وہ ورنہ محرم دووں کو مل ہے ورنہ مجوسی کا حکم محرم کے ساتھ اس ہے کیونکہ وہ فتنہ کا مجوسی ہو یا مسافر
 نہیں ہے شہ مجوسی کے عدوہ ورنہ اگر گرجہ محرم ہوتی رہے اس کے ساتھ بھی سفر کرے کوئی اس میں کافر کا اعتبار نہیں۔
 مذہب ہے کہ وہ عورت کو سناں سے برگشتہ کرے اس کے ساتھ اس کے ساتھ ضروری ہے لے جس کے کو بھی قتل نہیں ہو
 یعنی نابالغ اور ایسے مجنون کے ساتھ جس کو وہ نہ ہو یا مسافر یا معتبر نہیں ہے یعنی اس کا ساتھ ہو یا حد طلب اس کے لئے
 اطمینان بخش نہیں ہے شہ اس پر دونوں بھی محرم نہیں ہیں۔ لے کہ کوئی محرم کے ساتھ نہ ہونے سے مقصود عورت کی عافیت کی ہے۔
 حد طلب ہے ورنہ اس کا چاروں بھی مجوسی ورنہ اس کے ساتھ ورنہ اس کے ساتھ اس کے ساتھ وہ عام ہے نہ اس کے لئے
 حد نہیں جو محرم کے لئے ضروری ہیں اور وہ اس کے لئے فتنہ ہے۔ لے کہ اس کے لئے حد وہ
 اگر اس میں نہیں ہوگا۔ لے کہ مجنون ہوگا تو اس سے اس عورت کی حد طلب کا مقصد نہیں ہوگا ورنہ مجمع کو ایک بار زیادہ ہتر ہے
 وہ یہ ہے کہ عورت کے سفر حج کے لئے شرط ہے کہ اس کے ساتھ اس کا فتنہ ہو یا محرم سفر کرے تو کہ اس کے ساتھ اس ہو ورنہ مجوسی
 اور اس میں نہ ہو ورنہ عورت کا حد طلب وہ ہے کہ محرم یا فتنہ ہو یا مالع عورت کے لئے شرط ہے۔ لے کہ وہ فتنہ ہو ورنہ
 اگر جب اس سفر میں اس کے ساتھ نہ ہو معتبر عورت میں اور اس کے ساتھ مرد ہوں لے کہ اور نہ ہمارے حد کے نزدیک ہے اس کے لئے
 جب اس کے ساتھ اس کا فتنہ ہو یا محرم نہیں ہوگا اس پر ہے خوف نہیں ہوگا کہ کوئی عورت اس کے ساتھ نہ ہو تو اس کی
 حد نہیں مگر یہ کہ اس کے لئے اور شہ اسے ہاں کوئی چیز ہو ورنہ اس سے کہے کہ کیا اس میں ہے ورنہ اس کے لئے حد
 خوف زیادہ ہے۔ لے کہ عورت کو صبی عورت کے ساتھ فتنہ محرم ہے۔ لے کہ اس کے ساتھ دوہری عورت بھی ہو ورنہ
 عافیت عورت کے لئے حد طلب ہے۔ لے کہ عورت کے ساتھ عورت کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ
 محرم سفر میں اس کے ساتھ نہ ہو کہ عورت تو ہے اس کو سمجھنا ورنہ اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ
 ہے آدمی کا عورت مونی ہے اس کو سوار کرے اور سوار ہے اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ
 نہیں کہ اس کے ساتھ عورت کو زیادہ ضرورت ہوتی ہے کہ وہ وہ عورت ہے اور یہ سوار کرے ورنہ اس کے ساتھ اس کے ساتھ
 اور محرم کے کسی دیکھنے حاکم نہیں ہے اس وہ اس میں صاحب اسطا عورت نہیں ہوگی اور اس کے لئے اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ
 عافیت عورت کے لئے حد طلب ہے۔ لے کہ عورت کے ساتھ عورت کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ

[illegible]

۴۴۔ صبح نوں کی بنا پر محمد یا مسوہ کو عروب کے ساتھ حج پر جانے کے لیے مجبور نہیں کیا۔ امام ابو یوسفؒ سے اس کے رو بہ جس کے عدالت مدکور ہے، ورنہ یہ ہے کہ وہ دیگر عروب کے ساتھ نکلے یا در میں رخصتی کرتے ہو مجبور کر جائے گا۔

(۵) عورب کے لئے محرم یا خاوند کے ساتھ ہونے کی شرط اس وقت ہے جبکہ عورت کے وطن اور مکہ سرحد سے دس ماہ سفر یعنی تین دن اس سے زیادہ کی مسافت ہو اور اگر اس سے کم مسافت میں ضرورت کو محرم یا خاوند کے بغیر بھی حج کیلئے جاتا فرض ہے سوائے اس صورت کے جبکہ وہ عورتیں ہوں (جس کو انقصیل آگے مانجوب شرط میں درج ہے) تاکہ کوئی مکہ (غیر معتدہ) عورت کو سفر شرعی سے کم مسافت میں کسی ضرورت کے لئے محرم (اور خاوند) کے بغیر سفر کرتا نہ دیکھتا ہو۔
یوسف و امام ابو یوسف رحمہما اللہ سے روایت کی گئی ہے کہ عورت کو محرم کے بغیر ایک دن کی مسافت نہ ٹھکانا بھی کر دہے اور شب گزارنے کی وجہ سے اسی پر انوی ہونا واجب ہے۔
صحیحین کی حدیث سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے جس کا ترجمہ یہ ہے کہ جو عورت اللہ اور آخرت کے در پر ایمان رکھتی ہے اس کے لئے ضرورت میں ہے کہ محرم کے بغیر ایک دن و رات کی مسافت پر سفر کرے۔ مسلم کی ایک روایت میں ایک رات کی مسافت اور ایک رواج میں ایک دن کا ذکر ہے نیز جبکہ صحیح ترمذ میں ہے کہ تین دن سے کم مسافت پر عورت کے لئے بغیر محرم کے ٹھکانا مباح ہے تو خاوند کو اس کے لئے نہ کہنے کا احتیاج نہیں ہے جس کے

اسے شہید کہتے ہیں۔ اسے صدمہ بھی کہتے ہیں۔ اسے شہید بھی کہتے ہیں۔ اسے شہید بھی کہتے ہیں۔

کی مانند ہو گئی اگر طلاق کے زمانہ کے بعد تین ماہ کا خرچہ طلب کرے تو یہ فاسد و بیزارم نہیں ہوگا سکن وہ اس کو ایک ماہ کا
 نفقہ دینا واجب ہے وہ لیس ٹوٹ سے لے گی تو باقی خرچہ بے نیکی کیونکہ خود تیر پر واجب وقت امت کا نفقہ واجب ہے اس سب سفر کا
 نہیں عورت کے لئے ثابت قامت کا نفقہ بدو و جہاں ہے اور یہ تمام ہیں امام محمد کے فوں پر متصرع نہیں ہوتا
 سب اس وقت ہے جبکہ عاوند اس کے ساتھ سفر نہ کرے مگر اگر عاوند بی بیوی کے ساتھ حج کا سفر کرے تو یہ خلاف اس پر بیوی کا
 نفقہ واجب ہوگا اس لئے کہ مطلق سیم کا ہونا پاپا جانا ہے کیونکہ عاوند کو اس سے رشتہ میں وظی و دیگر استعمال کا نفع ممکن ہے
 پس وہ بے مکان میں مقیم کی مانند ہو گئی ہے۔ صرف حضر، قامت کے دنوں کا نفقہ اس پر واجب ہوگا سفر کے دنوں کا
 نہیں اور کہ بھی واجب نہیں ہوگا پس حضر میں جو کھانے کی قیمت ہوگی سفر کی قیمت کا یہ ظ نہیں ہوگا بلکہ
 تہی کہتے ہیں کہ حکم اس وقت ہے جبکہ عاوند بی بیوی کے ساتھ اس کی وجہ سے سفر حج پر چلتے سکن اگر عاوند خود اپنی بیوی
 سکر گیا تو سفر و حضر کا نفقہ دکر یہ وغیرہ سب خرچہ عاوند کے ذمہ لاد ہوگا۔ اگر عاوند بی بیوی کے ساتھ سفر حج پر چلتا ہے تو
 م یو یوسف کے نزدیک پھر بھی ہی حکم ہے امام محمد رحمہ اللہ نے کہا کہ اس صورت میں عورت کا نفقہ عاوند پر نہیں ہے کیونکہ عورت
 اپنے فعل سے اپنے نفس کو روکنے والی ہے اور کتب متون کا یہی مدعی ہے کہ عاوند دیر ساں ہو چکا ہے بولف) لیکن اگر
 عورت نفلی حج کرے اور اس کا عاوند اس کے ساتھ ہو وہاں جمع اس کا نفقہ عاوند پر نہیں ہے اور اگر اپنے عاوند کے ساتھ نفلی حج کرے
 کرے تو عاوند پر قامت (حضر) کے دنوں کا نفقہ واجب ہے سفر کے دنوں کا نفقہ واجب نہیں ہے۔ اسی طرح اگر عورت اپنے
 عاوند کے ساتھ عمرہ کے لئے یا تجارت کے لئے سفر نہ نکلی تو اس کا نفقہ عاوند کے ذمہ واجب ہوگا اس لئے کہ عاوند اس کے ساتھ
 ہے جس کی وجہ سے وہ اس کی پابند ہے۔

(۱۰) غشی شکل عورتوں کے مخصوص احکام میں عورت کی مانند ہے جس میں بھی محرم کا ہونا حلیہ شرط ہے
 جیسا کہ عورت کے حق میں شرط ہے غشی شکل وہ ہے جس میں زناہ و مردانہ دونوں اعضاء میں پائی جائیں۔
 (۱۱) چنانچہ ہے کہ عورت کو عاوند یا محرم کے بغیر سفر کرنا جائز نہ ہونے کا حکم آراء (غیر محکم) عورت کے لئے مخصوص ہے
 مگر کہ عورت یعنی (بونی) مکاتبہ، مدبرہ، م یوسفہ بعض کے لئے بغیر محرم کے سفر کرنا جائز ہے لیکن فتویٰ میں یہ ہے
 کہ ہمارے زمانہ میں مکروہ ہے۔

عورت کا عدت کا ہونا واجب ادا کی پانچوں شرط تو صرف عورتوں کے لئے مخصوص ہے یہ ہے کہ عورت
 عدت میں نہ ہو اور حکم فقہ میں ہی اظہر ہے اور بعض نے کہا کہ یہ واجب حج کی شرط ہے۔
 یعنی بعض نے کہا کہ یہ واجب ادا کی شرط ہے اور بعض نے کہا کہ واجب حج کی شرط ہے اور تمام ہے کہ اس میں بھی وہی اختلاف ہے

۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔

۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔

لیکن اس مسئلہ میں اس وقت بہت ہی مشکل پیش آئے گی جبکہ عورت اپنے عاوند کے ساتھ کہ مکہ میں ہو ورنہ اس کا خود اس کو طلاق دے دے اور وہ عورت کہ مکہ میں ہی رہے وجود عرفات پر جائے۔ اس صورت میں دوسرے سال تک وہاں رہنا اور اگر گھر چلی جائے تو پھر واپس کر چ کر اور وہاں رہے کی صورت میں سال بھر کا عقد موجود ہوگا اور ایسی کے وقت محرم کی رفاقت کا وجہ ہوتا وغیرہ بہت سی مشکلات کا سامنا ہوگا تو یہ عورت بھی اسی طرح معذور سمجھی جاتی جیسا کہ بوردی رحمتی (و غیرہ میں) صاحب فاضل مشکل ہوتا کہ معظمہ سے جانے کا جو رہے تو اب اس وقت میں عرفات مرجع کرنے کیسے جائے و غندر ہو سکے ہے ورنہ اس کو نہایت ہی مشکل پیش آئے گی۔ اگر فحای عمرہ بھی کر طلاق ہو گئی تو پھر حج کی قصد نہ ہوگی پھر اس کے لئے وہاں رہنا۔ و میں تا نہایت دشوار ہوگا و تا علم کسی معتبر کتاب میں اس کے متعلق جو ار کی گنج نش نظر سے گزری تھی میں اب بہت اس کرنے سے بھی شیں ملی غائب گیر میں کہیں غار و بھی سے (محرم کے مسائل) احصاء کے بیان میں آئیں گے۔ سارہ شریعت مؤلف

دفعہ شہ: نیز جان چاہئے کہ شرائط حج کی قسم دوم کی تمام شرطیں مختلف قیام میں جیسا کہ بیان ہو چکا ہے پس بعض فقہانے تصحیح کی ہے کہ سب وجوب حج کی شرطیں ہیں و بعض نے تصحیح کی ہے کہ بوجوب ادا کی شرطیں ہیں بعض نے فرق کیا ہے یعنی بعض شرطوں کو قسم اول سے اور بعض شرطوں کو قسم ثانی سے کہا ہے و درختانت کا شجر و صیغ کے بارے میں ظاہر ہوتا ہے جبکہ ان شرطوں کے پائے جانے سے پہلے بڑھ چکا ہو یا کوئی مرض لاحق ہو جائے اس کے بعد وہ شرائط اس میں پائی جاتی ہیں و روہ بڑھ چکا ہے یا مرض سے جسم کمزور ہونے کی وجہ سے مرنے کے قریب ہو تو جو حق فقہانے نزدیک یہ وجوب حج کی شرطیں ہیں ان کے نزدیک اس پر کسی دوسرے سے حج کرنے کی وصیت کرنا واجب نہیں ہے اور جن کے نزدیک وجوب ادا کی شرطیں ہیں ان کے نزدیک کسی دوسرے سے حج کرنے کی وصیت کرنا واجب ہے یہ سب کچھ ظاہر ہے اور سنی و جمہور واضح ہے (نہ سبھ) شرائط وجوب ادا سے کوئی شرط صحت و اذی و فروع عن اخص کیسے شرط نہیں ہے ۳۵

قسم سوم۔ شرائط صحت ادا

شرائط حج کی تیسری قسم وہ شرطیں ہیں جن کے بغیر حج کی داغی صحیح نہیں ہوتی و روہ و سیر (اسلام ۲) احرام (۳) حج کا زمانہ ہونا (۴) حج کی جگہ ہونا (۵) تمیز ہونا (۶) عقل (۷) اگر عقد ہو تو حج کے فعال خود کرنا۔ (۸) احرام کے بعد سے وفوف سے پہلے تک جماع کا واقع نہ ہونا (۹) جس سال حج کا احرام باندھے اسی سال حج کرنا ۱۰۔ ان سب کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے۔

اسلام | معتب در حج کی پہلی شرط سہم ہونا ہے جس کا ذکر حج صحیح نہیں ہوتا خواہ حج فرض ہو یا فاضل اس کا بیان و مسائل شرائط وجوب میں گذر چکے ہیں ۳۵

۳۵ زمرہ مع عمرہ شہ باب و نحر ۳۵ غیث کیر ۳۵ ش ۳۵ باب و نحر تصرف و حجاب۔

احرام

دوسری شرط احرام ہے۔ و حرام حج کے صحیح ہونے کے لئے اسی شرط ہے جس کی طہارت نماز کے لئے شرط ہے اور مشروط بغير شرط کے صحیح نہیں ہوتا پس احرام کے بغير حج ہر صحیح نہیں ہوتا۔

حج کا زمانہ

میری شرط حج کا زمانہ ہونا ہے یعنی حج کے فعال طواف قدم سعی، وقوف وغیرہ کا حج کے ہفتوں میں ہے۔ یہ وقت بعد از فتح ہونا جس حج کے افعال مستطابق قدم و ریح کی سعی حج کے ہفتوں سے پہلے کر اجائز نہیں بحدت حرم کے کہ یہ پہلے سے ماضی میں بھی درست ہے۔ مگر یہ ہے اور وقوف عرفہ یوم عرفہ سے پہلے یا عرفہ کے دن نہ پہلے جائز ہیں اور یوم عرفہ کے بعد بھی اس ذی الحجہ کو طواف فجر کے بعد بھی وقوف عرفہ جائز نہیں ہے۔ کہو مکہ عرفہ کے۔ یعنی ذی الحجہ کے روز یا آفتاب سے لکر دسویں ذی الحجہ کی طواف فجر سے پہلے تک وقوف عرفہ کا وقت ہے۔ مگر جب یوم عرفہ میں حد تک وجہ سے وقوع ہو جائے تو اس ضرورت کی وجہ سے دسویں ذی الحجہ کو زوال آفتاب کے بعد وقوف جائز ہے۔ اس کی تفصیل یہ مقام پر آئے گی۔ انشاء اللہ۔ و طواف زیارت و طواف و درعربانی کے دن سے پہلے جائز ہیں۔ و طواف زیارت یا م فریدی کے بعد (آخر نمائش) صحیح ہے۔ مگر امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس کا امام دینی میں اگر نا واجب ہے کفار و کفر سے ائمہ کے ساتھ

حج کی جگہ کا ہونا

جو بھی شرط حج کی جگہ کا ہونا ہے یعنی وقوف، سعی، حلق اور ذبح وغیرہ میں سے ہر ایک کی منع جگہ میں کرنا صحیح اور ادا کے لئے شرط ہے۔ و مسجد اکرم طواف کے لئے منع جگہ سے۔ اگرچہ اس کی تصحیح ہو اور سعی کے لئے مستحبی (صفو و مروہ کی درمیان جگہ) منع ہے، اور وقوف کے لئے عرفات منع ہے۔ و رجب و احوں کے عاقبت سے روزہ ہو کر جمع ہونے اور رجب گزرنے، و رجب و وقوف کرنے کے لئے نزدیکی میں سے ہر مری حرم کے لئے می و رہبری وغیرہ کے ذبح کے لئے ضرور حرم منع ہے۔ پس اگر کوئی شخص حج کے اعمار میں سے کوئی منع خود وہ رک (فرض) ہو۔ واجب یا سنت ہو اس کی خاص مقررہ جگہ کے علاوہ دوسری جگہ کر گیا تو وہ عمل صحیح نہیں ہوگا۔

تمیز ہونا یا بچوں شرط تمیز ہونا ہے یعنی وہ حج کے مان و غلبہ کے درمیان تمیز کر سکے ہو۔ و اس کی حد یہ ہے کہ وہ خطاب کو سمجھ ہو اور اس کا جواب اچھی طرح دے سکے ہو اور کام کے مفاد کو جانے ہو۔ و عہدہ و اس کے لئے کسی خاص عمر کی حد مقرر نہیں کی جاسکتی بلکہ فامیل کا معیار مختلف ہونے کی وجہ سے اس کا معیار بھی مختلف ہوتا ہے۔ مثلاً اور جو اس قسم کی تمیز نہ رکھتے ہو اس کی طرف سے نہ بنا حج کرنا درست ہے۔ مثلاً و اس کے لئے نہ تمیز ہونے کی شرط باج کا نقل حج صحیح ہوئے کے لئے ہے۔ کیونکہ اس طرح فرض نہیں ہے اس لئے اس کے حق میں فرض حج کی صحت کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ مگر بعد از حصول اپنے مقام پر آئے گی۔ انشاء اللہ۔

و اس بات پر ضرور دھیات مثلاً حیات مثلاً لایب و شرط صرف و علیہ احاب مثلاً یہاں سے باقی و غیرہ۔
مثلاً ارشاد شہ باب و شرط۔

تہیض پائی گئی تو حج فرض نہیں ہوگا مگر غل ہوگا لہٰذا ان سب کی مفصل مندرجہ ذیل ہے:-

اسلام یعنی حج دیکرے وقت مسلمان ہونا پہلی شرط اسلام ہے یعنی حج دکرے وقت مسلمان ہونا حج کے فرض ہونے کی جگہ واپس آنے کے بعد شرط ہے ورنہ یہ حج کے لئے بھی شرط ہے۔

پہلے اگر کافر حج کرے تو وہ حج فرض سے ادا ہوگا نہ غسل سے اگر حج کرنے کے بعد وہ مسلمان ہو جائے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے کیونکہ کفر کی حالت میں وہ جو کسی عہد سے گریجاں ہو گا کوئی عذاب حاصل نہیں ہوگا۔

آپ کے بعد اسلام پر باقی رہنا دوسری شرط اسلام کی حالت میں حج کرنے کے بعد اس کا مرتے دم تک اسلام میں رہنا ہے اگر وہ اسلام پر واپس نہ آئے تو حج کے بعد مرتے تک

اسی وقت مرتد ہو جائے گا اگر کسی مسلمان حج کیا اس کے بعد (یعنی ذمہ سے نکال دیا) وہ مرتد کا شر ہو گیا تو اس کا وہ حج باطل ہوگا نہ دم نہ غسل اگرچہ وہ اس کے بعد کفر سے توبہ کر کے پھر مسلمان ہو جائے۔ دوبارہ اسلام لانے کے بعد اگر وہ عی ہو جائے تو اس کو دوسرا حج رنا فرض ہے جو حج باطل ہوگا نہ کافی نہیں ہے۔

عادل ہونا حج کے فرض وقت سے پہلے کی سبھی شرطیں اقل ہونا ہے جس میں حج فرض کی جگہ واقع نہیں ہوگا اگرچہ محسوس کی طرف سے جیسا اس کے دل کا فعل حج دکرنا درست ہے ورنہ حج واجب نہ ہوگا۔

لیکن غل ہوگا نہ فرض کی جگہ واقع نہیں ہوگا جیسا کہ اس مسئلہ کی میں صورت میں اس کی پہلے کہ اگر کوئی شخص احرام باندھے کے بعد محسوس ہو گیا، حرام، مردھ سے پہنچے محسوس ہو گیا، مردھ سے بچا اور نہ بچنے کے وقت وہ ہو گیا اور وہ اس وقت میں وہ نہ کو سمجھا ہے، اور اس نے خود حرام کی میت کر کے بچا اور نہ بچنے کے بعد محسوس ہو گیا اور اس کے دل نے اس کو سمجھا

مگر وہ خوب عرفاء و عوام عادل حج دکر دیتے اور طواف ربرس میں اس کی طرف سے نیت کی ہو اس کا حج فرض ہو جائے گا ورنہ طواف ربارس میں اس کی طرف سے نیت کا نیت کرنا ضروری کی وجہ سے جائز و کافی ہے اس میں طواف میں بات جائز نہیں ہے کیونکہ اس کو اٹھا کر طواف کرنا ممکن ہے اس اگر وہ اس کو اٹھا کر طواف کرنا گئے لیکن اس کی طرف سے

بے ہوش نہیں کرے تو اس کو وقفہ کے بعد خود طواف کرنا لازم ہوگا جس کی ہوش کے طواف کے بیان میں اس کی وضاحت ہے کہ اللہ تعالیٰ شہدہ دوہم کہ اس نے وہ کی جانب سے حرام، مردھ اور خود نیت کر کے جبہ بڑھا اور نہ نیت و تنبیہ کو

سمجھا ہے پھر اس میں رموز صریح ہو ورنہ کسی نیت کے حوالے دیکھو اس کا حج غلطی ادا ہوگا اگر اس کی جگہ واقع نہیں ہوگا۔ ستورہ گروہ میت و سبب وہیں سمجھا تو اس کا حج دکر، ایسا ہے جیسا کہ ہمارے بغیر نماز دکر، یعنی اس کا حج فرض و فکہ صحیح ہوگا نہ عمل ہوگا نہ اس صورت میں صورت کی ایک شرط بھی میت کے وقت عمل کا ہونا مسعود سے

اسے صحت ہے ورنہ صرف وضو ہے ایسا ہے ورنہ صرف اسے صحت ہے ورنہ صرف اسے صحت ہے ورنہ صرف اسے صحت ہے ورنہ صرف اسے صحت ہے۔

چرب توں مسئلہ کی تین صورتیں ہیں اورت یہ کہ وہی جز شخص وجوب حج کا ہاں لکل اہل نہ ہو جیسا کہ بائع و بے غفل و مجنون
 ہیں نہ کا حکم شرعیہ قسم دوم کی شرط سے دست میں یاں ہو چکا ہے۔ دترم یہ کہ وہ عاجز شخص وجوب حج کا ہاں ہو اور کسی پر حج واجب
 ہو چکا ہو لیکن اس کو خود حج داکر نہ سے کوئی عذر ملے ہو یا غیر۔ مجوس وغیرہ جو وہ اگر نیکی صفت سے کسی دوسرے شخص سے نیابتاً حج
 کر دیتے تو وہ حج فرض کی جگہ ادا ہو جائے گا بشرطیکہ اس کا وہ عذر ہوتا تک دئی ہو لیکن اگر وہ عذر مرنے تک دئی نہ رہے تو وہ حج
 فرض کی جگہ واجب ہیں ہو گا جبکہ غفلتی ہو جائے گا ورنہ فرض پھر برتا اس پر لازم ہو گا لیکن ایک صورت میں حکم بیہوشی کی حالت
 میں کسی شخص اس کی طرف سے یا ساری ادا کیا ہو تو نہ تک کا ادا کیا ہو حج میں معنی غیب کی طرف سے ادا ہو جائے گا خواہ اس کا غیر
 موت تک دئی نہ بھی ہو جیسا کہ معنی غیب کے مابین میں آئے گا۔ ستوم یہ کہ وہ شخص وجوب کا ہاں ہو اور اس پر حج فرض ہو چکا ہو
 لیکن رسم میں اس کو بیہوشی طاری ہو گئی ہو چہ اس کے خود حج کرنے میں مانع ہو تو اس مسئلہ کی بھی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ احرام
 باندھے سے پہلے اسے سوئی طاری ہو گئی ہو دوسرے کہ احرام باندھنے کے بعد طاری ہوئی ہو پس اگر احرام باندھنے سے پہلے بیہوشی
 طاری ہوئی ہو اور اس کی جگہ میں کا ساتھی یا کوئی اور شخص اس کی طرف سے بہت کر کے بیہوش کر کر احرام باندھ لے تو اس کا احرام
 احرام معنی غیب کی طرف سے درست ہو جائے گا لیکن اس معنی غیر بیہوشی وائے شخص کے سے ہوئے کپڑے اتار نہ لازم نہیں ہے اور اس کا
 حج فرض کی جگہ واجب ہو جائے گا بشرطیکہ وہ تمام حج میں بیہوش رہا ہو ورنہ نہ اس کی طرف سے ادا ہو جائے گا کہے ہوں نہیں
 اگر اس کی طرف سے دوسرے آدمی کے احرام باندھنے کے بعد معنی غیب پوش میں آئے تو اس پر بعد افاصل خود ادا کرنا اور مخطوطات کو
 خود کیا اور ہوگیا و اگر عیال میں سے کسی کی جگہ واجب ہے فعل شد و نوبت عبادت و نوبت مزدلفہ یعنی نماز عبادت
 قیام اور سعی میں بھٹا دھروہ وغیرہ نہ کرے لیکن اس صورت میں بھی عیال میں سے کسی کی طرف سے ادا کیا جائے گا اس بارے میں
 اختلاف ہے کہ مرنے کے بعد مقامات میں معنی غیب کو ضرر ہو یا وجوب ہے۔ اس میں بعض نے کہا کہ وجوب نہیں ہے جبکہ مستحب ہے
 اور بعض نے کہا کہ فرض ہے حج میں اس کو نہ ہو، وجوب ہے جس کا کہ و نوبت عبادت و نوبت مزدلفہ اور و حیات مثلاً سعی وغیرہ
 پر حاضر ہو۔ وجوب نہیں ہے ورنہ بیہوشی صحت ہے اور یہ اختلاف بھی موقوف ہے جس کے احرام باندھنے سے پہلے اس پر بیہوشی طاری
 ہوئی ہو لیکن اگر احرام باندھنے کے بعد بیہوشی طاری ہوئی ہو تو ہمارے اصحاب کے نزدیک اختلاف یہ حکم ہے کہ و نوبت عبادت و
 عبادت و عبادت کے وقت اس معنی غیب کو اٹھا کر عیال اس کے ساتھ قبول برا جب ہے۔

حج نفل کی نیت کرنا اساتوں شرط ہے کہ حج کا احرام باندھنے وقت نفل حج کی نیت نہ کرے کسی نے احرام باندھا
 و نفل حج کی نیت کی تو وہ حج فرض کی جگہ واجب ہو گا جبکہ احرام باندھنے وقت نفل کرے
 ہوئے یہ فرضی ہے کہ فرض حج یا مطلق حج کی نیت کرے معنی فرض نفل واجب وغیرہ کہے۔ اس کا حج فرض کی جگہ واجب ہو
 جس اگر نفل حج کی نیت تو اس کا وہ حج ہی واجب ہو گا تو وہ شخص باندھا ہو لیکن فرض حج ادا ہوئے کیسے صرف فرض حج
 کی نیت کرنا شرط نہیں ہے جبکہ اگر مطلق حج کی نیت کرنا واجب ہے فرض حج ہی ادا ہو گا کہ اس فرض حج کی نیت کرنا ہر نیت سے

حج کو جملہ مسافر پر لازم ہے

سختوں میں توقف ہے یہ ہے حیرت کے لئے عجیب و غریب سزا ہے پس اگر کسی نے دیوبند عروت کرے ہے یہ حیرت کا جو اس کا حج قاصد ہو گیا اب اس کے عروج کے بانی تعالیٰ پورے کرے۔

سے اس کا فرض حجاب نہیں ہوگا سہ س سے مستعد ہوئے ہے کہ یہ حج میں واقع ہو جائے گا پس اس صورت میں فساد کے مراد و ضیف
فرضہ کا نہ ہوگا کہ اس فساد کا لائق نہیں ہے اس کو جس حج کا بدلہ کرنا لازم ہوگا و اس پر یہ بھی لازم ہوگا کہ تندرہ سال سے فاسد
حج کی نصاب کوئے تہ (اس کی مرید شخص فساد حج کے سال میں ملا خطہ فرمائیں۔ مؤلف)

کسی دوسرے کی طرف سے حج کی نیت کرنا

[illegible][illegible]

حج کی وصیت وجب ہونا اور متعلقہ مسائل

۱۔ دجوس حج کی تمام تر چیزیں پائی جانے کے لیے دجور سے کسی شخص نے تو دلچسپی نہیں لی اس پر مرید و صاحب فرمایا کہ یہ لوگ

۱۔ یہاں دوسرے شعرب و حباب کے ساتھ ہی سرسودھنوی کی شاعری بھی درج ہے جس سے
۲۔ شاعر کا وجود واضح ہو جاتا ہے

۲۔ اگر کسی میں شرائط وجوب و مسبب پائے گئے لیکن شرائط و مسبب نہیں پائے گئے تو اس وقت بھی کسی دوسرے شخص سے حج کرنا واجب ہے اور اگر اس وقت یعنی یہی ضرورت کسی دوسرے شخص سے حج نہیں کریں تو مرنے وقت حج بدل کی وصیت کرنا واجب ہے۔

(۳) جس شخص میں شرائط وجوب و مسبب پائے گئے اور اس نے خود حج نہ کیا ہو تو اس کے حق میں مرتے وقت حج بدل کی وصیت کرنا متعلق ہو جائے گا یعنی وہ یہی ضرورت میں کسی دوسرے سے حج بدل میں کر سکتا ہے۔

۴۔ اگر کسی شخص میں شرائط وجوب پائے گئے لیکن مسبب نہ ہو تو اس میں ضرورت یہ ہے کہ حج کرنا واجب ہے اور مرتے وقت حج بدل کی وصیت کرنا واجب ہے۔

(۵) جس شخص میں حج کے مسببوں میں بائیس کے سوا دوسروں کے حج کرنا واجب ہے۔

اور اسے ہر دور کے ساتھ حج کر کے دینا ہو جس گھر سے حج نہ کیا ہو اس میں حج کرنا واجب ہے۔

۶۔ اگر کسی شخص میں حج کے مسببوں میں بائیس کے سوا دوسروں کے حج کرنا واجب ہے۔

(۷) اگر کسی شخص میں حج کے مسببوں میں بائیس کے سوا دوسروں کے حج کرنا واجب ہے۔

(۸) اگر کسی شخص میں حج کے مسببوں میں بائیس کے سوا دوسروں کے حج کرنا واجب ہے۔

(۹) اگر کسی شخص میں حج کے مسببوں میں بائیس کے سوا دوسروں کے حج کرنا واجب ہے۔

(۱۰) اگر کسی شخص میں حج کے مسببوں میں بائیس کے سوا دوسروں کے حج کرنا واجب ہے۔

(۱۱) اگر کسی شخص میں حج کے مسببوں میں بائیس کے سوا دوسروں کے حج کرنا واجب ہے۔

(۱۲) اگر کسی شخص میں حج کے مسببوں میں بائیس کے سوا دوسروں کے حج کرنا واجب ہے۔

کتر تصدیکل کا فہم مقام ہو جاتا ہے سٹہ پس طواف کے چار پھر فرض ہیں ورنہ تیس چکر واجب ہیں جن کے ترک پر دم واجب ہوتا ہے جب کہ باجواب حج کے یاں میں آتا ہے سٹہ طواف زیارت کا وقت دسویں دی لمحہ کی صبح صادق سے شروع ہوتا ہے و تمام غرض کسی وقت کرین فرض ہے بیکر قربانی کے دنوں میں اس کا کرنا واجب ہے سٹہ اور دونوں یعنی و فوف عرفات و طواف زیارت با جمع حج کے رکے ہیں کس و فوف عرفات اسی رکے ہے دو فوف عرفات و طواف زیارت کی تفصل ایک نیک بیان میں مفصل درج ہے مؤلف

(۳) حج کے مفصل فرض میں سے ایک فرض یہ ہے کہ رکوعہ ہلائیوں فرائض کو تمام در رکے ہی پہلے احرام کے وقت میں احرام بندھے پھر و فوف عرفات کے وقت میں و فوف عرفات کرے پھر طواف زیارت کے وقت میں طواف زیارت کرے ایک فرض یہ ہے کہ دونوں رکوعوں کو اس کے وقت میں کرے (دونوں کے وقت اور بیان ہو چکے ہیں مؤلف) اور ایک فرض یہ ہے کہ دونوں رکوعوں کو اس کے مقام حگم میں کرے و فوف عرفات کی تمام میں ہے اور طواف زیارت جگہ حگم کے گرد چاروں طرف مسجد کرام ہے جو اس کی چھب کے اوپر ہو (کس حج کے حرام کے لئے کوئی جگہ زیارت فرض کے طور پر مقرر نہیں ہے البتہ مکان روضہ) کا مقرر ہونا واجب کے طور پر ہے و زیارت وقت کا مقرر ہونا مسک کے طور پر ہے صاکیہ اپنے ہے مقام پر یاں ہوں گے سٹہ) یہ بات بھی حج کے فرضوں کے ساتھ ملتی ہے کہ احرام باندھنے کے بعد سے و فوف عرفات تک حرم ترک کرے سٹہ اس لئے کہ جماع مفسد حج ہے و مفسد کا رک کرنا فرض ہے سٹہ

حج کے فرض کا حکم فرض حج کا ایک حکم یہ ہے کہ جب اس سب فرضوں کو کیا جائے گا اور حج صحیح ہوگا ورنہ نہیں پس اگر ان فرضوں میں سے کسی ایک فرض کو بھی ترک کر دے گا اس کا حج صحیح واد نہیں ہوگا ورنہ (قربانی) دینے سے بھی اس کی عافی نہیں ہوگی کیونکہ دم قربانی دینا واجب کے کھارہ کے لئے ہے فرض کے لئے نہیں دوسو حکم یہ ہے کہ جب تک سب فرائض نہ کئے جائیں یعنی جب تک کوئی ایک فرض بھی اس کے دم دینی رہے گا وہ شخص پوری طرح احرام سے باہر نہیں ہوگا پس اگر کسی شخص سے و فوف عرفات فوت ہو گیا تو اس کو چھٹے رکوعہ کے افواں اور کر کے احرام سے باہر ہو جائے ورنہ اس کا و فوف عرفات نہ ہوگا تو جب تک وہ طواف زیارت نہ کرے اس کا احرام غورتوں کے حق میں باقی رہ جائے گا حتیٰ اس کو غورتوں سے حمارا حرام ہوگا اگرچہ جس رسم منڈنے کے بعد وہ جلع کے علاوہ احرام کے اور ورنہ سے حلال ہو جاتا ہے سٹہ ان سب کی تفصل ہے اپنے مقام پر درج ہے مؤلف

ارکان حج

حج کے رکن دو ہیں اول وقوف عروت اور یہ اصلی رکن ہے دوم طواف زیارت سلسلہ وہی کہ فریضہ حج میں سارے سوچا ہے (موقوف) اور ان دنوں میں زیادہ پیچ و محنت رکن وقوف عروت سے ٹوکنے میں کے فوت ہونے سے حج فوت ہو جاتا ہے، اسی سے حدیث سرحد میں ہے کہ حج عرفة یعنی وقوف عروت ہی حج ہے۔ اس میں دنوں عروت طواف سے قوی ہے اس سے کہ وقوف عروت سے پہلے حرام کرنے سے حج فاسد ہو جاتا ہے۔ اور عروت زیارت سے قبل حرام کر لینے سے حج فاسد نہیں ہوتا۔ اس سے بھی قوی ہے کہ وقوف عروت احرام کے بعد کسی حالت میں دایم ہوتا بلکہ ہر حال میں وقوف عروت احرام کے ساتھ ہونا ضروری ہے، اور عروت زیارت نفس صورتوں میں احرام میں حالت میں اور ہوتا ہے اور بعض صورتوں میں حرام کے حرام کی اور ہو سکتا ہے۔ مثلاً ایک طواف زیارت وقوف عروت سے، فصل ہے شہ یعنی نفس کھانا سے (موقوف) اس سے کہ وقوف عروت کی صحت کے لئے شرط نہیں ہے اور طواف کے لئے عید شرعہ اور ضروری چیز ہے حتیٰ کہ اگر کسی شخص نے دشمن کے در سے بھاگتے ہوئے طواف کیا تو اس کا صوف صحیح نہیں ہوگا اور وقوف وہاں قرن یہ ہے کہ طواف عادت عادت مقصودہ ہے درسی لئے طواف نفلی بھی ہوتا ہے، اس کے لئے فصل نیست کا شرط ہونا ضروری ہے اگرچہ نیست میں جس ہونا ضروری نہیں ہے حتیٰ کہ اگر کسی احرام دے نے رسولی ذی الحجہ کو طواف کیا اور اس میں عروت نہ ہو تو عروت کی نیت کی تو وہ طواف زیارت کی جگہ کافی ہو جائے گا اور نذر کی جگہ ادا نہ ہوگا۔ ایک وقوف عروت عبادت مقصودہ نہیں ہے، اسی سے وقوف نفلی نہیں ہوتا اس اصل عادت یعنی احرام میں نیت کا ہونا وقوف میں نیت شرط ہونے سے ہے یہ کر دیتا ہے یعنی احرام کی نیت اس کے لئے کافی ہوتی ہے حالانکہ وقوف عروت حج کا اعظم رکن ہے لیکن ہر لحاظ سے نہیں بلکہ با اس اعتبار سے ہے کہ حج کو فاسد ہونے سے بچنا ہے۔

واجبات حج

حج کے مدد وسطہ و حیات دراصل چھ ہیں اور کتب فقہ میں جو زیادہ وجبات اس عنوان کے تحت درج کئے گئے ہیں وہ جن کو باب مناسک و اس کی شرح ملا علی قاری میں ترکیب محظورات سمیت بیست و شش تک پہنچی ہے وہ حقیقت میں جن واسطہ حج کے واجبات نہیں ہیں مگر باواسطہ میں یعنی حج کے اول (فریضہ و اوقات) کے واجبات ہیں۔ مثلاً بعض احرام کے واجبات ہیں اور بعض طواف وغیرہ کے واجبات ہیں اور اس میں واجبات حج دو اجابت سر بطور حج کو بھی شمار کر سکتا ہے ورنہ حج کے مدد وسطہ واجبات چھ ہی ہیں۔ مثلاً (باواسطہ واجبات یعنی افعال حج کے واجبات کی تفصیل ان فعل کے بیان میں درج ہے موقوف)

حج کے چھ واجبات

حج کے چھ واجبات یہ ہیں (۱) صفا و مزدہ کے درمیان سعی کرنا ہے۔
 (۲) مزدلفہ میں ونوف کے وقت ونوف کرتا یعنی ٹھہرنا اگرچہ وہ نماز فجر کے بعد ایک ساعت ہی ہو
 ستر سوئیں دی انھ کی صبح صادق شروع ہونے کے بعد کچھ وقت کے لئے مزدلفہ میں رہنے کو ونوف مزدلفہ کہتے ہیں ہے
 (۳) رمی جمر یعنی عمروں پر کھریاں کرنا ہے
 (۴) ذی حجت در متمتع کا قربی کرنا ہے

(۵) حلق کے وقت اور مہم میں من کرنا یعنی سر کے ہاں منہ مایا تقصیر کرنا یعنی سر کے ہاں کتر وانا اور مرد کے لئے حلق
 افضل ہے۔ شہ افندیہ پر چھ واجبات ہر حاجی کے لئے ہیں خواہ وہ آفاقی ہو یا مکئی اور خواہ فارن ہو یا متمتع یا معرد سوسے ذریعہ ہر
 کہ یہ صرف فارن و متمتع ہو جسے مفرد یا جب نہیں ہے مگر اس کو احیاء ہے اگرچہ ہے و ذریعہ کہ وہ ذریعہ کرنا اس کے لئے افضل ہے
 (۶) آفاقی کا مواظف سرد کرنا اس کو ونوف و ذریعہ می کہتے ہیں و ذریعہ آفاقی کے لئے خاص ہے اہل مکہ کے لئے نہیں ہے اور عورت
 کے لئے اس وقت ہے جبکہ وہ جس کی حائض میں نہ ہو کیونکہ شعری حائض میں طواف و ذریعہ اس سے ساقط ہو جاتا ہے شہ دان و حیات
 کی تفصیل اور دیگر واجبات حوالہ واسطہ ہیں یہ اپنے مقام پر بیان کئے جائیں گے اللہ اعلم بالصواب

واجب تنجج کا حکم

(۱) واجبات حج کا ایک حکم ہے کہ حج کے کسی وجہ کے رک ہو جائے کے تصور تلافی اس تصور کا کفارہ
 آفاقی یا ادا کرنا ہے اور ایسا ہے جیسا کہ نماز میں کسی واجب کے ترک ہونے پر چھہ ہو کر لینے سے اس تصور
 کی تلافی ہو جاتی ہے یہ حج میں دم (ذریعہ) وغیرہ جریہ سے اس قصور تلافی ہو کر حج پورا ہو جاتا ہے ورنہ ترک واجب پر جزیہ ادا
 کر کے کی صورت میں کر واجب تحریمی آجائے گی نہ

(۲) واجبات حج کا دوسرا حکم یہ ہے کہ کسی واجب کے چھوٹ جائے پر اس کی جزیہ یعنی دم دینا (قربانی کرنا) یا صدقہ دینا واجب
 ہوگا (ان کی تفصیل خلیات کے بیان میں لکھی ہے) ادا ہو کر حج و نذر و دست ہو جائے گا خواہ کسی وجہ کا ترک قصداً ہو یا
 یا بظن قصداً غلطی سے ہو یا بظن بھول کر مسئلہ جتنے ہوئے ہو ہوئے علی سے ہو ہو، لیکن مسئلہ جتنے ہوئے قصداً ترک کرے والا
 گنہگار ہوگا لہذا ورنہ (دم یا صدقہ) ادا کر دینے سے وہ گناہ معاف نہ ہوگا جن تک تو بہ نہ کرے مسئلہ لیکن ترک واجب سے جزیہ لازم
 آئے کے اس کلیہ سے عدل سے دس سو میں مستثنیٰ کی ہیں جو بیع تعلیلات مندرجہ ذیل ہیں۔

(۱) نذر و گناہ وجب الطواف کا ترک کرنا۔ اس سے دم واجب نہیں ہو مگر خواہ عدل سے ترک کرے یا بظن عدل سے ترک کرے ورنہ
 مستقل جزیہ دیتا ہے کیونکہ یہ سوائت کے واجبات میں سے ہے حج دائرہ کے واجبات میں سے نہیں ہے ای سے اس کا ادا کرنا حج یا

سہ و نذر و گناہ وجب الطواف کا ترک کرنا۔ اس سے دم واجب نہیں ہو مگر خواہ عدل سے ترک کرے یا بظن عدل سے ترک کرے ورنہ

سہ و نذر و گناہ وجب الطواف کا ترک کرنا۔ اس سے دم واجب نہیں ہو مگر خواہ عدل سے ترک کرے یا بظن عدل سے ترک کرے ورنہ

سہ و نذر و گناہ وجب الطواف کا ترک کرنا۔ اس سے دم واجب نہیں ہو مگر خواہ عدل سے ترک کرے یا بظن عدل سے ترک کرے ورنہ

عمرہ کے احرام کے بغیر بھی بیت منہ شریف کے ہر طواف کرے واسے پر واجب ہے اور اس سے بھی کہ اس دو گنا کا واجب ہونا عمدہ میں محض ہے۔ وجہ ہے کہ اس کی ادائیگی کا وقت تمام عمر ہے اس لئے آخر عمر تک اس کو ترک ہونا مقصود نہیں ہے پس دم سے اس کی تلافی نہیں ہوگی بلکہ اس کا زمانہ و مکاں مخصوص نہ ہونے کی وجہ سے جس تک اس دو گنا کو ترک نہیں کرے گا اس کے ذمہ وجہ ہے گناہ کیسے بھل کتبہ منامک میں اس دو گنا کے ترک پر دم لازم ہوا بھی منقون ہے۔

۲۲) مزدہ میں مغرب کی نماز پڑھنے کی وجہ سے اس کے ساتھ جمع کرنے کے لئے عت تک مؤخر کرنا۔ اس سے ڈر وجہ نہیں ہوتا خواہ بعد نماز ہو یا عذر سے ہو یا اس کی وجہ سے کہ اس کا وجوب مختلف ہے اور ایک ہی وجہ ہے کہ ماہ صحب سے اس بات کی تصریح منقون ہے کہ اگر کسی نے اس بعد مغرب کی نماز اپنے وقت میں دیکھ یا قرب و عتائی نماز عتائے وقت میں مزدہ میں داخل ہوئے ہے پیسہ اد کدہ زلف سے گزرنے کے بعد اس کو جائز نہیں ہے ورنہ طواف خیر سے پیسہ تک اس کا اعادہ واجب ہے لیکن اگر ایسا نہ کیا گیا کہ صبح صادق و خلوع ہوئی و اب وہ نماز جاری کی گئی تھی جائز ہوئی و قرب لا عد و قصا اس سے ساقط ہوئی لیکن وہ اس کے ترک سے ربیعہ مزدہ میں عتائے وقت میں ادا نہ کرنے سے گناہ ہوگا۔

۲۳) جن حضرات کے نزدیک مزدہ میں رات نہ رونا واجب ہے ان کے نزدیک اس کا ترک کرنا اس سے بھی دم لازم نہیں ہوگا خواہ عذر سے ترک کیا ہو یا بعد عذر کو نہ کہ یہ بنفسہ مستحق واجب نہیں ہے بلکہ اس کا وجوب نماز مغرب عتائے وقت میں جمع کرنے کی وجہ سے اور ایک وجہ بھی ہے کہ اس کا وجوب بھی مختلف ہے۔

۲۴) اور سی طرح جن کے نزدیک طواف کی ابتدا حجر اسود سے کرنا واجب ہے ان کے نزدیک طواف کی ابتدا حجر اسود سے کرنا چونکہ اس کا وجوب بھی مختلف ہے اس لئے اس کے ترک پر بھی دم واجب نہیں خواہ عذر سے ہو یا بلا عذر (یہ چار صورتیں اسی ہیں جن کا ترک فوہ عذر سے ہو یا بلا عذر اس پر جزا لازم نہیں ہوتی البتہ تو بہ ضرورت لازم ہوں)۔

۲۵) کسی عذر مثلاً مرض یا ساقیوں کے روئے ہونے کی وجہ سے سعی میں اضعاف و اہروہ کا ترک کرنا، لیکن ہجوم (بیشتر عذر نہیں ہے کیونکہ سعی کے وقت میں گنجائش ہونے کی وجہ سے اس میں تاخیر کرنا ناجائز ہے۔

۲۶) طواف سعی میں پیاری یا بڑھاپا یا پاؤں گنا ہوا وغیرہ عذر کی وجہ سے پیدل نہ چلنا بلکہ کسی سواری یا کسی کے گندھے وغیرہ پر کرنا کیونکہ طواف سعی میں پیدل چلنا واجب ہے جبکہ کوئی عذر نہ ہو۔

۲۷) کسی مرض یا ہجوم کے باعث اور بوڑھے لوگوں اور عورتوں کو ضعف بدن کی وجہ سے وقوف مزدہ کا ترک کرنا۔

۲۸) سو کے بال حنا لایا سترانا ترک کرنا جبکہ کسی عذر مثلاً سر میں باری کی وجہ سے ہو لیکن کسی حلقہ یعنی سر میں لٹانے والے کا یا آئہ حق کا نہ سنا عذر نہیں ہے و اس کی وجہ سے حلق یا قصر ترک کرنے والے پر جزا لازم ہوں۔

۲۹) طواف زیارت کو اس کے وجوب کے دور یعنی یا بہ نحر سے مؤخر کرنا جبکہ عذر سے ہو یعنی عورت جلیض یا عاں سے ہو یا بیماری و قید بھی عذر ہے جبکہ یا رو کوئی اشعار طواف کرنے والا اسے یا وہ اس قدر کر دے کہ شہانے سے بھی داہ کر سکے۔

[illegible]

حج کی مستی

۱۱) مفرداتی وقار کو تواتر قدم رکنا صحیح روایت کی بنا پر مستحب مؤیدہ ہے بعض نے اس کو واجب کہا ہے یہ صحیح نہیں ہے روایتوں سے صحت ہے۔ بلکہ کہ اسے طواف قدم مستحب نہیں ہے۔ اور جو لوگ اہل مکہ کے حکم میں ہیں بھی اہل مکہ اور جو میقات واپس مکہ کے درمیان میں رہتے ہیں اہل مکہ کے لئے بھی طواف قدم مستحب نہیں ہے۔ بلکہ مکہ کے گرد رہنے والے حج کے مہینوں سے پہلے قنہ کی طرف جانے پھر پنج مفردہ قرن کا احرام باندھ کر وہیں آئے تو اس کو طواف قدم کرنا مستحب ہے۔ بلکہ سوہب قدم اس پر حرکت دینے کے لئے مستحب نہیں ہے۔ اور حج منع کرے وہ مکہ کے لئے بھی مستحب نہیں ہے۔ کیونکہ تمتع کرنے والے پھر احرام کے وقت صرف عمرہ کرے وہ مکہ کے ضمن میں ہے۔ اور دوسرے جنی حج کے احرام کے وقت اہل مکہ کے حکم میں ہیں۔ ایسی ذراں چونکہ عمرہ و حج (دونوں) احرام سے مستحب رہتے ہیں وہ طواف کا سوہب و حتی کرنا ہے۔ طواف قدم اگر کسی نے سوہب و طواف قدم کے بعد ہی حج کی سعی کی سعی احرام کے ساتھ کرنا ہے۔ حکم وہ سعی کو مفرد کرنا حالت حتی تک کہ وہ حج پر روانہ ہو جائے۔ اگر تاجا ہے اور اگر کوئی کرنا چاہے تو حج کی سعی کو سعی سے طواف پر یہ رک کے لئے اگر طواف پر یہ رک کے بعد رکے۔ بلکہ جب کہ اس کی تحصیل کے آئے گی حاصہ ہے کہ طواف قدم کرنا مفرد قنہ کی طرف سے مستحب ہے۔ اور سعی اہل مکہ کے لئے بھی مستحب ہے۔ تو حج کے مہینوں سے پہلے قنہ کی طرف جانے اور پھر مہینہ قرآن کا احرام باندھ کر واپس آئے (موقوف)

حج کے مستحبات و آداب

حج کے مستحباب و آداب سے شمار ہیں۔ کی تفصیل بعد میں بیان میں اپنے اپنے مقام پر کی جائے گی۔ یہاں ان میں سے کچھ مستحباب و آداب بیان کئے جاتے ہیں:-

(۱) حج کے فرض و وجبات و رستی مؤکدہ کے بعد سب سے اہم عمل حج میں مرد کو تنبیہ کا بلند و زیستہ ہوتا ہے۔

(۳) مفہوم جمع کرنے والے کا نقلی قرآنی دستانہ

۳۔ تہائی کا مکہ مکرمہ میں داخل ہوئے سے پہلے غسل کرنا سہ اور یہ حصہ نہ اس روز عورت کے لئے واجب ہے بلکہ
اور مردانہ میں غسل کرنا خواہ حاجی مکہ کا رہنے والا ہو یا ناتی ہو شہ یعنی یہ غسل قربانی کے دن کی صبح صادق کے شروع ہونے کے بعد
وقوف مزدلہ کے لئے مستحب ہے کہ اس وقت وقوف مزدلہ کا وقت داخل ہوتا ہے سہ اور طواف زیارت کے لئے بھی قربانی
کے دن غسل کرنا مستحب ہے تاکہ وہ اکس طہارت کی حالت میں طواف زیارت کرے اور میت ائمہ شریف کی تعظیم کے لئے سہ یعنی
نائمہ عظیم کی لائے ورنہ اصل تعظیم تو درجنوں کے ساتھ طواف کرنے میں بھی ہو جائے گی اور مٹی جمارہ کنکریاں مارنے کے لئے بھی غسل کرنا مستحب
ہے، پس یہ تین غسل (یعنی وقوف مزدلہ و طواف زیارت و مٹی جمارہ کے لئے غسل کرنا) ایک ہی دن میں جمع ہو گئے اور ظاہر یہ ہے کہ
ان تینوں کی نیت سے ایک غسل کرنا ہی کافی ہو جائے گا سہ

(۴) عرفات میں جبلِ رحمت کے قریب قیام کرنا (یعنی اس جگہ ٹھہرنا جہاں انکسرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وقوف فرمایا تھا) جس کی بجاں وقوفِ عرفات کے بان میں آئے گی جبکہ یہ جگہ کا وقوفِ رحمت اور مصطفیٰ کے بغیر مکمل ہو سکا۔ مگر جبلِ رحمت کے دروازہ صاف نہیں تھے۔

(۵) عرواۃ میں ظہر و عصر دو سو نمازیں ہیں جن میں چھ نمازیں ایسی ظہر کے وقت میں دو تول نمازوں کو ان کی شرائط کے ساتھ
داکرنا تو وہ مسافر جو یا غیر مسافر ان شرائط کا بیان ایسے مفہم یعنی دو وقت عرفات کے بیان میں درج ہے کہ ۱۰ اور یہ جمع میں الصلوٰۃ
کا حکم ہے نزدیک مقیم و مسافر دونوں کے لئے عام ہے اور ایام نوافل و رحمتہ کے نزدیک مسافر کے لئے خاص ہے۔

(۶) و توفیق عرفات کی حالت میں کثرت سے دعا کرنا ہے۔

(د) اور اسی طرح محض طور پر تیسری کی کثرت کو یا سلسلہ حسی تجلیہ کا وقت متعین ہونے سے پہلے تک ہر تجلیہ کی تفرک کرنا (مؤلف)

(۸) اسی کے وقت امام کے پیچھے ٹھہرنا جبکہ وہاں ریحہ مل سکتی ہو وہ

١٠٠٠ باب وشریه ویت سه راجه باب وشریه ویت که در میان اصل و سر که اینها و سر که طین بین اصل و سر که
که با شره طین و غیره ویت که در میان اصل و سر که در میان اصل و سر که در میان اصل و سر که

حاشہ ہند میں یہ ہے کہ گرج کے کوئی فعل یا امر ج سے پہلے کر یا تو وہ ج کے لئے کافی ہیں ہو گا حتیٰ کہ اگر متنیع اور قان نے ج کے مہیوں سے پہلے تین روزے رکھے یا عمرہ کے طواف کے اکثر کمرنگائے ابدی کا جائزہ لگاؤ نہ جانز میں ہے اسی طرح ج کے مہیوں سے پہلے طواف قدم کے بعد سعی کرنے سے ج کی سعی واد نہیں ہوتی کہ اگر کسی کو رمضان کے آخری نصف میں کوئی عہد نہیں ہے نہ نکلن طواف قدم کے متعلق فتیلا میں لکھا ہے کہ ج کے مہیوں سے پہلے بھی روزہ کو نہ رکھے۔ ج کے اعمال میں سے نہیں ہے پس اگر ج کے مہیوں سے پہلے طواف کر یا نواس پر ج کے مہیوں میں سادہ نہیں ہے۔ امام ابن اہمام رحمہ اللہ نے احمد کے بیان سے فرمایا ہے اسی طرح تحقیق کی ہے کہ یہاں ج میں سے نہیں ہے یکل مشہور ہے کہ یہ فعل ج میں سے ہے اور اسی مشہور قوں کی بنا پر صحت کی ضرورتوں میں ہم بن کر کے ہیں کہ طواف قدم ج کے مہیوں سے پہلے جائز نہیں ہے اور تحقیق یہی ہے کہ یہاں ج میں سے نہیں ہے جیسا کہ سعی وغیرہ اعمال ج میں بلکہ یہ راصل قدم بیت شد کے لئے ہے اسی لئے ہر بلد کے لئے مسنون نہیں ہے پس ج کے مہیوں سے پہلے جائز ہے اور میں کی عمر طواف مسرور ہے کہ یہ ج کے مہیوں کے بعد نہ کرنا واجب جائز ہے بخلاف سعی وغیرہ کے جو کہ ج کے فعلی اعمال میں وندسی کو بعد علم اور فعل ج سے مراد حرم کے علاوہ فعل ج میں پس احرام کا ج کے مہیوں سے پہلے باہر صرہ کے ساتھ جائز ہوتا اس کے منافی نہیں ہے ہر ملک کہ اگر کسی نے ج کے مہیوں سے پہلے حرام یا نہ جانو مصطفیٰ شروہ تحریری ہے خود وہ ہے آپ کو حضور بیت احرام سے محفوظ سمجھنا ہو یا نہ سمجھ ہو کو نہ یہ دکن کے مشابہ ہے اگر حرام حصص میں دکن ہوتا تو ج کے مہیوں سے پہلے صحیح ہونا پس حیدر مشابہہ مارکن ورمہم احرام کے شرعاً ہر اس لئے ج کے مہیوں سے پہلے حرام ہونا ضرور ہے نہ

(۳) دُفوف عرفان کا ہے وقت میں دُفع ہوا منہ ہے پس رُعد کا دن لوگوں پر نسبت ہو جائے اور وہ یہ گمان کرے ہوئے کہ رُعد کا دن ہے دُفوف میں دیکھ ہی ہر سو کہ زمان کا بعد دن بھی دسویں دی اُچھے ہے وہ تڑے اور اگر یہ ظاہر ہو کہ گیارہویں دی اُچھے ہے وہ تڑے ہیں سٹھ میں ہیں وقت نہ دی کا وہ یہ ہے کہ حج کے رُکس جسم ہی دُفوفِ رات کے قُوب ہوئے سے حج قُوب ہو جا ہے۔ دن سے دسویں دی اُچھے کا حج کے مہنتوں سے خارج ہو رہا میں کہو کہ نہ کے دن دسویں دی اُچھے کو دُفوفِ عرفان جاتڑے خلاف سٹھ میں دی اُچھے کے لیکن عیدِ نہ سے وقت دسویں دی اُچھے کو دُفوفِ عرفان جاتڑے ہوئے دی وہ یہ ہیں ہے نہ دسویں دی اُچھے حج کے مہنتوں میں سے نہیں ہے بلکہ دُفوفِ عرفان سے وقتِ عید کی وجہ سے اس کا مصلوہ وقت کے عدوہ ہو جاتڑے ہیں ہے رُعد شہر حج میں ہی ہو گئے

(۳) گھر کے صوف کے اکثر خورد کارچ کے ملبوں پر دھبے ہو جاتے ہیں اور ان کے ملبوں کے لئے شہر سے لے

(۵) اگر کسی شخص نے قربانی کے دن ریس دی تہ کو بیچ کا حرام۔ مذہب اور اسی روایت طواف کے بعد سعی کی کفر پس الزام سے

(۱) مقامات سے مراد یہاں میقات مکانی میں داخل آنا یا رخصتی (۱) یہ سب لوگ ہیں جو حد درجہ
موقف سے ماسر رہتے ہوں وہ کسی طرح زحمت اہل محل میں سے جو شخص ضرورتاً وہاں سے
سارے معنی اہل آفاق میں چھ گنا وہ بھی آفاق کے حکم میں ہوگا (۲) وہ مواضع جس سے آفاق کو احرام باندھنے سے آگے ٹرے
وہ زمیں ہے بلکہ میقات میں سے

(اول) ذوالحلیفہ بدرتہ طبعین طرف سے جو پورے کے لیے معاصت یعنی بدرتہ قطعہ کے رہنے والوں کیسے
وہاں لوگوں کے لئے جو اس معاصت سے ہو کر گریں ہی معاصت ہے (بیس حصہ و تمام و در معاصت کے جو لوگ بدرتہ معاصت سے
جستے ہیں ان کا مقابلہ بھی ہے لکن ذوالحلیفہ ہم نصاب کے حصہ سے ہے اور نہ مکہ معظمہ سے تمام موقف سے زیادہ فاصلہ
و ملاصقت ہے و اس حد کچھ کنوئیں میں جس کو عوام میں آب علی یا علی کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے (اور شکل ہی) مسور ہوگا
جہاں یہ مقام واقع ہے اس پر دو تکی طعن کیے ہیں لکن ذوالحلیفہ بدرتہ معاصت سے علیٰ سبب الزاریات ہم باصابت ماحول کے
فاصلہ پر ہے اور سید و بدرتہ علی مسوری نے تاریخ مدینہ میں کہا ہے کہ میں نے مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اسلام پرورد خلیفہ
کی مسجد بنجرہ کے دروازہ کی چوکھٹ تک یہاں کی تو میرے ہاتھ کی سانس سے جو کہ چوبیس انگشت کا ہے خاصہ میں اس
ساتھ میں درع ہاتھ تو اٹھ اور یہ سچ میں سے کم ہوتا ہے کہ ہمارے نزدیک میں بوسے کے آکل کے معصن ذریعہ کے
ساتھ و ہر ذریعہ کا ہوتا ہے و نہ ستم اور نہ مکہ مکرمہ سے ذوالحلیفہ کا فاصلہ دراصل ہر ذریعہ ہے شہ اور نظر کی گئی
سچ لہاری میں نصرت کی ہے کہ ذوالحلیفہ سے مکہ معظمہ تک ایک سو اٹھ سو میل ہے لکن

(دوم) جب حقیقہ جس فاصلہ احواف قیم میں کے ساتھ اور دوسرا حرف حرام کے ساتھ ہے۔ اہل مکہ و تمام دیار
مغرب کے لئے معاصت ہے جو لوگ کے رہنے سے آئیں شہ اس کے فاصلہ میں شدید اختلاف ہے (مؤلف) امام نووی رحمہ اللہ نے
شرح ترمذ میں کہا کہ چھ درمہ کے درمیان میں مسر کا فاصلہ ہے لیکن اس میں نظر سے جیسا کہ فرج جاری کیا ہے و سچ حد درجہ
سام نصری نے شرح جاری میں کہا ہے کہ حقیقت سے مکہ مکرمہ تک پانچ منزل کا فاصلہ ہے و چھ حصہ بدرتہ معاصت تک ساتھ ہے
و در تمام مسوری رحمہ اللہ نے شرح مسک متوسط میں کہا ہے کہ چھ درمہ کے درمیان میں کا فاصلہ ہے شہ اور
علی بن ابی حمزہ شہ سے میں میں کہا ہے شہ لیکن صحیح نہیں ہے عاں اس انداز کی وجہ ہے۔ چھ حصہ مکہ مکرمہ کے لئے معاصت
ہے جس کی رسم سے مسافت کم ہے و کسی سے زیادہ مؤلف و درمہ ایک گاؤں تھا جو مکہ معظمہ سے شمال مغرب کی جانب ہوگا
کے درمیان میں مسافت کا واسطہ ہے۔ اہل سام و اس کے ارد گرد و اس کو درمیان میں اس کو جسد کہا جاتا ہے۔ مکہ دفعہ ہر مسافت
آیا جس نے اس گاؤں کو اٹھ حصہ میں سے اس کا نام چھ (سیوس کا سا کہ ہوا) ہوگا۔ شہ سے مکہ کی جانب ہے اس کے ساتھ

شہ باب و ترمذ شہ و دیگر صرف شہ باب شہ کھول پ و ترمذ صرف شہ شہ شہ باب شہ باب
شہ باب و ترمذ شہ باب شہ باب شہ باب شہ باب شہ باب شہ باب شہ باب شہ باب شہ باب

مٹ جئے میں پکے سے نشاناب رہ گئے ہیں حر کوہوں کے مارے ستیوں کے سوا اور کوئی یہی نہیں سکا چونکہ موصح محمد
 آجکل دوران ہے، ورنہ اس کی جگہ کو بھس کے ساتھ متعین نہیں کر سکے اس لئے عقد و کرم نے حب ط رابع سے حرام، اندھ
 اختیار کر کے کو نکسہ ربح محمد سے ہے، تاہم اور محمد ربح سے نصف منزل، اس کے قریب فاصلہ پر مکہ مکرمہ کی طرف واقع
 ہیں جس نے رابع سے، حرام باندھا اس نے یقیناً، محمد سے ہے احرام باندھا ورنہ اس کا مہمت سے احرام باندھنے کا وجوب بھی
 ظور ہوگا چونکہ محمد رابع سے بعد میں آتا ہے اس لئے رابع سے احرام باندھنے میں غدیہ ہے جو ہرے نزدیک، فضل ہے
 رابع مکہ پر ہے موصحہ یک مشہور وادی کا نام ہے جو مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ کے درمیانی راستہ میں واقع ہے اس کو رستن اور راق
 بھی کہتے ہیں تھل اس وادی میں ایک گاؤں آباد ہے جو پہلے زمانہ میں نہیں تھا سلسلہ اور علامہ قطبی رحمہ اللہ نے کہا کہ میں نے
 وہاں کے دفع ہوؤں کی ایک جماعت سے محمد کے باہیمانہ نشاناب کے متعلق دریافت کیا کہ وجوب ہم رابع سے یا مدینہ کی طرف
 وہاں جانب پر ہے یا ایک میل جل کے واقعوں نے مجھے کچھ گھوڑوں اور زراعت کے نشاناب رکھائے سلسلہ پس شامی مصری اور
 دوسرے عرب کے، مدینہ تو وہ تھل کے راستہ سے مدینہ کی طرف، تھل یا کھری راستہ سے ربح پر نہیں، ان سب کو ہمیں سے احرام باندھ
 چاہے بسک اگر یہ لوگ مدینہ منورہ کے راستہ سے آئیں توں کو اہل مدینہ کی معیت دو انجیقہ پر احرام باندھنا مستحب ہے اور
 وہ لوگ محمد پر بھی باندھ سکے میں محمد سببوں کی مہم ہے جو مدینہ سے نظریں تمام رہوگا، میں دوران لوگوں کی بھی مہم
 ہے جو درود لکھد و محمد کے درمیان رہے ہیں سلسلہ

سوم، قسرت، فانگ کے برابر وادی حریم کے ساتھ اس کو درن منازل، قرن الثعالب ورو دی محرم بھی کہتے ہیں
 قرن یک ہزار کا نام ہے جو عرفات کے، ورنہ ہوا ہے اہل مکہ اور اطراف کے لوگ اس ہزار کو جبل کرا کاٹ کے زمرے میں
 کہتے ہیں اور موس میں ہے کہ قرن میں ہزار کا نام بھی ہے، ورنہ اس کے متصل وادی کو بھی قرن کہتے ہیں اس وادی کے نزدیک
 گاؤں ہے جو ثقف کے قریب ہے اس کو بھی قرن کہا جاتا ہے اس کے ورکہ مکرمہ کے درمیان تھا یہاں درومرل کا فاصلہ ہے در
 دی نے شرح ملتبی، کھر میں کہ ہے کہ مکہ معظمہ سے دس تک کچاں میں ہے۔ یہ مکہ کے راستہ سے آئے دلوں کے لئے مہمت
 یعنی ہامہ سے عراق تک کے ہامہ مہمات مثلاً بک لک ثقف بک لک ز بک لکین اور بک لک ہامہ لوں اور جاس راستہ پر گریں
 ان سب کے لئے مہمات ہے سلسلہ

(چہارم) بیلم س کو تہزہ کے ساتھ، مہم بھی کہتے ہیں یہی اصل ہے، اور یا تہس کے طور پر مسعلی ہے یہ ہامہ کے
 ہزاروں میں سے ایک ہزار ہے جو مکہ مکرمہ، دو منزل کے فاصلہ پر ہے، علامہ عینی، ورھاظ اس قریب ہما مہمے شرح بخاری
 میں کہ ہے کہ عہم سے مکہ معظمہ یکسٹس میں ہے اور بعض نے سٹھ میں کہتے ہیں کہ مکہ معظمہ کے جنوب میں واقع ہے ورنہ ہرے
 زمانہ میں سعودیہ کے نام سے مشہور ہے، یہ ماتی ہل میں و ہامہ کے لئے ورنہ جوس راستہ سے گزریں ان سب کے لئے مہمات ہرے

میں آئے گا وہی کس کا یہب ہو گا اب اس کو خواہ مخواہ۔ حضور ناچا ہے خوب سمجھ دیجئے۔ اور اس کا مفہوم یہ ہے کہ اگر وہ سراسر
 ہے کس نسبت نہ مکرہ سے حد ہو بدعتوں میں سے وہ نہ ہو جائے گا کہ اس سے دم سافد ہوئے کے لئے شرط یہ ہے
 کہ وہ اس مخصوص میقات کی طرف دوسرے جس سے آگے بڑھ گیا ہے کیونکہ یہ میقات سے مقصود حرم حرم کی بے عظمتی و درود
 شرعہ و سبقت کے مقرر کئے ہوئے مواثبات میں سے کسی بھی میقات سے حرام یا حرام سے حاصل ہوجاتی ہے خواہ وہ شریعت سے مسافت ہو یا
 دور کا اس بارے میں دونوں کا حکم برسر ہے ایسا ہے یہ میقات سے احرام باندھنا صحیح ہے اور اسی طرح بدعت میں امام ابوحنیفہ کی
 تشریح کیا گیا ہے، انھوں نے فرمایا کہ جب ہل کر مسکے عدوہ و مسرت و گداز مسورہ کے پاس سے گزریں اور وہ ذوالخلفہ سے حرام
 یا حرام سے گزر جائیں درجہ تک پہنچ جائیں تو ان کو چھٹے احرام باندھنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے و میرے نزدیک زیادہ
 پسندیدہ یہ ہے کہ وہ ذوالخلفہ سے احرام باندھیں اس لئے کہ جب وہ پہلے میقات تک پہنچ گئے تو اس کی حرمت کی کمی فقط
 لازم ہوگئی پس اب اس کو ترک کرنا ان کے لئے مکروہ ہے، یہی اور قدوسی نے بھی اسی تشریح میں ہی کی مانند فرمایا ہے اور احرام
 بخضیمہ رحمہ اللہ کے اس فور میں غیر اہل مدینہ فرمانے سے اس حرف اشارہ ہے کہ حکم ہل کر مدینہ کے سے نہیں ہے یعنی ان کو دینے سے
 میقات سے جو شارع علیہ لصوۃ و اسلام نے ان کے لئے معرفت بالہے یعنی ذوالخلفہ سے احرام باندھنے بغیر آگے جا بجا رہیں
 و امام صاحب سے جو دو مختلف روایتیں مروی ہیں جن میں سے ایک میں مواثبات ذوالخلفہ مذکور ہے جب ہوتا ہے اور دوسری روایت
 میں دم واجب نہیں ہوتا تو اس طرح سے دونوں روایتوں میں تطبیق ہوجاتی ہے کہ دم واجب ہونے والی روایت کو مدنی پر معمول
 کیا جائے و دم واجب نہ ہونے والی روایت کو غیر مدنی پر معمول کیا جائے مسئلہ لیکن فتح القدیر میں مقول ہے کہ جب مدنی
 احرام کے بغیر چھٹے دروہاں سے احرام باندھے تو کوئی مضائقہ نہیں اور انھوں نے یہ ہے کہ وہ ذوالخلفہ سے احرام باندھے
 اور فتح القدیر میں اس سے قبل کافی سے نقل کیا گیا ہے جو حاکم صدیق، محمد بن محمد، محمد بن محمد، محمد بن محمد، محمد بن محمد
 رحمہ اللہ کا کلام جمع کیا گیا ہے و کافی کی عبارت یہ ہے "اس سے پہلے میقات سے حرم کے حیر بجا و رکھ دوسرے ہوتا ہے
 و اس سے احرام باندھنا اس کے لئے کافی ہے اگر وہ اپنے میقات سے احرام باندھنا و میرے نزدیک زیادہ پسندیدہ ہوتا ہے
 اس فتح القدیر کی پہلی عبارت اس بارے میں صریح ہے در دوسری روایت سے بھی ہی ظاہر ہوتا ہے کہ اس سے مدنی پر معمول
 جزا لازم نہیں آتی پس اس سے معلوم ہوا کہ ہل کر مدینہ کے بارے میں امام صاحب رحمہ اللہ کا قول جو ویر گداز چکا ہے مدنی پر تشریحی
 نہیں ہے و یہ بھی معلوم ہوا کہ اس بارے میں طائر الروایت میں مدنی و غیر مدنی میں کوئی فرق نہیں ہے اور بدینہ کا قول کہ
 "نہ بائوں موفیت کے مقرر کرنے کا فائدہ ہے کہ احرام باندھنے میں ان موافقت سے تاجر کرنا منع ہے مگر ان سے نفی
 جمع ہوتا ہے" اس قول پر فتح القدیر میں اعتراض کیا ہے کہ اس میں لازم ہے کہ ہل کر مدینہ کو احرام باندھنے میں
 ذوالخلفہ سے، خیر کرنا جائز نہیں ہے حالانکہ وہ اس کے خلاف لکھا ہے، یہ کہ امام صاحب سے روایت کیا گیا ہے کہ اس پر

وہ نام نہ تو کیا۔ امام صاحب سے تمام اربوب دی ہے وہی ذل قوں سے یعنی جو ہے اور یکھا گیا ہے کہ اس بارے میں مدنی و غیر مدنی میں کوئی فرق نہیں ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی گئی ہے کہ جب وہ حج کا ارادہ فرمایا تبھی و زوال کھلق سے احمد باندھنی تھیں اور جب عمرہ کا ارادہ فرمایا تھیں تو جحفہ سے احرام باندھنی تھیں اور یہ بات معلوم ہے کہ حج و عمرہ کے مضاف میں کوئی فرق نہیں ہے پس اگر جحفہ حج و عمرہ دونوں کے لئے منہات ہو یا نہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا ارادہ کہ احرام جحفہ سے نہ باندھیں پس آپ کے فعل سے معلوم ہو گیا مضاف سے احرام مؤخر کرنے کی ممانعت میں آخری منہات کی نسبت اور یہ حدیث کہ وہی شخص کسی ممانعت سے حرم باندھے بغیر گدرے اس پر محمول ہے کہ اس سے مراد ہے کہ اس ممانعت سے آئے نہ ٹرے اور نہ الفاق میں کہا ہے کہ اس کا جواب یہ ہے کہ حرام باندھنے میں مضاف سے ممانعت اخیر کے ساتھ مقید ہے ورنہ مضاف سے رجوعی حرام مضاف سے آگے حرام کے بغیر جانا منع ہے (مؤلف)

رتبہ سمجھ) جاسا ہے کہ اب جحفہ کا یہی طور پر متعین کرنا ممکن نہیں رہا اس لئے کہ وہ ویران ہو چکا ہے اور سوائے نامعلوم قسم کی شہنیوں کے اور کچھ باقی نہیں رہا۔ پس اب اس کو ترک کر دیا گیا اور تاریخ کو اس کی بجائے اختیار کر لیا گیا ہے۔ تاریخ جحفہ سے پہلے نصف متر یا اس کے قریب فاصلہ پر واقع ہے اس لئے لوگوں نے مضاف پر تاریخ سے احرام باندھنا اختیار کر لیا ہے۔ پس جس نے تاریخ سے احرام باندھا اس نے جحفہ سے پہلے حرام باندھا اور اس کا مضاف سے احرام باندھنے کا وجوب یقینی طور پر ادا ہو گیا اسلئے مضافات سے اپنے احرام باندھنے کی فضیلت بھی اس کو حاصل ہو گئی کیونکہ خوف کے نزدیک تقدیم فضل ہے جیسا کہ یہ سب موانعت کے تشریح میں بخود شریف وغیرہ سے بیان ہو چکا ہے اور فقہاء و کلام کی عبارات سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ اب جحفہ کے بدلے کے طور پر تاریخ مضافات سے باندھنا ہو گیا ہے۔ غیر مدنی جو نہ منورہ کے راستے سے آئے، وہ کھلق سے غیر حرم باندھے گزر جائے اور تاریخ سے احرام باندھنے کو کوئی مضائقہ نہیں ہے اور یہ اس کے لئے جانتا ہے۔ اس پر کچھ لازم نہیں آتا کیونکہ فضل یہی ہے کہ وہ نہ کھلق سے حرم باندھے و نہ علم، صوب (مؤلف)

(۱۰) کسی مضاف کی محاذات سے، حرام باندھنا اس وقت معتبر ہے جبکہ کسی مضاف سے گذرنا ہو سیکن اگر کسی یک یا زیادہ مضافات سے گذرنا ہو یا آخری مضاف سے احرام کے بغیر آگے نہ ٹرے، اگرچہ اس کے بعد کسی دوسرے مضاف کی ہی داس سے گذرنا پڑے کیونکہ اس صورت میں اس کو محاذات مضافات سے احرام باندھنا جائز نہیں ہے۔

پاک و ہند و بلاد متعلقہ کے حج جو بحی واسطہ سے حج کا سفر کرتے ہیں ان کو مبیم کی محاذات سے گذرنا پڑتا ہے ان کے احرام باندھنے کی جگہ کے بارے میں علم کا اختلاف ہے اس لئے اس مسئلہ کو خاص طور پر عبودہ عثمان سے تفصیل کے ساتھ بیان کیا جاتا ہے (مؤلف)

پاک و ہند کے حجاج کے لئے میقات کا مسئلہ

اس بارے میں علماء کرام میں اختلاف ہے کہ پاک و ہند دو گریڈز تفریق سے ہندوستان کے رکنے سے حج وغیرہ مرنے والے سے حج کرام کو مکہ مکرمہ جانے کے لئے احرام کس سے باندھنا چاہئے۔ سابقہ زمانہ میں صدیوں سے یعنی حب سے مشرقی بمبئی کے آنے والے بحری جہاز جحدہ کی بندرگاہ پر سکرانڈا پہنچنے لگے ہیں مرام حج کرام ہند میں ملیم کی محاذات سے احرام باندھتے رہے ہیں جو دورہ کسی گھنٹے کی مسافت پر پہنچے ہی آجاتی ہے لیکن اب کچھ حصہ سے اکبر عثمانی کرام کی ایک جماعت کی تحقیق ہے کہ پاک و ہند دو گریڈز تفریق سے آنے والے حج کرام کچھ تک حرام کو مؤخر کرنا جائز ہے اور دوسرے اکبر عثمانی کرام کی جماعت کی تحقیق سے حرام کے صرف یہ ہے کہ جب ہند میں ملیم کی محاذات میں جہاز پہنچے وہاں سے احرام باندھنا واجب ہے اس سے پہلے احرام باندھنے کو گناہ گنہگار ہوگا۔

جہاز تک حرام کو مؤخر کرنا جائز فرماتے والے حضرات میں مفتی عظیم پاکستان، سیدنا اعلیٰ حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب دہلوی، قس سرور اور بعض دیگر حضرات ہیں۔ چنانچہ حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب دہلوی قس سرور کا مضمون "مواظبت احرام کا مسئلہ" ماہنامہ بیان کے ماہ سنوں و ذیقعدہ ۱۳۸۵ھ کے شماروں میں دو قسطوں میں شائع ہو چکا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے: ۱۔ ملیم کی محاذات میں جو نجاذ بحر میں ہوتا وہ بخلاف اتفاق کے اندر ہے حلال، جہت حرم میں نہیں ہے، اس کو موجب دم دار دینا سمجھ میں نہیں آتا۔ ۲۔ حدہ کو فضا کا داخل میقات کہنا اس کے خلاف نہیں کہ جہاز سے احرام باندھنے کو جائز قرار دیا جائے کیونکہ اس پر سب کا اتفاق ہے کہ جب بھی مواظبت میں وہ سب داخل ہوتے ہیں باہر سے نکلنے والے وہاں سے احرام باندھ سکتا ہے دریاں اور اس کے قریب و حوالہ کار رہنے والے اعلیٰ کہلاتا ہے اس کے لئے خوب مکہ احرام ہی نہیں ہے۔ ۳۔ بحری جہاز ملیم کی مواظبت سے آگے جو حدہ کی خلاف سفر کرتا ہے وہ تمام سفر اتفاق میں سے جب جہاز پہنچے ہند سے سب حدہ کا رکن کرنا ہے اس وقت یہ سب سب ہوتا ہے سب مواظبت مسافت کس جگہ ہوگی اس کے متعلق عام فقہاء کا رکنہ یہ ہے کہ حلالی حدہ کا علم ہونا مشکل ہے اس لئے قریب الوقت کی مسافت کا اعتبار کر لیا جائے یعنی جس حدہ سے مکہ مکرمہ کا فاصلہ دو صد سو وہاں سے احرام باندھنا ضروری ہوگا اور اس پر سب کا اتفاق ہے کہ حدہ سے مکہ مکرمہ کا فاصلہ دو صد ہے اسی لئے سب اس جگہ کی علی قریبی مخدوم ہاشم سندھی، دہلا اوندھن وغیرہ اکبر عثمانی حدہ کو حکیم بنیامین قزویہ اس بات پر بھی سب کا اتفاق ہے کہ حدہ کی مسافت بھی مکہ مکرمہ سے دو صد ہے اور حدہ کی مسافت بھی اب یہ مسلوں کا اثر ہو سوا حکام شرع کا مدار کسی جگہ بھی اس طرح کی تفریقات پر نہیں ہے، مواظبت کے مسائل و احکام پر نظر کر کے یہ بات سب واضح ہونی چاہئے کہ اس معاملہ میں اسی مذہب کا اعتبار ہو گا۔

حضرت مفتی صاحب موصوف قس سرور کے نزدیک وہ ملیم تفریق کا حامل یہ ہے کہ مشرقی ممالک سے بحری جہازوں پر

نے وہ حج کریم کے لئے می ذاب علم پر حرام باندھا و جب نہیں بلکہ ہندہ تک مقرر کر دیا ہے جس طرح علم سے مکہ مکرمہ دور ہے یہی سی طرح ہندہ سے بھی دور ہے یہی اس سے کہ نہ صرف ہندہ کی وجہ سے ہندہ ہی می ذاب علم درجہ باجائے گا و نہ صرف کی جیسی ہیں مسوں کی کسی سیسی کا اعتبار میں کہ جائے گا۔ آخر میں حضرت معنی صاحب موصوف مدظلہ العالی عوام کے لئے بہار شرفراتے ہیں جسے حال میں کہ اس مسئلہ میں عمدا کا اختلاف رہے ہے، صراط اسی میں ہے کہ مکرر حجاز میں علم ہی سے احرام باندھیں یا ساحل جدہ راترنے سے ہے احرام باندھیں کیونکہ حسب تصریح فقہاء مختلف میں صراط کا سبب ہمارا کہ ہندہ ہے تاکہ اپنی عورت کے حوزہ میں کسی کا اختلاف نہ رہے اس کے علاوہ احرام کو میقات سے پہلے باندھا سب ہی کے نزدیک افضل ہے مکہ بعض روایات حدیث میں ہیں مگر یہی حرم باندھ کر جینے کی فضیلت آتی ہے شرط یہ ہے کہ مخطوبہ احرام میں مبتلا ہونے کا خطرہ نہ ہو ورنہ جس کو یہ خطا ہو کہ مخطوبہ احرام سے پچاس تمام عورتوں میں سے کسی کے لئے مشکل ہوگا اس کے لئے تحریر ہندہ مقرر کرنا بہتر ہے ایسے شخص کو تحریر میں نئی صراط کرنا چاہئے کہ اس کا احرام مکہ کے اختلاف سے نکل جائے

وہ اللہ سمی روحان نفس ان یقدر ینما اختلاف فیہ الی الخ باندھ وھو و فی السوفی و السواد و لصوب و بہ

سبعین و احوال و لا قوۃ الا للہ رب العالمین و فی وعدہ مستند

دوسرے حصاب معنی اس والہا حضرت مولانا محمد یوسف صاحب بنوری قدس سرہ اور حضرت مولانا معنی رشید احمد صاحب لدھیانوی و حضرت مولانا معنی ولی حسن صاحب ٹوکی مدظلہ العالی کے مضامین میں یہ مہینات صفر و مظفر و سعادت معظمت شہدائے ہجری کے شماروں میں پاک و ہند کی میقات کے بارے میں شروع ہو چکے ہیں جن کا خلاصہ یہ ہے: ۱۔ فقہائے امت کا اس پر اتفاق ہے کہ گزر کر حرم کا گزر عین اس واقعہ سے ہو تو ان سے آگے گزرنے سے پہلے پہلے حرم باندھ لینا واجب ہے ورنہ کسی عین صفا سے گزرتا ہو بلکہ کوئی سے دو میقاتوں کے درمیان حصہ کے کسی مقام سے گزرتا ہو تو ان دونوں میں سے کسی ایک میقات کی محاذات سے احرام باندھنا چاہئے ورنہ قرب میں مکہ کی محاذات سے باندھنا افضل ہے پس اگر کوئی شخص اپنے رستہ کی تحریر میقات یا اس کی محاذات سے احرام باندھے بغیر آگے بڑھ جائے گا تو وہ جہت کامر تک ورنہ گناہ ہوگا جس کا کفارہ دم و قرانی، اعتدال کرنا ہے یہ پھر کسی میقات یا محاذات میقات پر ہو کہ حرام باندھنا ہے فقہی تصریحات کے مطابق یہ حکم ہا

آقائی مسافران حرم احترم کسے ہے قواء و خشکی کے رستہ سے سفر کریں یا بحری راستہ سے، ورنہ محاذات میقات سے مراد ہر وہ مقام ہے جس کا کافی صلہ مکہ معظمت ہے، مثلاً جو جینا اس میقات سے مکہ معظمت کا فاصلہ ہے جس کی محاذات سے گزرنا ہے اس کے علاوہ محاذات میقات کے جو معنی بھی بیان کئے گئے ہیں وہ شرعاً و عقلاً صحیح نہیں ہیں اور یہ بات مسلم ہے کہ کسی بھی منصوص میقات سے گزرنے کی صورت میں کوئی سے دو میقاتوں کے درمیان کسی جگہ سے ضرور گزرنا چاہئے اور وہ دونوں میقات مکہ مکرمہ سے محض فاصلہ پر وقتوں کے لئے ہیں، اس لئے فقہانے وضع فرمادیا ہے کہ میقات بعد میں مکہ کی محاذات سے احرام باندھنا افضل ہے ورنہ قرب میقات تک مقرر کرنا جائز ہے اور قرب میقات کی محاذات سے آگے احرام باندھ کر گزرنا ممنوع و موجب دم ہے اس سے

معلوم ہو کہ بت عرفی قرن الف زل و مہم جو کہ مکہ مکرمہ سے دو درجہ شمالی پر واقع ہیں گرن کا فاصلہ میلوں وغیرہ سے محسوس نہیں کیا جائے گا تاہم اقرب و بعد کا اصول سیکار ہو جائے گا، و فقہان بخاریت سے بہت بھی واضح ہے کہ حد درجہ و محل سے و نفع ہے، و یہ کہنا کہ حدہ متمم کی محاذات پر واقع ہے کہوں کہ معلوم وہ حدہ دونوں مکہ معظمہ سے محسوس کے فاصلہ پر کسی طرح مسلم نہیں ہے۔ حدہ کا محسوس پر واقع ہونے کا فائدہ احرام کے حدہ تک مؤخر کرنے کے لئے اس وقت طے ہوگا جبکہ محاذات کا جانتے نہ ان کوئی نہ جو جس سے معلوم کر سکے اور علامت سے محاذات کا علم نہ ہو سکے و جب دو ٹکری سے بھی اس کے متعلق طریقہ الگ حاصل نہ ہو سکے پس ایسی صورت میں سمندر کے اس راستے سے آنے والے حجاج کے لئے حدہ سے احرام باندھنا جائز ہو جائے گا کہوں کہ فقہائے کرام سے محاذات کا علم، طریقہ سے نہ ہو سکے کی صورت میں مکہ مکرمہ سے اقرب میقات کی مقدار کے فاصلہ یعنی مہر حسن یا حرم یا نہض واجب فرما دیا ہے لیکن آجکل یہ کہا کسی طرح صحیح نہیں ہے کہ محاذات کا علم صحیح طریقہ سے ممکن نہیں ہے۔ تھکل آلات نقشہ جات اور جانہ نول کی معلومات کے پیش نظر محض خیال عام ہے و جبکہ پاکستان سے جو بکری جہاز حدہ جاتے ہیں ان کیلئے مسدود ہوتے ہیں اس لئے حجاجوں کو میقات کی حد سے بچنے والے کے کافر ہونے کا سوال بھی قائم ہو جاتا ہے۔

ان مذکورہ بالا اصولوں کا مقتضی یہ ہے کہ پاک و ہند و دیگر بلاد مشرقیہ کے جو حجاج ٹکری راستے سے حدہ پہنچتے ہیں چونکہ ان کو مکہ مکرمہ جاتے کے لئے معلوم و محققہ درمیقاتوں کے درمیان فی حق سے کسی جگہ سے گزرتا ہوتا ہے اس لئے ان کو ان درمیان درمیان میں سے اندر میقات یعنی ححف کی محاذات سے احرام باندھنا فصل ہے اور قرب میقات یعنی میلم کی محاذات تک احرام مؤخر کرنا بھی جائز ہے۔ محمد کی محاذات حدہ سے بہت کافی پہلے آجکل ہے اور میلم کی محاذات بھی حدہ سے پہلے ہی آجکل ہے لہذا حدہ پہنچنے سے پہلے ہی بکری جہاز محاذات میقات سے بچ کر گزرتا ہے و حدہ میں داخل ہو جاتا ہے جیسا کہ اہل فہم و تربیت محقق نہیں ہے اور جہانوں کے کپتان اس مقام کے آئے سے کچھ پہلے اعلان کر دیتے اور احرام باندھنے کے لئے آگاہ کر دیتے ہیں اس سے پاک و ہند و بلاد مشرقیہ کے حجاج کرم کو مکہ مکرمہ جاتے کے لئے سمندر میں میلم کی محاذات سے احرام باندھنا سبب ماری ہے اگر اس سے تاخیر کریں گے تو محاذات میقات سے علا احرام گزرنے کی وجہ سے گنہگار ہوں گے جس کی وجہ سے ان پر دم بھی واجب ہوگا اور توبہ بھی لازم ہوگی۔

مفتی اعظم حضرت مولانا محمد شفیع صاحب قدس سرہ نے بھی عوام کے لئے یہی قرآن ہے کہ علی کے حدت کی صورت میں حیاط کا بسوا جب گزرتا ہوتا ہے اور احیاط اسی میں ہے کہ بکری جہاز میں محاذات میلم ہی سے احرام باندھیں یا نہض میں یا نہض حدہ پر اترنے سے پہلے احرام باندھ لیں جیسا کہ دیہاتیں موحطہ ہے اس لئے عوام الناس کو اسی پر عمل کرنا چاہئے و اللہ اعلم بالصواب (توضیح مذکورہ بالا تحقیق سمندری راستے سے سفر کرنے والے پاک و ہند و بلاد مشرقیہ کے حجاج کرم کے متعلق یہ بات ہوئی ہے جس میں ملکوں کے جو لوگ موٹی جہاز سے مکہ معظمہ جاتے کے لئے حدہ کا سفر کرتے ہیں سارے علی کے احرام کا اس امر پر اتفاق ہے کہ ان کو اجدرہ پہنچ کر احرام باندھنا کسی طرح جائز نہیں ہے کہوں کہ موٹی جہاز کا راستہ یہ ہے جس میں حدہ پہنچنے سے پہلے ہوائی جہاز کٹی

کسی ضرورت کے لئے وہاں آئے ہوں جیسے سرحد منورہ کا رہنے والا شخص کسی ضرورت کے لئے دو گھنٹہ میں جائے سے سرد خیز
میتھ سے مراد وہ ہوگا جس کو معاف سے ماہر نہیں ہیں جس حکم عین مباح پر رہنے والوں اور معاف سے مراد جرم کی طرف رہے
وہوں سے کہنا کہ منصوص ضرورت میں ان دونوں کے بارے میں کوئی فرق نہیں ہے جیسا کہ نسخ ضرور تکرار فرمائیے
میں اس کی تصریح کی گئی ہے اور راقل میثاق سے مراد بھی ہونا چاہئے کہ وہ تمام مواقیت کے تحت سے داخل میثاق ہوں تاکہ
جو وہ دو مہینوں کے درمیان رہے ہیں مثلاً جو لوگ ذوالحجہ اور جمادی کے درمیان بیعت میں رہے ہیں وہ اس حکم میں داخل ہوں
کیونکہ وہ حجۃ کے تحت سے خارج معاف ہیں جس کو حرم میں داخل ہونے کے لئے حجۃ سے اعزام نانہقا ضروری ہونا چاہئے اور
ان کو احرام کے بغیر حدود حرم میں داخل نہیں ہونا چاہئے (حوالہ وہ کسی بھی ارادے سے حرم میں داخل ہوں) غور فرمائیے
اور اسی کی مثل کچھ عیسائی میں ہے چنانچہ میں کہتا ہوں کہ جو لوگ دو مہینوں کے درمیان رہے ہیں یعنی ایک مہینہ ان
کے آگے (مکہ کی طرف) ہے اور دوسرا مہینہ ان کے پیچھے (آفاق کی طرف) ہے جیسا کہ ذوالحجہ اور جمادی کو کافی کی
طرح حرام مہینہ ختم حجۃ کے ساتھ جاری رہتا ہے اور یہ بات بھی جان لینی چاہئے کہ ہمارے اصحاب میں سے
امام طحاوی رحمہ اللہ کا مذہب یہ ہے کہ جو لوگ عین میثاق پر رہتے ہیں وہ سب آفاق کے حکم میں ہیں۔ اس لئے اس میں
احیاط ہے کہ خود مواقیت یا عین اب مواقیت کے رہنے والے ہوگا یا تو کسی اور وقت سے کسی میثاق یا محاذ یا
میتھ پر رہے ہوں۔ دیکھیں اس سے کہ مکرمہ وہ ہونے کی نیت سے حدود حرم میں رہنے کا رد و ذکر ہو کر جہاں سے معاف رہے
وہ ہوں گے حکم میں ہونگے ورنہ کوئی ضرورت حال کسی بھی ملک سے احرام مہینہ یا نہ رہے مگر اس روایت کو وہ سے منہ پر ہے کہ
معاف ہی سے احرام نہ کرے نہیں شہ

رسد منورہ کا رہنے والا شخص سرد خیز کے لئے ذوالحجہ کی طرف جائے اور وہاں سے کسی ضرورت کے لئے مکہ مکرمہ
جائے کا رد ہو جائے ہوگا جس کو حدود حرم میں بد احرام داخل ہوں۔ یہ ہے شک وہ اس رسد سے جس سے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم صرف گئے تھے اور اس حکم سے یہ بات لازم آتی ہے کہ خود ذوالحجہ کے رہے ہوں گے یا تو اس سے ظاہر رہی
ہوئی ہے جبکہ وہ کسی قدر کم ہوتے سے مکہ مکرمہ جائیں جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہ ہوتے تھے اور اس سے
بات بھی لازم آتی ہے کہ تو لوگ اس مذکورہ مذہم رائے پر ہیں جیسا کہ اہل عرب و ہون کے لئے بھی حکم ہے کہ وہ بعد حرم
مکہ مکرمہ میں داخل ہوئے ہیں کیونکہ ذوالحجہ کے رہنے کے لوگ ہیں جس کا حکم بھی اس میں داخل میثاق کے ظاہر ہوا ہے
کیونکہ اہل میثاق کے لئے منع و حرام کا مع ہوا اور جب احرام کے حدود حرم میں داخل ہوں مطلق طور پر مذکور ہے یعنی
ہر مہینہ کے لئے ہے اس لئے اہل ذی الحجۃ بھی اس اطلاق میں داخل ہیں مگر جو لوگ ذوالحجہ کے اس مذہم رائے سے خارج ہوں
جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہ گئے تھے جیسا کہ اہل مدینہ و ہون کے لئے قاضی کی طرف جائز نہیں ہے کہ وہ

اللہ علیہ وسلم سے منع و حرام نہ ہوگا۔ شہ سراج شہ مد

حدود میں۔ اصل ہونے کے لئے مباحات چھ درجہ سے احرام کے غیر کے جانیں کیونکہ وہ علیٰ طریق دی حیدر ہیں میں بسکین
 راجحہ وغیرہ کے کلامہ مستغنی ہے کہ عام مستعمل رہتے کا اعتبار ہے راجحہ نیا ہو جس کا عام موقوف کے لئے ہی حکم ہے کہ قدیم
 راجحہ نیا ہو چکا ہے میں طبر ہے کہ قدیم ہونے کی کوئی قدر نہیں ہے ورنہ سحر و جادو کی علم سے راجحہ نیا ہے کہ جو
 لوگ ذرا تحقیق سے مکہ مکرمہ کے قدیم یا جدید رشتہ سے ہٹ کر دائیں یا بائیں جانب آدھیں اس کے لئے حدود حریم میں جانے کے
 کوئی نہ طرح حرام کے غیر عذر سے آئے ہیں چار نہیں ہے

لیکن جو لوگ قدیم یا جدید

علامہ ابن تیمیہ نے برآباد میں اس کو احرام کے خیر لکھ کر مکرہ صا حار ہے حکم حج عمرہ کا وہ نہ ہو مؤلف
 سمجھتا ہے کہ مکرہ سے مکہ مکرمہ کا وہ قدیم راجحہ جس سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے جاتے تھے آجکل کے راجحہ
 سے وادی بصرہ کے آثار تھے سے مسجد عراق کے نزدیک سے تو کہ مکہ مکرمہ سے دوسرے میں بیابان واقع ہے الگ ہو گیا ہے
 ورس قدیم سے یہ جتنے وقت اور اب سے گزرا ہے ورنہ شامی سمجھتا ہے لیکن آجکل لوگوں کا تصور وادی بصرہ کے بعد
 صفی سام، مصر و بدر سے ہو کر بدر ہے ہر مکہ کی دی چھ کے دریں حدود راجحہ سے ہو کر گذرتا ہے بھر قدیم کے قریب پڑنے
 لیتے سے جانتا ہے

۴۔ علامہ ابن قطب الدین فطی رحمہ اللہ نے بھی تنگ میں کہا ہے کہ اہل حدہ و اہل حدہ و راجحہ مکرمہ کے قریب
 جو رکی دروں میں رہے دو سو سو اس سے آگاہ ہونا ضروری ہے کہ وہ لوگ اکثر چھ بیابان دی، عجم کو حرم کے خیر لکھ کر مکرہ میں
 اصل ہونے میں ورنہ مکرمہ سے حج کے لئے حرم یا مذبح میں توں میں سے جو لوگ تھی اس ان کو وہ حب ہے کہ وہ حدود حریم میں
 اصل ہونے سے پہلے حرم یا مذبح یا گرن ورنہ اس پر مباحات سے حرام کے غیر کے جانے کی وجہ سے دم راجحہ و احرام ہو گا سکے
 وہ لوگ کہ مکرمہ سے احرام یا مذبح کی طرف روئے ہوں جب کہ ان لوگوں کی عادت ہے تو اس میں گناہ ہے کہ حب وہ
 تنہا کہے ہونے حدود داخل میں داخل ہوں توں سے رم محذوف ماحظ ہو جاتا ہے سو کہ اب وہ احرام کو کھانہ میں ایسے مباح
 بر قوت آئے ہیں اور تلبیہ کہہ لے اور بنے مباح پر پڑے ورنہ کہنے سے دم راجحہ ہوں ایسے سکے یا سیدھی کہی سکتی
 کہ اب کاغذ فاس کے رے سے حدود داخل میں تاحیات کی طرف پڑے میں شمار نہیں ہو گا اس لئے کہ مباحات کی طرف پڑنے کا
 قصد نہیں ہے جس سے اس چہر کی مدانی سوئی جو مباحات یا مباحات سے دم سوئی سے بلکہ مقصود ہے فاس کی طرف
 جانے کا قصد کیا ہے ورنہ کسی کو اس کی تردید کرنے ہوتے نہیں یا ورنہ ہم مانع و اب اھ ورنہ عذر عذر تعقیف نے
 اس کو اپنی شریعت میں شمار فرما لیا ہے اور اس کا اقرار کیا ہے ورنہ حقیقی عذر عذر مد نے اپنی سراج سک میں کہا ہے کہ ظاہر ہے
 کہ اس سے دم ماحظ ہو جائے گا کہ مکہ مباح یا بدر میں پڑے ورنہ کہنے سے دم محذوف ماحظ ہو جا، ہے خیر وہ

سے غنیہ لخصاً لہ غنیہ

ہر نام محمد بن سید سے بطریق منزل روایہ کی گئی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے مکہ کے لئے تنعم کو معنیات مقرر فرمایا ہے اس کو باماء بواؤد نے مرسل میں روایت کیا ہے میں اس وقت سے بھی تنعم کی اخصیصت کو غومت پہنچتی ہے کہ ماکھی سے پس عمرہ کا احرام تنعم میں اس جگہ سے باندھا فصل ہے جہاں سے حبیب عائشہ رضی اللہ عنہا کے عمرہ کا احرام باندھا تھا۔ بعض نے کہا کہ یہ وہ مسجد ہے جو حد و محل میں حرم سے قریب ہے اور بعض نے کہا کہ یہ وہ مسجد ہے جو حد و محل میں پہلی مسجد سے دور ہے اور بعض نے کہا کہ یہی طہ ہے تنعم کے بعد جعفر سے عمرہ کا احرام باندھا فصل ہے۔ امام طبری وی رحمہ اللہ نے فرمائی ہے کہ اس کے برعکس اہل اریکہ نے کہا ہے جب کہ امام ربیع و امام سماعی رحمہما اللہ تعالیٰ کا نزدیک بھی یہی ہے کہ وہ سنا ہے کہ تنعم میں دو مسجدیں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے نام سے مشہور ہیں اور اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے کہ وہ کون سی جگہ ہے جہاں سے خود حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے حرام باندھا تھا۔ اس بارے میں دونوں میں بعض نے کہا ہے کہ وہ جگہ ہے جہاں وہ مسجد بنی ہوئی ہے جو حد حرم کی نسبت قریب ہے ابن جریر کسی میں اصل سے یہی سمجھتا ہے اور اہل مکہ کے نزدیک بھی یہی مشہور و معروف ہے ہذا کہ فاکھی نے ذکر کیا ہے اور بعض نے کہا ہے کہ وہ جگہ ہے جہاں وہ مسجد بنی ہوئی ہے جو حد حرم کی نسبت دور ہے اولیٰک بلند بنت کے قریب اس بندے نے بھی جگہ میں ہے اور شیخ محب ادیب طبری نے کہا کہ یہی جگہ ہے اور ان دونوں مسجدوں میں سے ہر ایک میں پڑانے پتھر میں جن پر کچھ لکھا ہوا ہے جس کا مفقوض یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس جگہ سے احرام باندھا ہے اور اس سے یہ ہے کہ ان دونوں دونوں میں اس طرح تطبیق دی جائے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ایک مرتبہ اس جگہ سے احرام باندھا و بعد دوسری مرتبہ دوسری جگہ سے باندھا در رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں مساجد نہیں بنیں بلکہ بعد میں یہاں دونوں جگہ پر مسجدیں بن کر رہ گئیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے تنعم میں احرام باندھنے کی جگہ کی علامت رہے جب کہ ابی منکب میں کہا ہے اور کہا گیا ہے کہ ان دونوں مسجدوں کے درمیان حد بیگز سے آٹھ سو ہزار گز کا فاصلہ ہے اور ان دونوں کے درمیان ایک سو اڑھائی ہے یہ دور کے فاصلہ و مسجدوں کو ان مشکتہ میں تعمیر ہوتے و فرج کے فاصلہ والی مسجدوں کے بعد دوسری تعمیر کی گئی تھی کہ ان کے درمیان سو ستمائے رحمۃ اللہ علیہ کے بعض آثار میں نمایاں کیا ہے اور حد بیگز ایک موضع ہے جو طائف کے راستہ میں مکہ معظمہ سے ٹھہرہ میل کے فاصلہ پر وہاں ایک مسجد ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام باندھنے کا مقام ہے یہ مسجد وادی کی پشت پر اس کا رہ پروج ہے جو مکہ مکرمہ کی طرف سے دور تر ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وادی کو احرام کی حالت میں عبور فرمایا تھا۔ وہ وہاں ایک ایک دوسری مسجد بھی ہے جو مکہ مکرمہ سے قریب تر ہے اس کو ایک قبرستان شخص نے بنایا تھا و اس کو مسجد مہر کہیا تھا یہ مسجد (جو مسجد مہرہ کی پشت مکہ مکرمہ سے قریب ہے) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام باندھنے کی جگہ نہیں ہے جیسا کہ بعض لوگوں نے اب گمان کیا ہے تنعم و حرم رضی اللہ عنہا میں یہ دور رضی اللہ عنہ سے ہر جس سے کہ وہی جہان کے نصب تل جو

سے جہاں تک حد بیگز سے حد بیگز سے آٹھ سو ہزار گز کا فاصلہ ہے اور سب لوگ اس مسجد میں ہی احرام باندھتے ہیں (مترجم)

آگے کیا تھا پس سے زیادہ واسطہ پر ہے تب نوہ مجاورت سے قطع ہونے میں منقذ کی بات ہے جس سے وہ آگے گیا تھا اور اگر اس سے کم فاصلہ پر ہے یعنی اس کی پست نہ نہ مکر سے قریب والے میقات کی طرف رجوع رکھ تو دم مجاورت سے قطع نہیں ہوگا اور صحیح ہزار رویت کا حکم ہے اس لئے کہ ہم پہلے یہیں کو چکے ہیں کہ منقذوں میں سے ہر میقات وہاں کے لوگوں کہتے تھے بھی میقات ہے اور دوسرے نوہ جو منقذات سے گزریں اس کے بھی وہی میقات ہے کیونکہ نص میں مجاز سے اس کے بعد کے حیر مطلقاً ہی حکم ہے نہ اس میں منقذات سے وہ حرم کے بغیر آگے گیا تھا اسی میقات پر دم اگر حرام مانرہا نص ہے جس کے

وہ اس سے بعد ہوتا کہ خلاف سے بچ جائے اور اس سے بھی کہ اس میں رہا نہ تھا ہے اور آخر وہی بصرہ میں منقذ ہونا ہے لہذا ہر رویت کی بنا پر اسی میقات پر نوہ اس سے آگے یا بعد میں ہی درست ہے قطع ہونے کے لئے شرط نہیں ہے نہ کہ دم سے قطع ہونے کے لئے اسی میقات کی طرف نوہ یا کسی دوسرے میقات کی طرف نوہ کر رہے بغلاف امام نووی صوف رحمہ اللہ کی ایک روایت کے اور اگر مطلقاً کسی میقات کی طرف بھی نہ نوازاں اس پر میقات سے بلا حرام گند جانے کی وجہ سے دم واجب ہوگا سہ

(۲) میقات کی طرف نوہ کرنا حرام ہے نہ جسے کا حکم میں وقت ہے جس کا اس کو کوئی عذر نہ ہو پس اگر اس کو کوئی عذر نہیں ہے اور وہ میقات کی طرف نہ نوہا ہو پس وہ واجب تھا اس سے رک کرنے کی وجہ سے نہ اگر وہ ہو (یعنی ملائکہ احرام کے بعد میقات سے آگے جانے کا اور دوسرا گاہ و اس سے رک کرنے کا ہوگا کیونکہ دوسروں میں رک و حب ہوگا، مؤلف) اور اگر اس کو کوئی عذر ہو مثلاً سہ میں جانا وہاں کا خوف یا سہیلوں سے کھڑ جانا یا وقت کی تنگی یا سخت بیماری وغیرہ کہ عذر ہو پس اس نے اسی جگہ سے احرام نہ کرنا اور میقات کی طرف واپس نہ آیا تو اس صورت میں وہ واپس نہ ہونے کی وجہ سے گنہگار نہیں ہوگا لکن بلا حرام منقذات سے گزرنے کا گاہ اس پر رہے گا اور دم محض و زنت واجب ہوگا سہ (پس اس گاہ سے نوہ و استعذر کرنا ہمارا ہے) اور اگر حرام کے ساتھ کسی مہلت پر نوہے میں حج فوف ہو جانے کا خوف ہو تو اس پر نہ نوازا جب ہے اور وہ ایسے اسی احرام میں حج کی دانستگی کے لئے جہاد سے کیونکہ حج فرض ہے، ورمقذات سے احرام نہ کرنا واجب ہے ورو جب کا رک کر فرض کے رک کرے سے پورے مسان تیر ہے اور کسی طرح عمرہ کی صورت میں اگر واپس ہونے میں جنت و دل کا خوف ہو تو اس پر نوازا جب نہیں ہے سہ

(۳) اگر میقات سے حیر حرام آگے ٹرہ جائے والا شخص احرام مانرہے سے پہلے کسی میقات پر واپس نہ کر حرام مانرہے لے ورنہ حرام کی حالت میں میقات سے آگے نہ جائے تو بلا حرام اس پر دم واجب نہیں ہے (یعنی دم محض و زنت مافق ہو جائے گا) کیونکہ جب وہ احرام مانرہے سے پہلے میقات کی طرف نوہ آیا اور منقذات پر احرام نہ کرنا تو اس کا غیر حرام آگے جانے کا عذر ہوگا اور اب منقذات سے اس کے احرام کی اجازت ہوگئی۔ ورنہ اگر میقات سے بلا احرام گزر جائے کے بعد احرام مانرہے یا بعد حج، عمرہ کے افعال شروع کرنے سے پہلے یعنی طواف عمرہ یا طواف ندرم، ووقوف عمرہ شروع کرنے سے پہلے میقات کی طرف واپس نہ کر عید، تنبک، ام، پڑھ، یا اس سے دم مافق ہو جائے گا ورنہ اگر حرام مانرہے کر میقات پر واپس نہ آیا اور میقات پر واپس نہ کر اس نے

نہایت سے بڑھا تو اس ساقط نہیں ہوگا، امام ابوحنیفہ کا قول ہے، اور امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ کا قول ہے کہ اگر امام کے ساتھ
 مہانتہ ہو تو اس سے دم ساقط ہو جاتا ہے، اگرچہ وہ تلبیہ پڑھے یا نہ پڑھے، اور امام زفر رحمہ اللہ نے کہا کہ دم ساقط نہیں ہوگا خواہ
 تلبیہ پڑھے یا نہ پڑھے، سنہ اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ بدو حق کر لیا ہے کہ اس سے حدود داخل ہیں داخل ہونے کے بعد حرام باندھا
 مہانتہ اور اگر حرام میں باندھا اور حرام کے بغیر مہانتہ ہو تو اس سے نواب اس کے لئے ضروری ہے کہ میت کو تلبیہ پڑھے، اگر اب
 وہ حرام میں داخل ہو جائے گا، اگرچہ حرام مہانتہ سے آگے گدھانے کے حرام باندھا اور چھ یا عمرہ کے فصال
 شروع کرنے کے بعد مہانتہ کی طرف سے لوٹا تو اس سے حرام کا مہانتہ کرنے کے بعد یا طواف قدیم کے بغیر عرقاب کا وقت کرنے کے
 بعد واپس اس سے دم ساقط نہیں ہوگا، اگرچہ وہ حرام سے حرام دیکھ کر اس کے درمیان حرام کا مہانتہ ہے یعنی پہلے چکر کے ختم پر
 دوسرے چکر شروع کرنے کے وقت کا مہانتہ ہے نہ کہ شروع طواف کا مہانتہ اور بدو طواف کے قور سے بھی اس کی مہانتہ ہوتی ہے جب تک اس میں
 سے کہ ایک بار دہرائے کے بعد واپس آئے، اور اگر المرائی وغیرہ کی عمارت کا ظاہر بھی، سی بولالت کرتا ہے کہ دم لازم ہوئے اور معوض
 دم مکمل نہ ہونے کے لئے پورے چکر کے بعد لوٹا تو اس سے چھ یا عمرہ کے ختم پر اس میں کیا ہے کہ اگر وہ طواف کا ایک چکر دیکھے کے بعد مہانتہ
 کی طرف لوٹا تو اس سے دم ساقط نہیں ہوگا، اور صاحب بدو وغیرہ نے اس کے طواف کے بعد واپس سے دم ساقط نہ ہونے کو بیان
 کیا ہے اور یہ حکم پورا ہونے کی خبر میں لگائی، مع محمد بن یونس رحمہ اللہ نے ان دونوں قولوں میں اس طرح تطبیق دی ہے کہ اگر وہ
 طواف کے مہانتہ کے بعد واپس سے دم ساقط نہ ہوئے کو عمرہ کے طواف پر محمول کیا جائے کہ چونکہ عمرہ کرنے والا حرام کا پہلا مہانتہ
 کرنے ہی سے مہانتہ موقوف کر دیتا ہے، اور محمد بن اسلام سے ہی وہ عمرہ کے بعد طواف شروع کرے والا ہو جائے ہے خلاف صحیح گوئے وائے کے کہ
 اس کے لئے طواف قدیم کا پورا چکر کرے تو اس سے دم ساقط نہ ہوئے کے لئے شرط ہے کہ وہ طواف کا پورا چکر کرنے کے بعد افعال رجوع
 شروع کرنے والا نہ ہے اور توفیق و تطبیق میں لہو میں سن ہے، اگرچہ اس سے حرام آگے جانے کے بعد رجوع کا
 حرام باندھا اور طواف قدیم کا ایک چکر پورا کرنے کے بعد مہانتہ کی طرف لوٹا تو طواف قدیم کے بعد واپس سے دم ساقط نہ ہوئے کے بعد شروع کرے
 کے بعد مہانتہ کی طرف لوٹا تو عمرہ کا حرام باندھا، و عمرہ کا طواف شروع کرنے اور شروع طواف کا مہانتہ کرنے کے بعد مہانتہ
 کی طرف لوٹا تو اس سے مہانتہ دم مجاوزت ساقط نہیں ہوگا، کیونکہ جب حرام کا فصال افعال رجوع، فعال عمرہ کے ساتھ
 ہو تو اس پر دم کا واجب ہونا مؤید ہوگا، میں اب وہ دم واپس ہونے سے ساقط نہیں ہوگا، اگرچہ وہ اگر وہ شخص جو مہانتہ حرام مہانتہ
 سے آگے گیا ہے مہانتہ پر واپس آیا، لیکن اس نے عمرہ کے حرام کی صورت میں طواف عمرہ سے پہلے حرام کر کے عمرہ کا حرام فاسد
 کر دیا، درج کے حرام کی صورت میں وقت بعد سے پہلے حرام کر کے رجوع کا حرام و مہانتہ کر دیا تو دونوں صورتوں میں اس سے دم ساقط
 ساقط ہو جائے گا کیونکہ اس پر عمرہ باج کی قصا واجب ہے، اور اس دم کا نہ رک عمرہ باج کی قصا کے ساتھ ہو جائے گا، و مہانتہ
 اگر اس کا چھ یا عمرہ کر کے اس حرام سے باہر ہو جائے گا، و اس پر اس رجوع کی قصا واجب ہوگی، و ہمارے مسؤل نے

اس نے کہ جو شخص مہاجر کے مددنی عہد یعنی محل کا رہتے وہ ہے اس کو احرام کے بغیر مکہ مکرمہ میں داخل ہونا حرام ہے جبکہ اس کا ارادہ حج یا عمرہ کا نہ ہو یعنی حکم وہ حج یا عمرہ کے لئے نہ ہو کسی اور ارادہ سے جائے اور اس کو فی شخص کے لئے حید ہے جو مکہ یا زمیں حرم میں داخل ہونا چاہے سہلہ لیکن جیلہ میں وقت تک صبح نہیں ہوگا جب تک اس کا مقصد اور سفر محل کی اس جگہ نہ ہو یعنی اس کا مقصد صرف اسی جگہ جانے کیلئے نہ ہو چاہے یہ ارادہ ہو کہ وہ وہاں سے مکہ مکرمہ بھی جائے گا سہلہ و چہ ہے کہ جس شخص کے حق میں جائز نہ ہو جو کسی کی طرف سے حج بدل کرے یا امور ہو کہ اس صورت میں اس کا سفر حج کے لئے نہیں ہوگا ورنہ اس لئے بھی جائز نہیں ہوتا چاہے کہ وہ توفیق سے حج بدل کرے یا امور ہے و جب وہ مکہ مکرمہ میں احرام کے بغیر داخل ہو گیا ہو اس کا حج مکہ میں رہنے والے کی حیثیت سے ہوگا پس وہ امر کے حکم کے تحت ہوگا اور اگر وہ احرام باندھے کے لئے مہاجر آؤں کی طرف جائے گا وہ اس کا حج میقاتی ہیں ہوگا بلکہ اگر کسی ہو جائے کی وجہ سے اس کو حرم کی طرف بٹھا اور اس سے احرام باندھنا واجب ہے و یہ مسئلہ ایسے شخص کے حق میں سرورفع ہو یا اور ہے جو مسجد کے راستے سے مقرر ہے اور حج بدل کے لئے مامور ہے اور اس کا یہ سفر محل کے وسط میں واقع ہو تو اس کے لئے حید ہے کہ وہ مکہ مکرمہ میں احرام کے بغیر داخل ہونے کے لئے مہاجر نہ رہا جگہ جگہ کا راہ کرے تاکہ اس کو حج بدل کا حرام باندھنا طول عرصہ تک احرام کی حالت میں نہ رہا پڑے کہ جو شخص حج بدل کے لئے مامور ہو اس کو عمرہ کا حرام باندھنا جائز نہیں ہے سہلہ یعنی اس لئے کہ جب اس نے عمرہ کر لیا ہے مکہ مکرمہ سے حج کا احرام باندھنا بڑے بڑے کے قول میں وہ عمرہ کی نفی کرتے ہیں ہونا جب کہ سارا حاتمہ میں محض ہے سہلہ اور عمرہ کے اب کھانا یہ وقت ہیں جہاں یہ عبارت ہے کہ خود فی احرام کے بغیر مکہ مکرمہ میں داخل ہونا جائز ہے اس کے لئے وجہ ہے اس مقام پر یہ حدیث را حاتمہ علامہ شافعی رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ یہ حدیث مشکل ہے کوئی نہ توئے حال یہ کہ اس کو منقار سے آئے ہذا احرام جہاں اس وقت تک جائز نہیں ہے جب تک کہ اس کا زمین محل میں کسی ضرورت کے لئے جائے ارادہ ہو ورنہ ہر دو فی جو مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کا ارادہ رکھتا ہے وہ محل میں داخل ہونے کا ارادہ بھی رکھتا ہے اور تم یہ ہیں کر چکے ہیں کہ محل میں ضرورت کے لئے جائے فیہ لگاتے کا مقصد یہ ہے کہ میت سے گئے ٹھہرے وقت دخول مکہ کا ارادہ نہیں ہونا چاہئے ورنہ یہی شخص کو مکہ مکرمہ میں احرام باندھنا ہونا جائز ہے جبکہ اس کے بعد اس کا ارادہ مکہ میں داخل ہونے کا ہو جائے جس کا ہم پہلے سراج بن مشہی و مکہ سکین سے بیان کر چکے ہیں پس معلوم ہو کہ اس سے احرام ساقط ہونے کے لئے یہ شرط ہے کہ وہ مہاجر سے گئے طے وقت صرف محل میں داخل ہونے کا قصد کرے پھر علامہ شافعی نے اس کی تفسیر میں کافی مدنی و باب امتنا مکہ اور اس کی منبر و غیرہ کے احوال نقل کئے ہیں اور سراج صاحب دقون نقل کرنے کے بعد کہا ہے کہ یہ سراج کے جواب کے قریب ہے اس لئے کہ اس کا حاصل یہ ہے کہ اس سفر سے اس کا مقصد محل میں حید و رجعت کرنا ہو اور مکہ مکرمہ میں اس کا داخل ہونا اس کے تابع یعنی محض ہو سکیں ان (تفسیر) کا نہ قول "تعد مدالہ" صحیح ہے کہ یعنی مہاجر اس کو مکہ مکرمہ میں

سہلہ و چہ ہے کہ جس شخص کے حق میں سرورفع ہو یا اور ہے جو مسجد کے راستے سے مقرر ہے اور حج بدل کے لئے مامور ہے اور اس کا یہ سفر محل کے وسط میں واقع ہو تو اس کے لئے حید ہے کہ وہ مکہ مکرمہ میں احرام کے بغیر داخل ہونے کے لئے مہاجر نہ رہا جگہ جگہ کا راہ کرے تاکہ اس کو حج بدل کا حرام باندھنا طول عرصہ تک احرام کی حالت میں نہ رہا پڑے کہ جو شخص حج بدل کے لئے مامور ہو اس کو عمرہ کا حرام باندھنا جائز نہیں ہے سہلہ یعنی اس لئے کہ جب اس نے عمرہ کر لیا ہے مکہ مکرمہ سے حج کا احرام باندھنا بڑے بڑے کے قول میں وہ عمرہ کی نفی کرتے ہیں ہونا جب کہ سارا حاتمہ میں محض ہے سہلہ اور عمرہ کے اب کھانا یہ وقت ہیں جہاں یہ عبارت ہے کہ خود فی احرام کے بغیر مکہ مکرمہ میں داخل ہونا جائز ہے اس کے لئے وجہ ہے اس مقام پر یہ حدیث را حاتمہ علامہ شافعی رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ یہ حدیث مشکل ہے کوئی نہ توئے حال یہ کہ اس کو منقار سے آئے ہذا احرام جہاں اس وقت تک جائز نہیں ہے جب تک کہ اس کا زمین محل میں کسی ضرورت کے لئے جائے ارادہ ہو ورنہ ہر دو فی جو مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کا ارادہ رکھتا ہے وہ محل میں داخل ہونے کا ارادہ بھی رکھتا ہے اور تم یہ ہیں کر چکے ہیں کہ محل میں ضرورت کے لئے جائے فیہ لگاتے کا مقصد یہ ہے کہ میت سے گئے ٹھہرے وقت دخول مکہ کا ارادہ نہیں ہونا چاہئے ورنہ یہی شخص کو مکہ مکرمہ میں احرام باندھنا ہونا جائز ہے جبکہ اس کے بعد اس کا ارادہ مکہ میں داخل ہونے کا ہو جائے جس کا ہم پہلے سراج بن مشہی و مکہ سکین سے بیان کر چکے ہیں پس معلوم ہو کہ اس سے احرام ساقط ہونے کے لئے یہ شرط ہے کہ وہ مہاجر سے گئے طے وقت صرف محل میں داخل ہونے کا قصد کرے پھر علامہ شافعی نے اس کی تفسیر میں کافی مدنی و باب امتنا مکہ اور اس کی منبر و غیرہ کے احوال نقل کئے ہیں اور سراج صاحب دقون نقل کرنے کے بعد کہا ہے کہ یہ سراج کے جواب کے قریب ہے اس لئے کہ اس کا حاصل یہ ہے کہ اس سفر سے اس کا مقصد محل میں حید و رجعت کرنا ہو اور مکہ مکرمہ میں اس کا داخل ہونا اس کے تابع یعنی محض ہو سکیں ان (تفسیر) کا نہ قول "تعد مدالہ" صحیح ہے کہ یعنی مہاجر اس کو مکہ مکرمہ میں

داخل ہونے کی ضرورت لاحق ہوتی ہے اس کے خلاف ہے کہ کوئی فقہائے اس قول سے یہ طرز ہونا ہے کہ اس کا مکہ مکرمہ میں داخل ہونا بعد میں نہیں آئے۔ اور اس سفر سے یہ مقصود نہ ہونا اور نہ ہی مقصود صرف حل میں داخل ہونا ہو جس کا کھار بنی کے جواب اور کافی و مدنی و لیب وغیرہ کے کام سے ظاہر ہوتا ہے اور یہ ان کے اس قول سے منافی ہے کہ یہ آؤنی کے لئے بذراجم مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کا حیلہ ہے اس لئے کہ جب اس کا مقصود صرف دخول حل کا ہو تو اس اگر اس کو مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کی ضرورت میں آجائے تو اس کو حیلہ کرنے کی کوئی ضرورت نہیں رہتی کیونکہ یہ اب پہل حل میں سے ہو جائے گی وجہ سے اس کو مکہ مکرمہ میں سے ہے جس کو حج وغیرہ کے علاوہ کسی اور ضرورت کے لئے مکہ مکرمہ میں جا کر حرام دخول ہونا ماننے سے نکلے۔ روضہ حج و عمرہ فاروقہ کرے تو اس کو بجا احرام مکہ مکرمہ میں داخل ہونا بعد میں سے کوئی عذر نہ ہوگا ہے یہی جو مقصود اب حل میں سے ہے وہی اس کا بھی مقصود ہے اور وہ تمام زمین حل ہے جیسا کہ ماہرین ہونا ہے جس جو شخص حج کے روزہ سے گھر سے نکلتا ہے جسے حیلہ کس طرح درست ہوگا اس سے کھینچے۔ و غلامہ مدنی رحمہ اللہ نے اپنی تقریر (النحر و الاحرام) میں فرامی کے قول لکن سابقہ قول ہمہ ندر من الدخول مکہ الحرامی فقہاء کا یہ قول بعد اس کو مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کی ضرورت لاحق ہوتی ہے اس کے خلاف ہے کہ اس مسئلہ میں جو اشکال ہیں وہ اس طرح دور ہو سکتے ہیں کہ حرام کے بغیر مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کو ترک کرے وہ چیز دو صورتوں میں سے ایک صورت کا یا چاہا ہے اول یہ کہ وہ کسی ضرورت کے لئے زمین حل کا قصد کرے بعد اس کو مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کی ضرورت پیش آجائے اور یہ وہ صورت ہے جس کو کافی و لیب و مدنی میں مذکور ہے دوسری صورت یہ ہے کہ حل میں داخل ہونا اس کا مقصود نہ ہو اور اس کے ساتھ ہی صحتی طور پر مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کا بھی قصد ہو یعنی حل مقصود سفر حل میں کوئی کام ہو اور اس کے ساتھ ہی یہ بھی ارادہ ہو کہ کام سے فارغ ہو کر مکہ شریف حاکمہ مقصود ہو اور یہ وہ صورت ہے جس کی طرف بخاری میں اشارہ ہے اور شرح اللباب میں بھی سی کو ذکر کیا ہے اور حل سے ان (فصل) کی مراد یہی صورت ہے اور پہلی صورت کے ذکر کرنے سے دوسری صورت کے کافی ہونے کی بھی ہوتی ہے دونوں خصوصیات صورتوں میں لکھا ہے کہ جو مکہ مکرمہ میں آجائے اور حج یا عمرہ سے آجائے جس کو عمرہ مدنی مولانا عبد السمیع نے درمختار کے اس قول خداوند جلّٰی کی شرح میں نقل کیا ہے یعنی حیلہ میں شخص کے لئے ہے جو قصد کو نیچے و مضبوط کرے اس طرح ہر کس کا قصد داخل حل میں کسی جگہ کسی ضرورت کے لئے جائے گا ہو جس کا مسودہ وغیرہ میں اس کی تصریح کی گئی ہے اور اپنی ضرورت پوری کرنے کے بعد اس کا مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کا قصد اس کو ضرر نہیں ہے اھ۔

(۸) قصد دار اور وہ مجاہد ہے جو مقصود سے آگے جلتے وقت ہو کہ اتنے گھر سے بچے وقت کا بھی آؤنی کے لئے اسے مقصود سے آگے جانے کے بارے میں اس کے قصد و ارادہ کا اس پر یہ مقصود سے آگے نہیں دیکھتے۔ و مقصود اس اگر مقصود سے کا در کرنے (آگے نہیں دیکھتے) و مقصود اس کا ارادہ حج یا عمرہ یا حیلہ یا دخول ضرورت کا ہے تو اس پر مقصود سے حرام نہ رہتا اور یہ ہے اور

میں کسی ملک میں کسی ملک ملا سہا بنی عام وغیرہ میں کسی ضرورت کے لئے ہے اس کو اس حرم سے جہا
 حاکم ہے اس کی وجہ سے یہ حرم نہیں ہے بلکہ حرم داخل ہونے سے اس پر حج والا نہیں ہوگی مگر اس میں دونوں صورتوں
 میں معاف سے آگے جائے وقت کا رزق ختم ہوگا اس سے بدتر حال ہو کہ اگر حدود میں سے کسی ضرورت کے لئے
 حدود میں جائے گا رزق کیا ہو رہے دوں اس کا حکم بھی ہے یعنی اس کو اس حرم سے معاف سے آگے جانا جائز ہے اور یہ گھر سے
 نکلنے وقت اس قصہ کا ہو ضرورت نہیں ہے اور حکم کے رزق کے رزق کے لئے اس کو اس باب کی تائید کی ہے کہ اگر وہ
 کا سب سے گھر سے نکلنے کے وقت کا ہے نہ اس میں کہا ہے کہ ظاہر ہے کہ اس قصہ کا معاف سے محض وقت کے وقت
 حاکم کی ہے اور یہ حق کی عبادت میں ضرورت کرتی ہے مگر معاف سے آگے جانے کے بعد اس میں کسی حاجت کا
 قصہ کرنا معتبر نہیں ہے کیونکہ بجا و ذرا معاف سے آگے جانے وقت اس کا قصہ کہ مکرر ہے اس سے جسک وہ کسی معاف
 پر اس کا حرام ہے اس سے اس کا واسطہ نہیں ہوگا اور یہ سنا ہے کہ اس سے مسمیات کے ہر کا عقد ہی ضرورت معاف
 اور حدود حرم کے درمیان کی ہیں ہے و ظاہر ہے کہ کسی معین مکان کا قصہ کرنا شرط نہیں ہے اس سے کہ شرط یہ ہے کہ
 معاف سے آگے بڑھے وقت ضرورت حرم میں داخل ہوئے کا قصہ ہو جس داخل مقاب بھی سر زمین میں کسی بھی جگہ کا قصہ
 کرے یہ مقصد حاصل ہو جائے گا ورنہ کا یہ قول خلاف ظاہر ہے اس کے کسی مخصوص مکان کا قصہ نہ ہونا ضروری ہے
 رحمی سے یہ دیکھا ہے کہ اگر کوئی عین مقاب پر جانے کا قصہ کرے تب بھی حکم ہے اس کی گریز یہ منورہ کا رہنے والا شخص کسی ضرورت
 کے لئے دو ایک طرف کا تو وہ بھی مقاب پر رہے والوں کے حکم میں ہوگا کیونکہ تو شخص جس مقام والوں میں پہنچ جائے گا وہ وہاں
 والوں کے قلم میں ہو جائے گا اس کو کبھی رخصت و غمہ کے بعد وہ کسی ضرورت کے لئے کہ مکرر میں اس حرام داخل ہوتا جائے اور
 اس کے لئے منع و درجہ منورہ ہے اس سے خوف و درجہ اس سے یہ وجہ کی بجز توں سے مفہوم ہوتا ہے جس کو کر لیتے
 اس کو ہر سند میں سے حل کیا ہے اس سے اس کا کچھ ذکر بل حل کے معاف کے بل میں بھی سہارا ہے مگر

(۹) اگر کوئی کافر معاف سے آگے جھانکنا بھلا اسلام سے پہلے یا بعد از اسلام سے پہلے یا بعد از اسلام سے پہلے یا بعد از اسلام سے پہلے
 اس کو قذیہ اور اس کے مکلف ہونے کے بعد احرام باندھنا اگرچہ نہ مکرر میں اس کو ہوا اس کا احرام حج فرض کے سے کافی ہے
 ورنہ اس سے بعد احرام آگے جانے کی وجہ سے اس پر بھی واجب نہیں ہے کیونکہ وہ اس جگہ کے رہے والوں کے حکم میں ہو گیا
 جس سے وہ احرام باندھ رہا ہے ورنہ اس کا معاف سے بلا حرام گذرنا اس عباد میں ہوا جبکہ وہ اس کا مکلف نہیں تھا اس
 میں سے کہ وہ معاف سے مجاہدین کے وقت حج کی ضرورت کا اہل تھا ورنہ احرام کے وجوب کا اہل اور کس میں سے کہ نام حج
 جس وقت ہوا ہے یا کافر میں یہ محسوس کو افاقہ ہوا ہے تو کہ ان میں اس وقت حرام نہ تھا و جب ہوا ہے گا؟
 میں فقہ کا یہ قول کہ جو شخص جس جگہ پہنچا وہ وہاں سے اس میں ہو گیا یا مکرر ہے کہ اس پر احرام واجب ہوا ہے

اس میں معاف سے عباد میں اس کا کچھ ذکر بل حل کے معاف کے بل میں بھی سہارا ہے مگر

اور اسی طرح اگر مایح کے ولی نے نیت کی کہ وہ مایح کے لئے میقات سے احرام باندھے گا اور اس نے وہاں سے اُس کے لئے حرام نہیں باندھا پھر اُس کے لئے احرام باندھا تو ان دونوں میں سے کسی پر بھی دم واجب نہیں ہوگا سہ

(۱۰) دیگر اگر غلام نذر احرام کے میقات سے آگے چلا گیا، ممنوعات، حرام میں سے کوئی اور اہل اُس سے سرزد ہوا جس کی وجہ سے کوئی بلی کفارہ سر برداشت ہوتا ہے وہ مایح ہے پھر وہ زید ہو گیا یا اس پر آزار دہنوں کے عدم واجب ہو گا اور اسی طرح اگر وہ آزاد نہیں ہوا تب بھی اس پر دم واجب ہو گا ورنہ کوئی آزار دہنوں کے بعد اگر بگا، اور یہ ایک انوکھی جرئی در غلب حکم ہے کیونکہ اگر وہ مہم نہ آزاد ہو سکے تو آزاد ہونے کے بعد ادا کی گئی طرح منصوص ہو سکتی ہے لیکن تکلف کے ساتھ اس کی بوجھ ہو سکتی ہے و یہ کہا جاسکتا ہے کہ مایح ضرور میقات سے محاذت کے فوراً بعد آزاد ہو جائے و اسی طرح اگر وہ اس وقت آزاد نہ ہو سکے تو جس وقت بھی آزاد ہو جائے اس وقت دم ادا کرے سہ اور اگر میں چکا اگر غلام ہے اپنے آقا کے ساتھ میقات سے (بلکہ احرام) نکلنے کا پھر اس کے آقا نے اس کو اجازت دیدی پس اس سے مکہ مکرمہ سے احرام باندھا اور ادا کر کے میقات پر نہیں آیا تو اس پر دم مجازت واجب ہے جو آزاد ہونے کے بعد ادا کیا جائیگا، ورنہ مایح سے لگے جانا تو عمرہ ہو یا بھول کر ورنہ خواہ اگر وہ زبردستی سے سو یا بد کرہ ہو اس سے دم کا فرض کے لازم ہونے میں کوئی فرق نہیں پڑتا سہ

اہل حل یا اہل حرم کا بلا احرام اپنے میقات سے لگے جانا
اگر کوئی حل یا حرم کا رہنے والا مسلمان مکلف یعنی عادل مایح شخص حج کا ارادہ کرے اور پہلے میقات سے بلا احرام

لگے چلا جائے اس کے بعد وہ احرام باندھے یا نہ باندھے وہ گنہگار ہو گا اور اس پر ادا کی گئی طرح پہلے میقات پر واپس واجب ہے اور اگر وہ پہلے میقات پر رہے ہو تو اس پر دم واجب ہو گا۔ پس اگر حل یا حرم کے رہنے والے شخص نے حرم سے عمرہ کے لئے حرام باندھا تو اسے میقات پر واپس نہ آیا تو مایح کی طرح واجب ہے، ورنہ گنہگار ہو گا پس اگر وہ عمرہ شروع کرنے سے پہلے سے مہم ہو گیا اور وہاں بلیہ کہہ لی تو ہمارے دھماکے نزدیک اس سے دم ساقط ہو جائے گا ورنہ عمرہ شروع کرنے سے پہلے حرم کے سرور ہو سکتے اور بلیہ مطلق کرنے کے بعد میقات کی طرف لوٹا تو مایح اس سے دم ساقط نہیں ہو گا اور اسی طرح حل سے رہنے والے نے حرم سے حج کا حرام باندھا، حرم کے رہنے والے حل سے حج کا احرام باندھا ورنہ گنہگار ہو گا اور اس پر دم واجب ہے پس اگر حج کے بعد شروع کرنے سے پہلے مایح پر واپس آگیا ورنہ گنہگار ہو گا، تو اس سے دم ساقط ہو جائے گا اور اگر ادا نہ کرے کرنے کے بعد بھی حل کا رہنے والا نواف کا ایک عمرہ کرے کے بعد حرم کا رہنے والا و قوف عقبہ کے بعد میقات پر لوٹا تو اس سے دم ساقط نہیں ہو گا۔ مکہ مکرمہ کے رہنے والے شخص نے حج کا ارادہ کیا اور مہم آتی مہم سے فرار ہوا پھر دوپہر حد حرم سے نکلے، و راتوں نے حل سے حج کا احرام باندھا ورنہ قوف عقبہ کا نواف دونوں پر نہ ملے، ورنہ واجب ہے و اسی طرح دونوں میقات کی طرف نہ لوٹنے کا گناہ بھی ہے حکم وہ واپس لوٹنے پر نہ دہریوں سہ

سہ غنیہ سہ باب و شرح سہ و سہ غنیہ

۱۔ قاتی بیوی وہ لوگ جو میثاق سے باہر کے رہے والے ہیں جسے پاک و منہد (کراچی و بمبئی وغیرہ) کے ٹوٹا چورچ کو روکنا
 مومے میں اُس سے جس کا بڑھ ہو، ہے کہ جبر سے خشکی کے رہے موثر باادریوں پر حرم سے باہر رہا، پیچھے بدینہ طیبہ حضور پر
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رہائش کے لئے حاضر ہیں اور وہاں سے واپسی پر بدینہ طیبہ کے ساتھ ساتھ کھانا، حرام ماندہ کر
 مکہ مکرمہ میں حاضر ہوں تو ان کو چاہئے کہ اپنے میثاق سے باہر نہ جائیں اس واسطے کہ میثاق سے باہر نہ جائیں اور
 اس سے عذاب سے بل حرم گھر سے کن وجہ سے دم وغیرہ بھی واجب نہیں ہوگا مگر وہ اپنے میثاق سے گھرنے کے وقت مکہ مکرمہ
 میں حاضر ہوئے تا ارادہ رکھنے میں اور حدود حرم میں داخل ہونے کا بلکہ وہ فی الحال میثاق کی حد سے باہر نہ ہو، ہر سیدھا
 بدینہ طیبہ کی حاضری کا، ارادہ رکھنے میں، اب جب وہ بل حرم قدر پہنچے گا تو اگر بدینہ طیبہ سے کھانا ساتھ لے کر ہو، رہنمائی کی
 روافد کے ساتھ، خود ہی میں تاکہ چھوٹے مکہ مکرمہ ہی میں ضرورت نہیں تو اب ان کو قدر ہی سے احرام باندھ لیا جائے اور ان پر
 کچھ حرم بھی نام نہیں ہوگی کیونکہ اپنے میثاق سے بل حرام گھر سے وقت مکہ مکرمہ باحرم متحدہ میں چاہے کی نیت نہیں ہی درمیت کا
 عیب رہا ہے گزرتے کے وقت ہے یہاں کہ پتے میں ہو چکا ہے، لیکن اگر میثاق سے مکہ مکرمہ چاہے کی نیت کی بھی وہ حرم میں
 تھا تو اب اس کو مکہ مکرمہ ہی جان کر حرم سے باہر نہیں بدل سکتا جس کا کہ اس مسئلہ کی تفصیل اگلے میں آئی ہے۔

۲۔ اگر کسی عورت نے میثاق سے گھر سے کے وقت مکہ مکرمہ کو جانے کے ارادے سے احرام باندھا لیکن جب حد سے پہنچی اور
 وہاں سے ساتھیوں یا دوسرے لوگوں کو بدینہ طیبہ، جو دیکھ کر وقت کی مہربانی کی وجہ سے اس کو بھی بدینہ طیبہ حاضر ہونے کا جہاں
 بدینہ طیبہ کو اس کو مکہ مکرمہ میں سخت تکلیف وغیرہ پہنچے گا بدینہ طیبہ کو تو یہی اولیٰ ہے کہ وہ مکہ مکرمہ چلا جائے تاکہ تو بہت
 سہولت ہے، مگر کوئی نئی شکایت تو یہی ہے موثر اور مسکیناں عام صفتی میں جو گھٹے پھر میں بنیاد میں ہیں، مگر کوئی شخص نہیں
 کا محدود سے جسے عورت، بڑھ، صیغہ آدمی تو اس کو یہ سیدھا بدینہ طیبہ، مگر وہ باوجود ہے اور اگر کوئی جوان بہت والا ہونے
 کے باوجود ہے مکہ مکرمہ نہ جائے اور سیدھا بدینہ طیبہ چلا جائے تو مکہ مکرمہ ہے، پس مکہ مکرمہ جانے کے ارادہ سے میثاق سے احرام باندھ کر
 قدر پہنچنے والا شخص، اگر یہ سیدھا بدینہ طیبہ چلا جائے تو وہ عند کی وجہ سے باہر کرے، مگر عورت کو بڑھ، صیغہ، جو اس کے
 ساتھی بدینہ طیبہ چلا جائے، مگر وہ باوجود اس کو یہ نیت ہو کہ جو بدینہ طیبہ چلا جائے، مگر وہ باوجود اس کی حاجت میں بدینہ طیبہ چلا جائے اور
 مخطوبہ حرام سے بھاڑے اس پر مکہ مکرمہ کی کھائے بدینہ طیبہ چلا جائے کی کوئی جہیز و جزا لازم نہیں ہوگی، مگر اس سے احرام
 کی معمولات میں سے کوئی امر واقع ہو جائے گا تو اس کی حرام لازم ہوگی۔

۳۔ حض ونگ اپنے میثاق سے احرام باندھنے میں مکہ مکرمہ پہنچ کر جب دوسرے حاجتوں کو بدینہ طیبہ چلا جائے ہوئے
 دیکھتے ہیں تو وہ بھی بدینہ طیبہ کی حاضری کے لئے یہ چاہتے ہیں احرام والے کپڑے باندھ کر گھر سے کپڑے پہن رہے ہیں اور
 بدینہ طیبہ کو روکنا چاہتے ہیں، مگر تا مینع ہے واپس کرنے سے، مگر دم دہانی واجب ہو جائے گا، پھر وہ لوگ بدینہ طیبہ سے
 اوسری وہاں سے دوبارہ احرام باندھ کر مکہ مکرمہ چلا آتے ہیں، مگر کو اب نہیں کرنا چاہئے، جو واپسی پر حرم کی نیت سے

سے سرے سے احرام نہ، تہنیں ملکہ بیٹے ہوئے کثرت و عمرہ و اسرم کے مہمان میں سے ہیں اور اگر ترک دو حادیں اور میں اور نہ
جس کر کے تم اسی سے احرام میں ہیں کچھ بدست کی ضرورت نہیں ہے کہ کو کہ جب وہ ہے مہمان سے احرام باندھ کر چلے سے وہ حرم سے
س وقت تک ہیں کل سکے جب تک حج یا عمرہ کے اعمال پورے کر کے حرام سے حلال (ہر) تہوں میں چاروں اور بیٹے ہوئے کثرت سے
س لئے سے احرام سے باہر ہیں ہوئے کثرت احرام سے چلے کی نسبت کر رہی ہو، اب بھی وہی احرام باندھ کر رہے گا جس سے اس پر بیٹے ہوئے
کثرت سے بیٹے کی جناب لازم ہوگی یعنی حج اور عمرہ کے حرام کی صورت میں ایک دم واجب ہوگا اور اگر وہ احرام در کلا ہے و
دردم واجب ہوں گے اور بیٹے ہوئے کثرت سے بیٹے کے بعد گرا سے اب کو احرام سے باہر سمجھ کر احرام میں سے کچھ کچھ کام کر کے تو
نہ اس کی وجہ سے کوئی دوسری جنابت لازم نہ ہوگی کیونکہ جب انھوں نے احرام چھوڑنے کی بات سے کثرت سے ہیں سے تو کوئی
مناقی احرام کام کرنے کے وقت ان ٹانگہاں سے کہ وہ حرام سے باہر ہوئے ہیں اگر وہ گمان غلط ہے اس لئے کہ کوئی شخص بھی
صرف بیٹے ہوئے کثرت سے ہیں سے اور کوئی احرام کے منافی کام کرنے سے احرام سے باہر نہیں ہوتا جسکے حج یا عمرہ کے فعل اور
کر کے حلال نہ ہو جائے اور صرف ایک جنابت کا لازم ہونا اس وقت ہے جس احرام چھوڑنے کی بات سے کثرت سے ہیں سے بعد وہ اپنی
نے علی کی وجہ سے باہر نہ ہو کہ میں حرام سے باہر ہو چکا ہوں لیکن اگر وہ یہ سمجھتا کہ احرام چھوڑنے کی اس نسبت سے کثرت سے ہیں سے
سے وہ حرام سے باہر نہیں ہوتا اس کو اس صورت میں حرام سے باہر ہونے میں نہ ہو اس لئے کہ حکم مہمان کی احرام چھوڑنے کی
نسبت معترض نہیں ہوگی پس اس شخص جتنی دفعہ احرام کے مشروع کام کرے گا سب کی حساب لازم ہوگی۔

(۴۱) مسئلہ مذکورہ ۳۱ میں اگر بدینہ طلبہ سے دو بیویاں ہوں جن سے دو حج یا عمرہ احرام باندھتا تو اس سے جمع
میں سکھیں یعنی دو حجوں، دو عمروں کو جمع کرے کی وجہ سے دونوں لازم توں گے یا نہیں؟ اس کے معنی بعض مفسرین نے فقہاء
لازم ہونے کا حکم دیا ہے لیکن محققین کی تحقیق ہے کہ اس صورت میں دو حج یا دو عمرے لازم نہیں گئے بلکہ وہی پہلا حج یا عمرہ
لازم ہوگا اور دوسرا احرام جو باندھا گیا ہے وہ عین اول احرام ہے کیونکہ اس شخص نے اس احرام میں دوسرے حج یا عمرہ کی سب سے
بلکہ اسی حج یا عمرہ کی نسبت کر رہا ہے جو احرام اول سے اس پر لازم ہو چکا اور حرم تالی سے پہلے احرام کی صاف ذکر کرنے کی بات
سے ماہر ہوا حج یا عمرہ میں اور دم صائب کے نزدیک حج یا عمرہ کی اس وقت لازم ہے کہ احرام اور کو باندھ کر اس کے علاوہ
دوسرے حج کی نسبت سے احرام باندھے اور اس صورت میں اس نے اس سے کہ کیونکہ وہ نے علمی کی وجہ سے اسے خیال کے مطابق
حدہ سے احرام توڑ کر بدینہ طلبہ سے واپسی کے وقت دوبارہ حرم کی نسبت کرنا ہے اور سمجھتا ہے کہ پہلا احرام اس کے چھوڑنے سے
چھوٹ چکا ہے اب وہ اسی حرام کے ٹوٹنے و تجدد کی نسبت سے دوبارہ احرام باندھتا ہے گو ماہر سے حج یا عمرہ کی طرف غور کرنا
سب کو کوئی شخص بلا احرام مہمان سے نکال دے بعد احرام باندھ کر مہمان پر پوٹا کر احرام کو دھرتا ہے یا سٹاک کہتا ہے
تو وہ اسی بیٹے احرام کو ٹوٹا ہے کہ کہ یہ کے علاوہ دوسرا احرام باندھتا ہے اور مذکورہ ۱۱ صورت میں فقط کیسے وغیرہ
پہننے سے وہ حرام سے باہر نہیں ہوا اگر وہ اس سے احرام کے چھوڑنے کی نسبت بھی کی ہو پس اس نے یہ جہل کی وجہ سے

اور یہاں تو چکا ہے کہ حد بیہک کا نصف حصہ حرم میں ہے اور نصف حصہ حل میں اس کے عل وہ بانی حدود کی اسما حل میں ہے سہ علامہ زرقی وہام زرقی وغیرہ ایک جماعت کثیرہ سے حدود حرم کو اسی طرح بیان کیا ہے مکن ازرقی واحد نہیں ہے جس سے نصف کی طرف سے حدود حرم مکہ مکرمہ سے گارہ میل کہی ہے نہ بداس کی مرد ہماڑی رستہ کے علاوہ دوسرے رستہ ہو دوسرے جمہور علماء کی مراد یہ بھی ہو سکتا ہے علامہ بن مقس نے ان حدود حرم کو نظم میں اس طرح بیان کیا ہے

فَوَيْلٌ لِلْحَرَمِ لِقَدِيدٍ مِنْ أَزْصِ طَلَّةٍ نَلَانَهُ قَبَابٌ ذَرْفٌ رِقَاقَةٌ
وَسَبْعَةُ أَمْثَالِ عَرَفٍ وَطَائِفٍ وَحِجَّةٌ كَأَنْشُرٍ نَمْرٍ يَسْعُ جَعْرَانَةٌ

بعض نے ان سے احوال کو فامی ابو الفضل زرقی کی طرف منسوب کیا ہے کہہ بکنے تک شعر کا اہل ذہن ہے وہ یہ ہے۔

فَمِنْ بَيْنِ سَبْعٍ يَشْتَلِي بِوَجْهِ سَيْفٍ وَحَدِّ كَلْبٍ فَسَكْرٌ رِيَاكٌ إِحْمَتٌ

اور شامی نے کہا ہے کہ اگر وہ سب شعر کے پہلے مصرع ہو اس طرح کہتا "ومن من سبع عرف و طائف" تو شعر کے مذکورہ تیسرے شعر کی ضرورت پڑتی ہے ان میں استعارہ کا ترجمہ یہ ہے۔ حرم شریف کی حد بیہک طائفہ کی جانب سے تین میل ہے حکم لے خجہ ہو اس کے حفظ کا قصد کرے اور عرف و طائف کی طرف سے سات سات میل ہے اور حیدرہ کی طرف سے دس میل اور جعرانہ کی طرف سے پانچ میل ہے، لیکن کی طرف سے سات میل ہے اور البتہ ہر طرف سے حدود حرم زوری طرح بیان ہو گئی ہیں ایسے رب کے حسان کا سرور داکر (مولف)

(۳) ہاں یہ ہے کہ حدود حرم (ردہ اللہ ترقا و اما و تعظما) کے لئے سب طرف شانات نصب کئے ہوئے ہیں یہ شانات سب سے پہلے حضرت ابراہیم خلیل اللہ علی نبیا و علیہ الصلوۃ والسلام نے نصب ذرائع، حضرت خلیل علیہ السلام نے حضرت ابراہیم علی نبیا و علیہ الصلوۃ والسلام کو حدود حرم کے وہ مواقع دکھائے اور حضرت ابراہیم علیہ الصلوۃ والسلام نے ان مواقع پر شانات نصب فرمائے تھے بعد ازاں حضرت اسماعیل علیہ الصلوۃ والسلام نے ان علامات کی تجدید کی بعد ازاں عدنان سے وعدہ ران حصی بن طالب نے و بعد ازاں تمام قریش سے مل کر تجدید کی اس کے بعد حضرت سرور عالم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرج مکہ کے سال ان شانات کو نئے سرے سے نصب کرنے کا امر فرمایا اور وہ نصب کئے گئے پھر حضرت عمرؓ نے اور پھر حضرت عثمان غنیؓ نے اور پھر حضرت معاویہؓ رضی اللہ عنہم اجمعین نے بنے زمانہ میں ان شانات کی تجدید فرمائی اور وہ شانات اب تک ہر طرف قائم ہیں سوئے حیدرہ اور جعرانہ کے کہ ان دونوں جانب کی حد پر یہ وہ شانات نصب نہیں رہے سہ (اب حیدرہ اور جعرانہ کی جانب کی حدود پر بھی علامات کے لئے ڈھوپوں قائم ہو چکے ہیں، مولف) و بعد ازاں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے شانات کو متوسط میں کیا ہے کہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے بعد حدود حرم کی تجدید فرمائی بنی امیہ میں سے خلیفہ عبد الملک بن مروان سے کی اس کے

سہ غیرہ و اخبار کہ میں ۳۶۱ و باب فی شمرات من فصل حدود الحرم و غیرہا سہ شرح سہ مجمع و دریں دو کھود شاد و عید و حیا کے بدوش و حیات سہ ش سہ ش و حیات شغل

بعد اعلیٰ نبی عباس میں سے خلیفہ ہارون رشید کے والد خلیفہ ہمدانی نے کی ہے۔ اور علامہ عبد الرؤف ماوی سے مستخرج
نور صبح المناک میں کہا ہے کہ اس کے بعد سلاطین اپنے اپنے وقت میں ان نشانات کی تجدید کرتے رہے ہیں ہر سنگ کہن کی تجدید
کرتے والا آخری بادشاہ مظفر تھا جو کہ یمن کا بادشاہ تھا اس کے بعد ان نشانات کی تجدید کی بابت معلوم نہیں ہو سکا ہے
(۳) ان حدود کے اندر کی زمین کو حرم یا ارض حرم کہتے ہیں اس سے کہ بڑی حرمت و اہمیت ہے اس میں شکار کرنا
درخت ہری گھاس وغیرہ کاٹنا یا کھڑنا، پور یا اونچے پور کو پیسے اٹھارے سے ترسوا مرے سلسلہ اس کی بعض حرم کی حرمت
کے بیان میں آئے گی مولف) حدود حرم کی باہر کی زمین کو جو کہ ہر طرف سے حدود میقات تک واقع ہے جس کہتے ہیں کیونکہ وہاں
یہ چیزیں حلال ہیں سلسلہ

(۴) مکہ مکرمہ سے حدود حرم کے قرب و بعد کے سبب میں اختلاف کہے بعض محدث نے اس کی وجہ یہ سان کی ہے کہ جب
حضرت آدم علی نبی وعلیہ الصلوہ والسلام نے آسمان سے زمین کی طرف نزول فرمایا تو پیا شیطان سے ڈرے اور اللہ تعالیٰ سے پناہ
مانگی اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کو بھیجا اور نئے مکہ مکرمہ کے چاروں طرف حضرت آدم علیہ السلام کی حفاظت کے لئے کھڑے ہو گئے پس
حسب طوف جس قدر جگہ مکہ معظمہ اور بن فرشتوں کے درمیان تھی اس کو اللہ تعالیٰ نے حرم قرار دیدیا۔ اور بعض علماء کہتے ہیں کہ جب
حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ الصلوہ والسلام نے خانہ کعبہ کی نمائندگی کے وقت حجر اسود کو اس کی جگہ پر نصب کیا تو حجر اسود کی روشنی (چمک
شربا و غراب و سلال و حوٹا چاروں طرف جہاں جہاں تک پڑی اللہ تعالیٰ نے اس تمام سرزمین کو ارض حرم قرار دیدیا سلسلہ
(۵) اس بارے میں بھی علماء نے اختلاف یہ ہے کہ ارض حرم کو آسمانوں اور زمینوں کی پیدائش کے دن سے ہی حرم قرار دیا گیا تھا
یا حضرت خلیل اللہ علیہ الصلوہ والسلام کی دعا سے اس کو حرم بیاگ ہے جیسا کہ آپ سے دعا کی تھی رَبِّ اجْعَلْ هَذَا مَكَّةً اَمَامًا لَا يَدْخُلُ
اور اصح یہ ہے کہ ارض حرم کی تحریم آسمانوں اور زمینوں کی پیدائش کے دن سے ہو چکی تھی جیسا کہ اس کو امام بخاری و امام مسلم وغیرہ
رضی اللہ عنہم نے مسند طبرانی کے روایات کی سے اِنَّ مَكَّةَ مَكَّةٌ حَرَمٌ مِّنْهُ تَعَالٰی يَوْمَ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ (میکہ اللہ سے پہلے
ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے آسمانوں اور زمین کی پیدائش کے دن حرم قرار دیا تھا) لیکن حضرت خلیل اللہ علیہ الصلوہ والسلام نے عام
مخلوق پر اس کی حرمت کا اظہار طلب کیا تھا سلسلہ

(۶) ارض حرم کی حرمت کے سبب میں بھی علماء نے اختلاف کیا ہے اور اس بارے میں میں نوں ہیں دونوں تو وہی ہیں جو مکہ
میں مکہ سے قرب و بعد حدود حرم کے سبب میں بیان ہو چکے ہیں اور تیسرے نوں یہ ہے کہ جب حتی تعالیٰ نے آسمانوں اور زمینوں کو پیدا فرمایا
تو اس کو حکم دیا کہ تم دونوں رہا ہے تم کی طرف) خوشی سے وہ زبردستی ہی تمہیں ماضی و پڑے گی دونوں نے جواب میں عرض کیا کہ ہم
خوشی سے آپ کے احکام کے لئے حاضر ہیں اس وقت جس قدر زمین نے جواباً عرض کیا تھا ارض حرم تھی اس سے اس کی تحریم کی گئی فلیتدرجہ

قسام و درجات احرام و محرم | حاتم چاہئے کہ اصل میں حرم کا باندھنا تین طرح پر ہے اول صرف حج کا، دوم صرف عمرہ کا، سوم عمرہ و حج دونوں کا سلسلہ پھر عمرہ و حج دونوں کا احرام باندھنے کی دوا

میں ہیں قرآن و سنت (مؤلف) پس اس لحاظ سے احرام مشروع و بطرح کا ہوتا ہے سلسلہ و درجہ یہ ہیں۔

۱) صرف حج کا حرم باندھنا اس کو حج افراد یا فرد حج کہنے ہیں خواہ وہ شخص اس سال میں عمرہ نہ کرے یا احرام حج گزرنے کے بعد عمرہ کرے یا حج سے پہلے عمرہ و حج کے مہینوں سے بھی پہلے عمرہ کرے، ان تینوں صورتوں میں اس کا حج افراد ہی ہوگا۔

۲) صرف عمرہ کا حرم باندھنا اس کو افراد بعمرہ کہتے ہیں خواہ اس نے عمرہ سے پہلے حج کر لیا ہو، یعنی حج ادا کرے یا احرام حج گزرنے کے بعد عمرہ کا سو، یا حج سے پہلے عمرہ یا حج کے مہینوں سے بھی پہلے عمرہ کیا ہو یا اس نے اس سال حج ہی نہ کیا ہو، ان تینوں صورتوں میں وہ صرف عمرہ کا حرام ہوگا۔

۳) سلسلہ کا احرام باندھنا (یعنی پہلے صرف عمرہ کا احرام باندھنا اور حج کے مہینوں میں عمرہ کے، فعال، دائرہ کے احرام سے سر پہنا کر اپنے وطن واپس آئے بعد اسی سال اسی سفر و احرام حج کے وقت حج کا احرام کہ مکہ سے باندھنا) اس کو تمتع سے کہتے ہیں کہ وہ فعال عمرہ داکر نے کے بعد عمرہ کے احرام سے صبر ہو کر حج کا حرام باندھنے کے وقت تک ممنوع احرام کی تمتع ہو سکتا ہے، ورنہ اس وقت ہے مکہ وہ ہری ساتھ نہ لایا ہو (کیونکہ ہری ساتھ لانے کی صورت میں وہ عمرہ کے فعال داکر نے کے بعد بھی حرام کی حالت میں رہتا ہے مؤلف)

(۴) قرآن یعنی حج و عمرہ دونوں کو (حج کے مہینوں میں ایک احرام میں جمع کرنا سلسلہ) تفصیل قرآن کے بیان میں ملاحظہ فرمائیں۔ احرام کی ان چاروں قسموں کی بنا پر احرام باندھتے وائے بھی یہ قسم کے ہوتے۔

(۱) مصلح بالکھ حکم و صرف حج کا احرام باندھنا (یعنی وہ حج کے دنوں میں حج ادا کرے اور اس سال میں عمرہ نہ کرے یا حج کے احرام گزرنے کے بعد عمرہ کرے یا حج کے چھپے آئے سے پہلے عمرہ کرے)۔

۲ مصلح بالعمرة حکم سے تمتع حج کے مہینوں سے پہلے عمرہ کا احرام باندھ کر عمرہ کا طواف کر لیا ہو خواہ وہ اس سال حج کرے یا نہ کرے یا حج کے مہینوں سے پہلے عمرہ کا احرام باندھ کر عمرہ کا طواف کرے یا نہ کرے یا حج کے مہینوں میں احرام باندھ کر عمرہ کا طواف کیا اور ان دونوں صورتوں میں اس سال حج نہ کیا تب بھی وہ معذور عمرہ ہوگا یا اس سے اسی سال حج بھی یا اس عمرہ کے احرام سے فارغ ہونے کے بعد عمرہ و حج کے درمیان ریلے میں اپنے بل شیخان (وطن) میں یا باسی وہ عمرہ معذری ہوگا۔

(۳) متمتع جبکہ وہ صرف مفرد عمرہ کا احرام باندھ کر عمرہ کا طواف کرے یا نہ کرے یا حج کے مہینوں میں کرے یا نہ کرے یا حج کے احرام سے فارغ ہو کر عمرہ و حج کے درمیان ریلے میں سے وطن میں نہ تے (اس کی تفصیل تمتع کے بیان میں ملاحظہ فرمائیں)۔

(۴) قارن ایسی وہ شخص جو عمرہ و حج کا حرام ایک ساتھ باندھے یا عمرہ کا احرام مہقات سے باندھ کر عمرہ کا کثر طواف

سہ بار حج مکہ حیات مکہ حیات صرف مکہ ماہ و مرتبہ صرف مکہ زمرہ۔

چار چیلے کرے سے پہلے حج کا احرام اس کے ساتھ داخل کر لے، حج کا حرام میقات سے باندھ کر طواف و دوام کا ایک چکر کرنے سے پہلے عمرہ کا احرام اس کے ساتھ داخل کرے، قرآن کی تین صورتیں ہوں، مؤلف، اور قرآن کی پہلی صورتوں میں کوئی بڑی نہیں ہے اور دوسری صورت بڑی و کراہت کے ساتھ جائز ہے (نقص قرآن کے مان میں ملاحظہ فرمائیں، مؤلف) اور احرام میم یعنی حج یا عمرہ کا نہیں کئے بغیر نسک کا احرام باندھنا اور پھر اس کو حسب مشائخ ماثرہ یا دونوں کے لئے مقرر کر دے، حرام معنی مہمان کسی نے زبرد کے احرام کی مثل، حرام باندھنا تو یہ دونوں قسمیں بھی مذکورہ بالا چار قسموں سے خارج نہیں ہیں جیسا کہ سبب پوشہ نہیں ہے۔ اور احرام میم و معنی کی تعصیل شرف احرام کے مان میں ہے، مؤلف، ال چاروں قسموں میں، فضل قرآن ہے، و اس کو چھوڑ سکتا ہے اور کثر صفت نے ختم کیا ہے اس کے بعد منع کا درجہ ہے، حج افراد کا بھر مفرد مکہ کا درجہ ہے، اور احرام کی یہ چاروں صورتیں مشروع ہیں لیکن پہلی دو صورتیں یعنی قرآن و منع صرف آقی کے لئے مشروع و جائز ہیں، بل مکہ و حوان کے حکم میں ہیں معنی معافی و صلی و بروہ آفاقی جو صل احرام میں آرات کے حکم میں ہوگا ہوں کے لئے مشروع و جائز نہیں ہیں، مؤلف، اور آخر کا دو صورتیں یعنی حج افراد اور عمرہ، وہ مطلقاً ہر شخص کے لئے مشروع و جائز ہیں، وہ آفاقی ہو یا مکہ و معافی و صلی ہو۔ احرام کی منصورہ صورتوں میں سے جو صورتیں معمول ہیں وہ ہیں، دو حجوں کو جمع کرنا، دو عمروں کو جمع کرنا، عمرہ کا احرام حج کے احرام پر داخل کرنا جیسا کہ قرآن کی دوسری صورت میں مان سونے۔ آفاقی و معافی و صلی کے لئے مشروع ہے، و حج کا احرام عمرہ کے احرام پر داخل کرنا (یعنی قرآن کی دوسری صورت میں مان ہوا ہے جو آفاقی کے لئے مشروع و جائز ہے) اس کے حکم میں ہے، کے لئے مشروع و جائز نہیں و اسی طرح قرآن کی پہلی صورت یعنی میقات سے عمرہ و حج دونوں کا احرام ایک ساتھ باندھنا، و منع کی دو صورتوں کے حکم میں ہے، کے لئے مشروع و جائز نہیں ہے۔ مسئلہ

مکان احرام کے اعتبار سے احرام کی قسمیں (۱) واجب: معنی مقررہ میقاتوں میں سے کسی ایک میقات سے احرام

باندھنا خواہ وہ میقات اس کے اپنے گھر کا ہو یا کوئی اور میقات ہو۔

(۲) سبقت: یعنی اپنے گھر کے میقات سے احرام باندھنا اور یہ شریعت کے لئے مستنون قرار دیا کہ مت حرج و ظیف رفع ہو جائے۔

(۳) افضل: اور وہ یہ ہے کہ اپنے گھر ہی سے احرام باندھ کر روانہ ہو کیونکہ اس میں عبادت کی طرف بشتقی اور میکیوں

کی طرف جہدی کرا ہے۔

(۴) فاضل: یعنی فضیل والا احرام و وہ یہ ہے کہ اپنے گھر سے نکلنے کے بعد اور میقات پہنچنے سے پہلے

(مثلاً بندرگاہ سے سو رہوئے وقت یا چارائیں سو رہو کر میقات یا محازات میقات آنے سے پہلے کسی جگہ احرام باندھ لیا لیکن

اس میں نہر یہ ہے کہ حج کے مہینوں میں حرام باندھ جائے۔

(۵) اہم جس مقام سے احرام باندھا اس کیے متعین ہو جس سے مانتہ کرنا یعنی آخری مقام سے احرام لگانے کا حکم ہو (توفیق)
 (۶) مانتہ وہ ہے کہ اگر کسی شخص کے رسم میں دو مقام آتے ہوں تو پہلے مقام سے احرام باندھا اور مانتہ احرام
 دوسرے مقام کی طرف آگے جانا اور کراہت اس وقت ہے جبکہ وہ ممنوعہ احرام سے کھٹے کے لئے اپنے اوپر قدرت رکھتا ہو
 اور اگر ممنوعہ سے کھٹے برفا رہتا ہو تو اس کو پہلے مقام سے احرام باندھنے کی حکمت دوسرے مقام سے احرام باندھنا افضل ہے
 اور ان تمام مخالف و موافق صورتوں میں احرام صحیح ہو جاتا ہے حتیٰ کہ صورت محرمہ (یعنی مقامات معصہ سے آگے گذر کر احرام باندھنے
 کی صورت) میں بھی احرام منعقد ہو جاتا ہے لیکن اس صورت میں اس پر دم واجب ہو جائے گا پس احرام کی صحت کے لئے مکان یا
 زمان کی کوئی شرط و قید نہیں ہے، اور اسی طرح احرام کی صحت کے لئے کسی ہنس و صلف کی بھی شرط و قید نہیں ہے پس اگر
 کسی شخص نے سٹے ہوئے کپڑے پہنے ہوئے احرام باندھا یا حل کرنے ہوئے احرام باندھا تو پہلی صورت یعنی کپڑے پہنے ہوئے
 احرام باندھنے میں احرام کا انعقاد صحیح ہوگا اور اس پر دم واجب ہوگا جسکے لئے ایک دن یا اس سے زیادہ ہوگا اور اس سے کم
 پینا و صرفہ واجب ہوگا و دوسری صورت یعنی حالت طہار میں احرام باندھنے سے احرام منعقد ہو کر صرفہ ہو جائے گا اور اس کو لازم ہوگا
 کہ وہ حج کا قصد پورے تک احرام سے باہر ہو جائے کہ حج کا قصد پورے کی صورت میں حکم ہے اور پھر آئندہ سال اس کی قصاصے سے
 حرام صحیح ہونے کی شرطیں ہیں (۱) اسلام و رسم کا بن پینے ہو چکا ہے۔

شرائط صحت احرام

۱۔ مت، یعنی دل سے نیک جی یا عمرہ کا اہتمام کی نیت کرنا پس نیت میں نیک جی یا عمرہ
 کا مقصود کرنا تھا نہیں ہے پس قسم نیت کرنا اور نیت کرنا کہ خداں شخص نے جس قسم کا احرام باندھا ہے وہ بھی اسی قسم کا احرام
 باندھنا صحیح ہے خواہ اس کو اس کے حرام کی قسم کا علم ہو یا نہ ہو (محصل نیت احرام کے بیان میں مذکور تھا)۔

(۲) تلبیہ یا کوئی ذکر جو اس کے قائم مقام ہو یا اس کی بجائے ہدی کے گنگے میں پڑھنا اور اس کو حج کی طرف سے جانا
 نیت کرے اس سے احرام میں داخل نہیں ہوتا بلکہ تلبیہ یا اس کے قائم مقام کوئی ذکر پڑھنا ضروری ہے۔ ہدی کے گنگے میں پڑھنا
 ڈالنا اولیٰ کو حج کی طرف لہجہ بھی سب کے قائم مقام ہے بلکہ اگر کسی نے صرف نیت کی ورنہ نہ پڑھنا تو وہ محرم نہیں ہوگا
 اور اسی طرح اس کا عکس یعنی کسی نے تلبیہ پڑھا ورنہ نیت نہیں کی تب بھی محرم نہیں ہوگا اور صحیح مذہب یہ ہے کہ نیت اور نیت
 (۳) اس کے قائم مقام کے لئے جانے سے احرام میں داخل ہو جائے گا اور اس پر سے احرام ہے کہ وہ نیت و تلبیہ دونوں
 کے ساتھ محرم ہوتا ہے یا دونوں میں سے ایک کے ساتھ اس شرط پر محرم ہوتا ہے کہ دوسرے بھی اس کے ساتھ یا جانے اور محرم
 وہ ہے جو حج تمام الدین شہید لے کر گیا ہے اور وہ سب کے احرام تلبیہ کے ساتھ شروع میں ہونا مکہ مکرمہ کے ساتھ شروع ہونا
 نہیں یا اس وقت ہے جبکہ نیت تلبیہ کے وقت یا نیت جہاد کے بعد نماز میں تلبیہ پڑھنے کے وقت یا نماز شروع کرنے والا ہو یا ہے تلبیہ پڑھنے
 کے ساتھ ہیں مکہ اور یام بولوسٹ کے نزدیک صرف نیت سے ہی محرم ہو جاتا ہے اور تمام شافعی کے دو قولوں میں سے ایک قول

مکہ یا یام و ترمذ و غیر مکہ یا یام و شافعی و غیر ترمذ

یہی ہے نہ، اور اگر تبصرہ کیا اور سب تک واجبات حرام صحیح نہیں ہوگا۔ اور احرام کی صحت کے کسی خاص وقت یا جگہ یا ہیت یا لٹ کا ہونا شرط نہیں ہے پس اگر کسی سے ہوئے پڑے ہوئے یا اجتمع کرے توئے احرام باندھ وہ پہلی صورت میں اس کا حرام صحیح ہو کر معتد ہو جائے گا ورنہ دوسری صورت میں وہ معتد ہوگا۔

شرائط بقائے صحت احرام احرام کی صحت کے بقی رہنے کی شرطیں یہ ہیں۔ (۱) حج میں و طواف عمرہ سے پہلے تک حرام کا نہ پالا جانا اور عمرہ میں طواف عمرہ سے قبل حرام کا نہ پالا جانا۔ (۲) اگر کوئی شخص و طواف عمرہ سے پہلے یا بعد مٹوٹھ (۲) مردہ ہوتا ہے۔ (۳) کسی و طواف عمرہ سے پہلے یا بعد مٹوٹھ۔

شرط بقائے احرام احرام کے انہی حالت پر باقی رہنے کے لئے شرط یہ ہے کہ جب تک اس احرام کے معلق افعال پورے نہ کرے جائیں، ورنہ اس کے تمام اعمال سے باہر ہو جائے۔ اس حرام میں دوسرے حج یا عمرہ میں سے کوئی اس کی بغض کا حرام داخل نہ کیا جائے اور اسی طرح بعض مخصوص صورتوں میں اس کے خلاف جنس کا احرام بھی داخل نہ کیا جائے مثلاً یہ کہ پہلا حرام حج کا ہو اور دوسرا اس کے خلاف میں عمرہ کا ہو یا بعد از عمرہ کا ہو ورنہ اس کے خلاف یعنی حج کا ہو (اور اس کی بغض ایک احرام مردہ حرام کو مٹانے کے بیان میں مذکور فرمائیں)۔

رکن احرام حرام کا رکن یہ ہے کہ احرام، مردہ سے والے کوئی ایسا فعل یا چیز کے متعلق ہے جس سے ہوا وہ دو قسم کے ہیں۔ پہلی قسم اول ہے یعنی بسم اللہ لیساک لھکب اور اس کا ایک مرتبہ کہا شرط (فرض) ہے اور ایک مرتبہ وہ بعد کہنا سنت ہے جس کا ترک کرنا ثواب ہے ورنہ گنہگار ہوگا (اور سنت ہی بسم اللہ لیساک لھکب درمیں ہونے کی وجہ سے کہ کوئی رکن جو جس سے شیعہ کی تعظیم معصوم ہو خاص ان الفاظ کے ساتھ بلیغ ہو، فرض نہیں ہے سنت ہے عید وغیرہ)۔ دوسری قسم مسائل کی تفصیل آگے، مگر غلوں سے بچنا ہے، مٹوٹھ، اگر کسی کی ہلکے سببوں اللہ، الحمد للہ یا لا الہ الا اللہ وغیرہ مترغای کا ذکر کیا اور اس کے ساتھ احرام کی نیت کی ذمہ داری جملہ احرام میں داخل ہونے سے خواہ وہ درجہ اچھی طرح چڑھ سکتا ہو یا اچھی طرح نہ چڑھ سکتا ہو اور اسی طرح گزری کے علاوہ کسی اور زبان میں بلیغ یا کوئی اور فقرہ کا ذکر کیا تو اس کے لئے کافی ہے خواہ وہ عربی زبان میں اچھی طرح کہہ سکے ہو یا نہ کہہ سکتا ہو، بسکی عربی میں کہن فرض ہے اور اگر کسی نے اسے کہہ نہ سکا یا اس پر زور کچھ نہ دیا تو جن فقہاء کے نزدیک تھا کہ اسے سے نماز شروع ہو جاتی ہے ان کے نزدیک احرام میں بھی داخل ہو جائے گا اور جس فقہاء کے نزدیک اس سے نماز شروع نہیں ہوتی ان کے نزدیک احرام میں بھی داخل نہیں ہوگا۔

اور دوسری قسم فعل ہے اور وہ یہ کہ بدنہ یعنی قربانی کے وقت لگائے کے گلے میں پٹہ ڈالنے و حج کی نیت سے احرام باندھ کر جس حال میں کہہ بچائے اس طرح بھی وہ احرام میں داخل ہو جائے گا خواہ تلبیہ پڑھے اور طواف یا لگائے بھی حج کی قربانی کا ہو یا تدریج یا براہے صید وغیرہ کی قربانی کا ہو، اور اگر جانور کسی دوسرے آدمی کے ساتھ روانہ کر دیا ورنہ خود اس کے ساتھ

ہے شرح اسباب و نفع و عیب سے حاجت سے باب و شرح دینی وغیرہ لکھ لکھ و شرح سے اسے۔

عادی ہو یا اس وقت اس کا سہارا دے ہو تو پیسے صبر کے بار منڈائے ورنہ ان بالوں میں گنگھی کرے اور جھٹی باتوں وغیرہ سے
دھوکہ دینے والوں اور دین سے عیار اور نیک دور کرے۔

(۴) غسل کو وہ وقت غسل حرام کی نیت کرنا مستحب ہے اور اہل سبب غسل حاصل ہوئے کے لئے مصلحت غسل کی نیت بھی کافی ہے اور سی طرح غسل غائب یا غفلت کی نیت بھی کافی ہے۔

(۳) دوسرے پادھے ہوئے کپڑے یعنی ۵ روز پہلے پہنا دو کپڑے یعنی چار اور پہلے کا پہنا مسح ہے (جس کا کہ سب سے
میں میں ہو چکا ہے) اور میں بانی، وہ فکا کا باج، یعنی مسند و رستے ڈھکے ہوئے ہونا مسح ہے۔ مثلاً اور ان دونوں میں
نہا ہوا فصل ہے۔ مثلاً اور کفن کی طرح ان دونوں کا کسی اور رنگ کی بھی مسند ہو سکتی ہے فصل ہے۔ درجہ کپڑے کو دھو چ
غیر استعمال کرنے میں تریب مسح ہے۔ لہذا کپڑے ہر موسم کے بیان کے لئے ہے۔ درجہ جس کپڑے سے میر عورت ہو سکے گا اس کے
یعنی اس صفت پر پہننا اور چار کا پہلے مسند کے بیان کے لئے ہے۔ درجہ جس درجہ کپڑے سے میر عورت ہو سکے گا اس کے ہیں ایک کپڑے
میں تزام پادھنا بھی جائز ہے۔ اور دوسروں سے زیادہ بھی اکٹھے اور دوسرے پہننا ایک کو دوسرے سے درجہ میں بھی جائز ہے
اور سلا، سیر، دیگر رنگ کے کپڑوں میں یا موہر گم ہوئے کپڑوں میں احرام باندھا بھی جائز ہے، پس اگر کسی مسکن کپڑے
نے حرمت کپڑے میں سے کپڑے چاہے بلی بوس میں بھی احرام جائز ہے لیکن جس سے کپڑے برق درجہ کے، دوسرے سلا کر
فصل میں ہے۔ مثلاً) اور فصل ہے کہ اس میں کوئی سلائی نہ ہو، یعنی مسح ہے کہ وہ پورا پورا درجہ کے پیر میں بھی سلائی
نہ ہو۔ مثلاً) فصل کا سلا ہے۔ درجہ اگر کسی کو کپڑا اس طرح کا سلا ہو۔ جو جس پہلے احرام میں مسوع سے کسی جسم کی وضع پر
سلائی یا ہوا ہو (مٹوٹ) اور تڑپے لگا کر سے ہوئے کپڑے، نکل۔ اور سے مساحی اس کا احرام منع ہو جائے۔ درجہ میں درجہ
واجب ہو کہ وہ عذر کی وجہ سے تو تیکن کو لگائے یا کپڑے پہنے رہے۔ اور اس سے کم حصہ پہنے کی صورت میں صرف درجہ واجب ہو گا
جس کا اس کی تحصیل جہاں کے بیان میں ہے۔ مثلاً اور تہ سداقت سے سرگھٹوں کے بچے تک کا ہو اور چار درجہ کا ہر عذر اور
سبب اور درجہ سے اور پادھ سے درجہ کے دو روز سے پہلے اور مسند پہننا اگر کسی سے بھی درجہ کے
کچھ حصہ نہیں اور اگر کٹے یا سونے، لکھائے، اپنے اور رنگ کی سے لکھا ہے۔ جو فصل پر ہے اور اس پر دم یا صدف کھڑا
نہیں ہو گا۔ مثلاً اور پونہ۔ درجہ کو دیا ہونے کا پہننا اور اس کے معنی و صاف مذکورہ حکم مردوں کے لئے ہے۔ مثلاً
(۴) نجس یعنی چپ پہننا مسح ہے۔ اس کے علاوہ کسی اور مکان یا مکان یا پہننا بھی جائز ہے جو درجہ یا اس کے وسطی
حصہ یعنی پینا کے درمیان کی ٹہنی ہوئی پڑی کو تھپائے۔ مثلاً
۵۔ زبیل سے بھی حرم کی پینا کرتا (یعنی زبیل سے ایک ساتھ پینا کرنا مثلاً کیونکہ مشروط و واجب درجہ سے

۱- بکروغ ریاده عن من و نوح، الثابت له د و م و ح و ج و یه که ع - شه که صرف دور آید که حساب

شعبان دوم و نیم بادوس شے خروج سے ۹ بجوں سے سات و سترہ گنتہ گز

(۲) اور گردل میں بیت کی اور زبان سے اس کے برخلاف الفاظ کہے تو جو بیت دل میں کی ہے اس کا عینار ہوگا یعنی وہی صحیح ہوگی۔ اور زبان سے جو الفاظ دل کی نیت کے خلاف کہے ہیں ان کا کوئی عینار نہیں ہوگا جیسے کہ نماز کی نیت کا حکم ہے رکوع کی زبان سے اور نوا کلام ہے نیت نہیں ہے اور نیت کا حکم ہے ورنہ یہ کبھی بھی حکم ہے پس اگر کسی نے دل میں عمرہ کی نیت کی اور تیس حج سے پڑھا۔ دن میں حج کی نیت کی۔ اور تیس عمرہ کے لئے پڑھا یا دل میں نیت سو فی ایک یعنی صرف حج یا صرف عمرہ کے لئے کی اور تیس دنوں کیسے پڑھا۔ یا نیت حج و عمرہ دونوں کے لئے کی اور تیس دنوں میں سے کسی ایک کے لئے پڑھا تو جس کی دل میں نیت کی ہے اس کا عینار ہوگا سوائے جس کی کسی شخص نے تیس حج کے لئے پڑھا۔ ورنہ حج و عمرہ دونوں کی تو وہ دائرہ عینار ہوگا اور اب الامام رحمہ اللہ وغیرہ محدث نے کہا ہے کہ زبان سے نیت کے الفاظ کہے اس شخص کے لئے احسن ہے جس کا دل عام نیت پر جموع نہ ہو یا ہو لیکن جس کا غرض نیت پر جمع ہو جائے تو اس کے لئے تمام عبادات میں زبان سے نیت کے الفاظ کہنا احسن نہیں ہے بلکہ بدعت ہے سوائے

(۴) بہت میں حج یا عمرہ یا قیران کا تعین کرنے اور اسی بارے میں قرض کا نفع کرنا نیت کی مکملیت کے لئے ہے اور ضرر و فتنے پر اس لئے مبہم یہ معلق بسک العبر کی نیت سے احرام صحیح ہو جائے گا، پس اگر کوئی شخص دل سے حج یا عمرہ یا قیران کی نیت کرے یا مبہم جب کرے یعنی معلق نسک کی نیت کرے اور اس میں حج یا عمرہ یا قیران کا نفع نہ کرے تو صحیح احرام کے لئے کافی ہے اور اسی طرح اگر مستمعین نے بالغہ کی نیت کرے یعنی یہ کہے اَحْرَمْتُ بِمَا آخَرْتُمْ بِهِ فُرْكَانَ یعنی حلالاً تو جس قسم کا احرام باندھا ہے میں بھی اسی قسم کا احرام باندھتا ہوں۔ مطلق احرام کی نیت کرے (دوسرے بھی نہیں کرے) تو یہ بھی احرام کی صواب کیلئے کافی ہے۔

مہم اور مطلقیت کے مسائل

صحیح اسی چیز کا حرم یا بدعتا ہوں بھی نیت معنی نیک الخیر کی ورنہ یہ ہیں حالت کہ اس دوسرے شخص نے کس چیز کا حرم یا بدعتا ہی
نویج بھی مہم نیت کہلا سکی اور مطلق نیت سے مرد ہے کہ صرف احرام باندھنے کی نیت کرے اور کچھ نہ کہے مثلاً پس اگر کسی شخص نے
فقط احرام کی نیت کی اور اس کے ساتھ کسی اور چیز کی نیت نہیں کی یا نیک کی نیت کی لیکن نیک کا نعتیں نہیں کیا یعنی یا عمرہ یا قرآن
نہیں کہ تو اس کا احرام یا اجتماع صحیح ہو جائے گا اور اس پر محرمات احرام سے بچاؤ لازم ہو جائے گا اور اس کو حج یا عمرہ دونوں میں
سے کسی ایک کو پورا کرنا لازم ہوگا ورنہ دونوں میں سے کسی ایک کے اعمال شروع کرنے سے پہلے اس کو یہ ہے کہ دووں میں سے جس کو
چاہے متعین کر لے پس اگر اس نے متعین نہ کیا حتیٰ کہ اس نے عمرہ کے لئے مطلق طور پر طواف کریں خواہ طواف کا ایک ہی حکر
کیا ہو اس کا احرام عمرہ کے لئے معین ہو جائے گا یا اس لئے طواف سے پہلے و قریب صرف یہی طواف اس کا حرم حج کے لئے

۱- باب و شرح زیادہ دوع و غیرہ کے معنی و فواید و اس کی اقسام و اس کی اقسام و اس کی اقسام

سین ہوجائے اگرچہ اس سے ہے اس وقت میں حج کا قصد کہ ہو لیکن وہ ضرور اسی کی طرف پھیرا جائے گا اور اگر حج و عمرہ میں سے کسی کو متعین کرے اور اس کے رکات میں سے کوئی فعل کرنے سے پہلے حج و عمرہ سے روک دیا اور وہ دم (فرمانی) بیکرا حرم سے ماہر ہو گیا یا وقت کا وقت ٹوٹا ہو جائے کی وجہ سے اس کا وقت عرفات فوت ہو گیا یا اس سے وقت سے پہلے جل کر کے اپنے احرام کو فاسد کر دیا تو یہ صورتوں میں اس کا مہم احرام عمرہ کے سے معاف ہو جائے گا۔ اس سے کہ احرام بندھ جانے کی وجہ سے دونوں میں سے کسی ایک تسک کی قصا میں پر واجب ہو گئی تو ہمارے نصاب کے کہ ہم اس چیز کو واجب قرار دیں گے جو کم ہو، درجہ یعنی ہو اور وہ عمرہ ہے۔ مسئلہ میں پہلی صورت میں اس پر عمرہ کی قصا واجب ہو گئی حج کی قصا واجب نہیں ہوئی اور دوسری صورت میں وہ عمرہ کے فدا لہذا اگر کے احرام سے ماہر ہو یا بیگنا اور تندرہ ساں حج رہا اس پر لازم نہیں ہے اور دوسری صورت میں اس کو عمرہ کے فدا لہذا ضررے کرنے چاہئیں اور عمرہ کی قصا بھی دینی چاہئے مسئلہ

(۲) اگر کسی نے پہلے بیہوش سے احرام باندھا پھر دوبارہ حج کی نیت سے احرام باندھا تو پہلا احرام جو بیہوش تہ عمرہ کے لئے متعین تھا وہ بیکار ہو گیا اور اگر پہلا احرام بیہوش باندھا اور دوبارہ عمرہ کا احرام باندھا تو پہلا احرام حج کے لئے نہیں سہو جائے گا اور اگر ن دونوں مذکورہ صورتوں میں دوسرے احرام میں بھی کوئی چیز متعین نہیں کی تو وہ نادرین ہو گا تاکہ

(۳) لیکن جب اپنے گھر سے حج کے ارادے نکلا سفر حرام نہ تھا اور کوئی نیت نہ کی تو امام ابو یوسف و امام محمد ہر ماہ سے روایا ہے کہ وہ اس طرح ۱۵ روزہ کو نہ سابقہ تیغ پر عیال کا رہا ہوتا حائضہ شہ اور فتویٰ نہ صی فاعل میں امام محمد رحمہ اللہ سے مقول ہے کہ جب کوئی شخص حج کے ارادے سے سفر پر نکلے اور پھر حرام یا بدعت اور اس وقت اس کو نیت مستحضر نہ ہو، امام محمد نے کہا کہ وہ حج کا احرام ہے اس پر امام محمد سے کہا گیا کہ اگر گھر سے سفر پر نکلنے وقت اس کی کوئی نیت نہ ہو اور پھر جب وہ احرام باندھے تو اس وقت بھی کسی چیز کی نیت نہ کرے تو امام محمد نے کہا کہ جب تک وہ عیال کا طواف نہ کرے اس کو اختیار ہے کہ حج و عمرہ میں سے جس کے لئے چاہے اس احرام کو متعین کر لے اور جب وہ (متعین کرنے سے پہلے) بیت اللہ کا طواف کرے تو اب اس کا حرام عمرہ کے لئے متعین ہو جائے گا اور عیال سفر خفی میں ہے کہ جب اس نے طواف کا ایک ہیکر کر لیا تو اس کا احرام عمرہ کیلئے متعین ہو جائے گا۔ ۱۵ روزہ کی مسئلہ میں ہے اور اس سے امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ کے قول میں اور جو ہم نے اس کو بیان کیا ہے اس میں اس طرح پر تطبیق ہو جاتی ہے کہ مسئلہ مبہم میں یقیناً اس وقت ہے جبکہ وہ اپنے گھر سے حج کے ارادہ نیت سے نکلے اور شارح اللب بسنے بھی اس کی طرف اشارہ کیا ہے کہ

(۴) اگر کسی شخص نے کسی دوسرے شخص کے احرام کی نیت کے مطابق نیت کو نیت ہوئے جی معلق منیۃ مسلک الخیر سے احرام پڑھا تو اس کے احرام کا شروع ہونا صحیح ہے اور اس میں یا عمرہ یا قرین میں سے وہی چیز لازم ہوگی جس کا احرام اس دوسرے شخص نے مانڈھا ہے وہاں گروہ یہ نہیں جاتا کہ اس شخص نے کس چیز کا احرام پڑھا ہے تو اب اس کا احرام میثم ہے اور

مع باقيهم وعليه دفع تصرف ملكه في ملكه شرح الديار شرح وعنه ملكه لاثبت شرط فتح ورا وغنيمة شه باثبت شرط دفع وحسبه ملكه عاين في دفع وعنه لم يفتقر

دوسرے عمرہ کا طواف کرنے سے پہلے حلق کر لیا۔ سو سب حج و عمرہ دونوں کے افعال پورے کرتا واجب ہے۔ درحقیقہ ان دونوں کی
تفصیل بھی واجب ہے۔ یہ تفصیل دونوں کو جمع کرے۔ الگ الگ ادا کرے۔ اس پر دو دم واجب ہوں گے۔ اور اگر عمرہ و حج دونوں
کے طواف کے بعد دونوں عرو سے پہلے حلق کر لیا تو اس کا حج فاسد ہو جائے گا۔ عمرہ فاسد نہیں ہوگا۔ اور اس پر ایک دم حج و عمرہ ہونے کی
وجہ سے دوسرے عمرہ کے حرام میں جمع کرنے کی وجہ سے واجب ہوگا۔ اور اس پر پندرہ حج کی تفصیل واجب ہوگی۔

۲۔ وہ اگر دو حج و عمرہ میں سے کسی رو میں نسا کا احرام باندھا پھر وہ ان دونوں کو کھوں اگر وہ دو حج تھے
یا دو عمرے تھے یا کس حج اور ایک عمرہ تھا اور وہ من قیاس میں اس پر دو حج اور دو عمرے واجب ہوں گے۔ درودیت اشخاص میں اس پر
کس حج و ایک عمرہ واجب ہوگا اور اس کے اس معاملہ کو مستوں و معروفات پر حمل کیا جائے گا اور ان بات سے بھی اس پر حق سرع و
دعویٰ واجب ہوتا ہے۔ اگر اس حج و عمرہ سے روک دیا جائے تو وہ قربانی کے دو حج و عمرے سمجھے سونکہ وہ حرموں میں ہے اور اس پر
کس حج و دو عمرہ کی قصہ واجب ہوگی۔ اس لئے کہ ہم نے اس کو فاقہ قرار دیا ہے۔ اختلاف مسئلہ فعل کے کیونکہ وہ
ایسی صورتیں ہیں تاکہ اس کا احرام دو حصوں کے لئے تھا۔

ایک حج جس میں دو صغول کی نیت کرنا یا نصف نسک کی نیت کرنا وغیرہ

۱۲۔ اگر کسی نے حج مردہ و رقل کا اکٹھا حرام مانتا تو وہ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک نفل کا حرام ہوگا اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک حرام ہوگا اور میانوں اظہارِ حوا ہے اور فتح القدر میں اسی پر اعماد کی ہے اور دوسرا قول اوست ہے وہ امام صاحب سے بھی ایک روایت یہی ہے وہ یہاں دیکھئے کہ فرض کو اس کی قرب کی وجہ سے ترجیح ہو اس لئے کہ فرض کو تین رکعات کا ہے اور اگر کسی نے فرض و خش حج کی کٹھی نہ سے احرام مانتا تو وہ امام محمد کے نزدیک فرض کا حرام ہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک بھی صحیح روایت میں ہے بلکہ کافی میں ہے کہ اگر حج فرض اور نفل کے احرام کی اکٹھی نیت کی تو وہ باطل و عرق ہے حج کا احرام ہے امام ابو یوسف کے نزدیک اس لئے کہ نفل کی نیت کے تعین کی ضرورت نہیں ہے پس یہاں جو قول ہے امام محمد کے نزدیک اس لئے کہ تعارض کی وجہ سے دونوں نہیں یا ہل ہو گئے اور ممکن حج کی نیت باقی ہو گئی ہے اس کو فرض کی طرف پھیرنا متعین ہو گیا ہے

(۴) اور اگر گنہگار سے دوستی نہ ہو سکے کی وجہ سے دوستی کا دل اور کرنا لازم ہوگا اس لئے یہ ٹکڑے ٹکڑے نہیں ہو سکتا اور انہیں اجزاء ہونا چاہئے اور حکم پہلے ہی میں ہو چکا ہے، اسی طرح نصف حج کی نیت کی صورت میں کال حج اور نصف عمرہ کی نیت کی

[illegible]

مسخوب ہونے کی طرف میلان رکھتے ہیں جس کا کہ انہوں نے کہا ہے کہ مجھے یہ ہے گوئے آدمی کو زبان ہلانا مسخوب ہے جس کا کہ نذر زینیں مسخوب ہے اور اصح یہ ہے کہ ناز کے لئے قرار کرتے ہیں اس کو زبان کا حرکت دینا لازمی نہیں ہے پس حج میں بطریق ولی لازمی نہیں ہونا چاہئے کیونکہ حج کے بارے میں زیادہ وسعت ہے معہذا قرار ہر صی قطعاً اور متفق علیہ ہے اور تکلیفی اور مختلف فیہ ہر ہے ۱۵

(۶) مردہ ذکر جس سے استغفار کی تعظیم مقصود ہو تبلیغ کے قائم مقام ہے مثلاً لا اِلهَ اِلاَّ اللهُ اور سُبْحَانَكَ . مَدَن اور الْحَمْدُ لِلّٰہِ و رِسْمَةُ الْبُرْہِ وغیرہ شریفی کی سا اور ہر قسم کے کلمات کہنا اور صحیح یہ ہے کہ جو ان کلمات کے ساتھ دعاۓ کلمات بھی ہوں (مثلاً اَنتَ اَعِزُّ عِزِّیْ وَاَعَزُّ کَلِمَۃٍ تَبِیُّہِ) تب بھی وہ تبلیغ کے قائم مقام ہیں اور اگر اللہم مجنی یا استرکب و رکچہ بادہ نہ کی ہو (اس میں اختلاف ہے اصح یہ ہے کہ تلبیہ کے لئے کافی ہے ورنہ اگر اسے میں بھی ہی اصح قول ہے تلبیہ۔ ورنہ حاصل یہ ہے کہ حج یا عمرہ یا حرام کی سنت کے ساتھ خاص سنو تلبیہ کے الفاظ کہ شرط نہیں ہے بلکہ ان الفاظ سے تلبیہ کہت سنت ہے اور شرط صرف یہ ہے کہ بیت کے ساتھ کوئی بھی ذکر جس سے استغفار کی تعظیم ہو کہ لیا جائے مثلاً پس اگر تلبیہ مسنونہ کو رک رکھیں و اس کی بجائے استغفار کی کسی اور تعظیمی ذکر سے احرام یا عمرہ یا تو رک سنت کی وجہ سے مردہ میری ہوگا۔ اور یہ جو کہ لیا ہے کہ تلبیہ کا ایک مرتبہ کہا شرط ہے اس سے مراد کسی ایسے ذکر کا کہنا ہے جس سے استغفار کی تعظیم ہوتی ہو نہ کہ تلبیہ کے مخصوص الفاظ کا کہنا۔ اور سی طرح یہ جو کہا گیا ہے کہ تلبیہ کی شرط یہ ہے کہ زبان سے لایا جائے تو اس سے بھی یہی مراد ہے کہ کوئی ایسا ذکر نہ بنے کہا جائے جس سے استغفار کی تعظیم ہوتی ہو نہ کہ تلبیہ کے مخصوص الفاظ کا کہنا۔

دعای تلمیذ اور اس کے قائم مقام ذکر اللہ کا عربی فارسی یا کسی اور زبان ترکی ہندی اردو وغیرہ میں ہونا جائز ہے اور چھوڑنے کا
کے نزدیک کسی بھی زبان میں کہہ لینا جائز ہونے میں یہ بات برابر ہے کہ وہ عربی میں اچھی طرح کہہ سکتا ہو یا نہ کہہ سکتا ہو اور یہی صحیح ہے
بخلاف نماز کی تکبیر تحریر کے کیونکہ حج کے بارے میں بہت وسعت ہے حتیٰ کہ غیر ذکر اللہ بھی تلمیذ پر بھی تلبیہ کے قائم مقام ہونا
جائز ہے اور عربی میں ہونا افضل ہے شہ

(۸) تلبہ پڑھنے کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود تریف پڑھے اور پھر خود دعا چاہے، ایسے ممکن مستحب یہ ہے کہ درود دعا، آہستہ آواز سے پڑھے۔ اور اگر رکعت کے لئے ماثورہ دعا پڑھے تو ہنر و حسن ہے سہ اور اسی طرح جب بھی کبھی تلبہ پڑھے اس کے بعد درود دعا آہستہ آواز سے پڑھنا مستحب ہے۔ (ماثورہ دعائیں جنت، عزم میں ہاں، بروہی میں اور کیفیت توحید میں اعلیٰ مذکور میں، مؤلف)

۹۔ اور جاننا چاہئے کہ (حکم کے اعتبار سے) تلبسہ فرض بھی ہے اور سنت مستحب ہوگدا اور مندوب بھی ہے لہٰذا پس تلبسہ کا ایک بار پڑھنا فرض (یعنی شرط) ہے اور وہ احرام باندھنے کے وقت شروع کا تلبیس ہے اس کے علاوہ اگر کسی فرض نہیں اور اس کا نکرہ بھی مجلس تک بھی سنت ہے درمی طرح جس بھی تلبسہ پڑھے تو مرد فحہ کے پڑھنے میں بھی اس کا نکرہ معنی میں بار پڑھنا منصف ہے اور نہ ترغیر حالات کے وقت

سه شریع الباب وین و غیره و فتح شده و ده جات شده باب و شرح و دروش و جات شده ش سه علمه و کروش و شرح الباب ش ش لخمه و لقمه
ش دروش و جات شده ش سه راه و ده فتح و شرح سه کروش شده علمه

دوسرے کوئی کسی چیز کے جوہر کے مستندہ معلوم ہو تو پہلے تلبیہ مستندہ کے اس کے ساتھ اذکار کے تلبیہ قرآن، تلبیہ
عقبی الاذکار سے پہلے کھڑے ہو کر تلبیہ مستندہ کو پڑھ کر لا جرحہ سے

۱۰۰۔ جب بھی تلبیہ متفرع کرے تو ہر دفعہ میں کہیں: کہن مسح ہے اور نہیں بارگاہ کہن بھی مسح ہے۔ یہاں میں فصل
ہو جاتی ہے وہاں کے درمیان میں کچھ کھانا پینا اور ذکر کے بعد وہ کوئی حنی کلام نہ کرے۔

۱۰۱۔ اگر کسی نے کسی تلبیہ پڑھنے سے پہلے شخص کو تلبیہ کے درمیان میں سلام کیا تو اس کے سلام کا جواب دینا جائز ہے اور یہ
بھی جائز ہے کہ وہ اس کے سلام کا جواب تلبیہ کہنے کے درمیان میں دے سکے تو فرمے اور جب تین بار تلبیہ پڑھ کر فرغ ہو جائے
تو جواب دے اور حکم میں وقت ہے جبکہ تو فرمے میں سلام کا جواب قبول ہو جائے گا تلبیہ نہ تو کہ سلام کا جواب دینا میں ہر
وجہ سے صحیح ہے۔ پس اگر ہو کہ سلام کرنے والا جرحہ کے ساتھ سلام کا جواب دے (دے) اور جب کوئی شخص ہماری ذریعہ تلبیہ
پڑھ رہا ہو اور وہ سے شخص کا اس کو سلام کرنا نہ کر رہا ہے۔ یہی یہاں کہ کیا اس شخص کے سلام کا جواب دینا واجب ہے؟ ظاہر ہے
کہ یہ واجب ہے۔ لیکن رد محذور وغیرہ میں ہے کہ جو شخص تلبیہ پڑھ رہا ہو اس پر سلام کا جواب دینا واجب نہیں ہے
بلکہ جس موقع پر سلام کرنا شروع نہیں ہے ان موقع میں سلام کا جواب دینا بھی واجب نہیں ہے۔

۱۰۲۔ مرد کے لئے سنت یہ ہے کہ جب بھی تلبیہ پڑھے تو بے بند واز سے پڑھے مگر نئی بند واز سے نہ کہ جس سے اس کو
مشقت ہو کہ اس کو ضرر و صعب پہنچے۔ لیکن اگر کوئی شخص تلبیہ میں تلبیہ بند نہیں کرے گا تو وہ برائی کا مرتکب ہو گا کیونکہ
اس برائی جرم نہیں ہوگی اور ذرا وقت بند کرے مستندہ دہرے، کہ اس وجہ سے جرحہ ارض و نبات وغیرہ جس چیز کو اس کے
تلمیح کی ذریعہ وہ اس کی کوئی دے سکتا ہو گا اس قدر مستندہ کرے کہ اس کی ذرا قطع ہونے لگے ورنہ اس کے لئے تکلیف کا باعث ہو
لیکن اگر کسی شخص میں تو تلبیہ کو مستندہ سنت نہیں ہے تو کہ اس میں رہا مستندہ کا خوف ہے۔ لیکن جرحہ مستندہ آواز سے پڑھے گا کہ تلبیہ
کے متعلق ہے جب تک کہ وہ پڑھ کر اس میں اس فصل سے نہ بچتی۔

۱۰۳۔ عورت کی ذرا مطلق بند کرے بلکہ اس طرح آہستہ سے کہ اس خود ہی سن سکے کوئی دوسرا نہ سن سکے کہ فہم سے محفوظ
رہے۔ عورت کی ذرا کے سے غیر مرد کی طرف سے نص کا خوف ہے۔ لیکن اگر وہ حکم میں وقت ہے حکم اس کے روئے کہ حنی مرد میں سنت
اور نہ جو حنی غائب ہے کہ عورت کی ذرا بھی عورت سے بھی سر میں داخل ہے۔ فوراً صحیح ہے۔

۱۰۴۔ حرام کی حالت میں مکہ مکرمہ کا مسجد۔ مگر منی و عرفات میں بھی تلبیہ پڑھے اور اسی طرح عورت کو ایسی کم
مرد و عورت دونوں میں بھی تلبیہ پڑھے اور یہاں ہے کہ اس موقع میں تلبیہ نہ جہانہ کے ساتھ بلکہ آواز سے نہ پڑھے تاکہ ناریوں
طوفان کرنے والوں سے نہ اور نہ کرے والوں وغیرہ کو موش و پر سیاہ نہ ہو ورنہ حرام لکھریاں مارنے تک تلبیہ پڑھتا ہے۔

۱۰۵۔ اگر تلبیہ پڑھ کر جواب سنتہ نہ دے تو ہر دفعہ تلبیہ نہ دے اور ہر دفعہ تلبیہ نہ دے۔

۱۰۶۔ اگر تلبیہ پڑھ کر جواب سنتہ نہ دے تو ہر دفعہ تلبیہ نہ دے اور ہر دفعہ تلبیہ نہ دے۔

اور طواف کرنے کی حالت میں مطلقاً تلبیہ نہ پڑھے کیونکہ طواف کی حالت میں اس کو دُعاؤں میں مشغول ہونا افضل ہے۔ وہاں یہ طواف سے مراد طواف قدیم اور طوافِ افاضہ یعنی طوافِ زیارت ہے جبکہ طوافِ زیارت کو رمی پر مقدم کرے (یونکہ ان دونوں صورتوں میں طواف سے تلبیہ پڑھ سکتا ہے لیکن افضل نہیں ہے بلکہ موقوفہ دعاؤں میں مشغول ہونا افضل ہے، مؤلف)۔ اور اسی طرح نفلی طواف میں بھی تلبیہ نہ پڑھے (یعنی جائز ہے لیکن افضل نہیں ہے، مؤلف) اور وہ عہدہ میں اور اس طوافِ زیارت و طوافِ درص میں جو رمی حمار کے بعد کیا جائے تلبیہ مطلقاً جائز نہیں ہے کیونکہ طوافِ عمرہ شروع کرنے کی تلبیہ ختم ہو جاتا ہے اور اسی طرح پہلے دن (دری) کچھ کی رمی حمار کرے ہی تلبیہ پڑھنا مفسد ہو جاتا ہے، مؤلف)۔ اور عمرہ کی سعی میں تلبیہ نہ پڑھے کیونکہ عمرہ کا طواف شروع کرنے ہی تلبیہ ختم ہو جاتا ہے۔ لہذا اگر حج کی سعی و قوف عرفات سے پہلے کرے واس سعی میں تلبیہ کے لئے اور اگر حج کی سعی طوافِ زیارت کے بعد کرے تو اس میں تلبیہ نہ کہے۔

جو چیز تبلیغ کے قائم مقام ہوتی ہے | ۱، احرام کی میت کے ساتھ تدفین کا کوئی ذکر کرنا یا عقیدہ بدیع مع سوق یعنی اوٹ
بہ گانے کی گزرتی ہیں، وعدہ ماندہ کر س کو ہمارے جان تبلیغ کا وہ مقام موحیات ہے کہ
(تبلیغ کے وہ مقام ذکر شدہ کی تعصیل تبلیغ کے مسائل میں گہر چکی ہے، مؤلف)

در کسب متون نے، اسی کو خبردار کیا ہے۔ یہی ناسر ہے درہل میں اس کو شرط قرار دیا ہے۔ دیکھا ہے کہ اس کو ہانکے و اس کے
ساتھ در نہ ہو ورنہ ہی میں ہے۔ شمس اور نماز میں سرخی رحمہ اللہ نے بسوٹا میں کہا ہے کہ اس مسئلہ میں صوائے کرام میں بھی اختلاف
کھا بعض شرط تھے جب تہ کے شدہ یا تو محرم ہو گیا اور بعض فرستے تھے کہ جب اس کے چھ علاؤ محرم ہو گیا اور بعض
فرماتے تھے جب اس کا نور سے جدا ہو کر اس کو ہانک کر ہو گیا (تو محرم ہو گیا) میں عم ن، فول میں سے نفسی چیز کو دیتے ہیں اور کہے ہیں کہ
جب اس بدہ کو حائل اور اس کو سرخ ہو گیا تو نہ اس صورت پر تمام صوائے کرام رضی اللہ عنہم کا اتفاق ہے۔ مسئلہ
سے اگر اس سے ہی بدی کے علاؤ کو حائل کے بعد خود نہیں ہانکا بلکہ کسی دوسرے شخص سے، کھا تو وہ سب ہی ہے صلیب کہ اس سے
خود ہانکا تو اس سے کہ توکل کی موجودگی میں دیکھنا فعل سب ہے جیسا کہ خود توکل کا فعل سبکی مجمع نصیر کی روایت کے مطابق
خود ہانکے کی، عمل ضروری ہی نہیں ہے مسئلہ وہ اگر بدی کو میٹھ سے گزرنے کے بعد ہے تو اس کو مہانت سے مہنت کہہ کر حرام مانا
جائیگا اس سے کہ جب وہ مہانت پر پہنچا تو وہ بدی سے نہ مہنت کی دھڑ سے ابھی بعد کے ساتھ محرم نہیں ہوا۔ اس کو حرام کے
بعد مہانت سے آگے چلا جائے نہیں ہے ہر اس کو تلبیہ کے ساتھ حرام ماننا سب سے زیادہ ہو گیا مسئلہ درہل میں کہہ دی ہو۔
اگر حج کے مہنتوں میں ہو اس سے مراد یہ ہے کہ منع درہل کی بدی کے تھے اس شدہ سے اور نہ روکنے سے اس وقت محرم ہو گا نہ
نہ دووں میں حج کے مہنتوں میں کی گئی ہو سبکی اگر حج کے مہنتوں کے علاؤ اور دووں میں سبکی یا تو جب تک خود نہ ہو
اس بدی کو نہ دے، دیا اس کو سب سے سب سے چلے وہ حرام میں رہے نہیں ہو گا اور بعض فقہ کی روایت کے مطابق دم قرن کا حکم بھی اسی
طرح ہے سبکی اگر شروع طفلی اور فردہ و جزاء کا تہ ہو تو خود حج کے تھے ہوں یا کوئی اور بول جتنا کہ وہ ہی بدی کے جانور
کو نہ نہیں ہے گا ورنہ اس کے ساتھ سب سے چلے گا اس وقت تک محرم نہیں ہو گا مسئلہ

(خدا کا فعل کے ساتھ حرام ماننا) کے لئے یا حج یا تہ کا ہونا ضروری ہے تو نفس بدہ یعنی اورت،
گائے تو مکرری وغیرہ ہو۔ درہل میں بعض فقہ (یعنی شدہ) اور صرف سب سے مہنتوں سے روکنا نہ کرنا) مسئلہ
اس کو نہ کرنا کی طرف روکنا (جیسا کہ خود بھی اس کے ساتھ روکنا ہونا) دستخط صلیب سبکی (یعنی حج یا عمرہ یا سنت یا
مطہن سبکی، مطہن حرام کی نسبت یا مہنت یا مہنت کرنا، سبکی بدی کے علاؤ کو روکنا کہے کے بعد مہانت سے پہلے اس کو نہ مانا
تو بھی تہ کو چائے کافی ہو جائے ہے اگر وہ بدی میں اور مجمع کے سے حج کے مہنتوں میں نہ نہ کی ہے تو اس کے بعد خود نہ نہ کرنا
کی طرف روکنا ہو جائے ہی محرم سے کہے کافی ہے ورنہ جاننا درہل میں اس کے لئے شرط نہیں ہے مسئلہ

محرمات و ممنوعات احرام

احرام باندھنے کے بعد جو چیزیں محرم یا حرام ہیں اور جس کیسے جس چیزوں کا رنگ یا ممنوع ہو جاتا ہے ورنہ کے رنگ یا حرام پر حرام نہ آتی ہے وہ آٹھ چیزیں ہیں: (۱) سیلا ہو کر پہنا۔ (۲) خوشبو سنسن کرنا۔ (۳) تیل لگانا۔ (۴) بدن کے کسی حصہ سے بل ڈور کرنا۔ (۵) ناخن کاٹنا۔ (۶) رفت و مسوق و جداں۔ (۷) جمع اور اس کے ٹکرات۔ (۸) خشکی کے شکار کا مل کرنا سہ اس سب کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے:-

سیلا ہو کر پہنا (۱) مرد کے لئے عادت کے مطابق جسم پر کپڑے پہننا احرام کی حالت میں منع ہے سلفہ۔ عجمی رحمہ اللہ نے نئی مذہب میں ذکر کیا ہے کہ اس کا اصول یہ ہے کہ جیسا انسان کے تمام بدن یا بدن کے بعض حصہ کے موٹی مٹی یا لکڑی یا اس طرح کر کہ وہ سدائی کے درجہ بعض حصوں کو بعض حصوں کے ساتھ چکاتے سے یا کسی اور طرح سے منہ باندھتی ہے کھل بدن یا بدن کے بعض حصہ کو ڈھانپنے اور وہ خود بخود جسم پر پھیرا ہے، سا یا اس احرام کی حالت میں منع ہے سوئے کعب کے سلفہ (۲) سر موزہ کے جوئے جوئی کی طرح پاؤں کی بھری ہوئی بڑی کی جگہ سے کھل ہو کر اس کا ہوا جائز ہے اگرچہ پاؤں کی وضع پر سلا ہو ہو کیونکہ یہ جوئی کے حکم میں ہے جیسا کہ آگے ہے موزہ (۳) وہ کپڑا جس حکم سے ہر جگہ ہے جس کا بعض حصہ بعض کے ساتھ اس طرح پر سلا ہو ہو کہ وہ بدن یا اس کے کسی حصہ کی وضع پر ہو مثلاً بالکلیوں۔ اکثر ایسے اس کی پیسے میں ہوئی مصافحہ نہیں سکے اس احرام کی حالت میں فیصل و سورہ صاف ریڑی و ہر قسم کی ٹوٹی ہوئی کمرہ و ڈیرنس کا ہوا منع ہے، برس جھینم تک جسم کی ٹوٹی ہوئی ہے یا ایک قسم کا پیراں ہو جاتا ہے جس میں سر پر پہنے کا حصہ بھی ساتھ ہی ہونا ہے خواہ وہ درع ہوں جبہ یا برساتی اور لباس یا عموماً معنی ہوگیا پہنے میں ورنہ سر سے دم تک بدن کو ڈھانپنا ہے اور اس سے مراد یہ ہے عادت کے مطابق پہنی جانے والی کوئی چیز جس میں سر کو ڈھانپنا منع ہے جو وہ صاف ہو یا ٹوٹی وغیرہ کوئی اور چیز ہو اور عورت پر منع اس طرح نہیں ہے کہ وہ اس کے جہرہ کو مس کرنا ہو کیونکہ عورت کے لئے جہرہ کو مس کرنا ہو اکثر اہل مذاہب لاجماع میں ہے لیکن انہی آدمیوں سے ایسے جہرہ کو بھپانے کے لئے یہ جہرہ پر اس طرح کپڑا ڈالے کہ وہ اس کے جہرہ کو مس نہ کرے جیسا کہ عورت کے حرم کے بیان میں آئے گا۔ محرم کے قہ و اٹھ و پونٹ و لمبہ و عجب و غیرہ کا اس طرح پر پہننا منع ہے کہ اپنے دونوں ہاتھ آستیں میں یا ایک ہاتھ آستیں میں ڈالے مگر ہاتھ آستیں میں نہ ڈالے تو ہمارے نزدیک جائز ہے اور خاویج وغیرہ کو آستیں میں ہاتھ ڈالے مگر کدھوں پر ڈال لینے سے سوائے کہ بہت سے ٹوٹی چیزیں پر نہ پہننا منع ہے اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس کو گھڑی (کنج) وغیرہ نہ لگائی ہو اور اگر ہاتھ وغیرہ کو اپنے کندھوں پر ڈال دیا اور اس کی گھڑی (کنج) وغیرہ لگائی اور وہ ایک درہن ہی رہی تو اس پر دم سے نہ منع و نہ کفر نہ فاسد نہ مسموم نہ عروسی نہ عید نہ سہ سہ و غیرہ۔

دوسرے سر کو ڈھانسنے کی وجہ سے جبکہ وہ بیپ تمام سر پر جو کھائی حصہ پر ایک دن یا ایک رات تک رہے موسے اور گمر کو ایک دن سے کم رہا جو کھائی سر سے کم، لپک لپک ہو کر صرف واجب ہوگا اور جسم مرد کے حق میں ہے وہ عورت کو اپنے سر کا ڈھانسنے سے منع نہیں ہے اس اگر کسی نے اپنے سر کو ڈھانسی کو خفا و سحر کا خضاب لگا یا جو پھل کو چھندی لگائی تو گروہ کی طرح پہلی بھی نو سر رکھ دے لازم ہوگا وہ اگر وہ گاڑھی بھی اور اس سے نئے سر پر لب یا تو مرد و مرقوم لازم ہوں گے مگر دم خوشبو کے استعمال کی وجہ سے اور دوسرے سر پر ڈھانسنے کی وجہ سے اور عورت پر صرف مک دم خوشبو کے استعمال کی وجہ سے لازم ہوگا۔

خوشبو استعمال کرنا۔ تیل لگانا (۱) بہب و تیلیب کے ساتھ حرم میں داخل ہونے کے بعد در و در پڑے ہیں خوشبو کا استعمال منع ہے اگرچہ عراج کے قصد سے ہو وہی طرح بدن میں مل

ہا بھی منع ہے خمر وہ میل و سوز رہی غیر خوشبو کا ہو در تیل کیڑوں پر لگانے کے بارے میں علی مرتضیٰ کی جامع ہونے کا حکم جو سوز تیل کے ساتھ مخصوص ہے مسئلہ پس حرم کی حالت میں خوشبو کو دھار سے بھی۔ چھوئے، اگرچہ اس کا ررہ خوشبو لگانے کا نہ بھی ہو مسئلہ کہ وہ وجوب کھارہ کے لئے قصداً کھانا نہیں ہے اور جس شخص نے فجر اسور کا سلام کیا اور اس کی خوشبو اس شخص کے ہاتھ دنگی و فحشائے ہا ہے۔ اس شخص پر کہ وہ اس سے اس نے خوشبو کا سحر کیا ہے اگرچہ اس سے خوشبو لگانے کا قصد نہیں کیا ہو مسئلہ وہ حرام کی حالت میں تیل کا استعمال بھی نہ کرے مسئلہ (۲) حاکم خوشبو مندر عمر و مشک و عود کھانا پاشا منع ہے وہ عین ہو یا کثر یا کمی کثیر کے کھانے سے مذکور واجب ہونا ہے اور تیل سے صرف واجب ہونا ہے اور اس طرح خوشبو کو کھانے میں لانی کی اور پھر اس کھانے کو کھانا لیا ہو اور خوشبو کے اجزاء خلوب ہوں تو اس پر کھانا واجب نہیں ہے لیکن اگر اس میں سے خوشبو ہو تو اس کا کھانا مکروہ ہے ورنہ مکروہ بھی نہیں ہے اور اگر خوشبو کے اجزاء واجب ہوں تو اس کو حکم حاکم العین خوشبو کھانے کی طرح ہے کہ اگر کثیر ہو تو اس کے کھانے سے دم واجب ہوگا اگرچہ اس کی خوشبو نہ ہو اور اگر تیل ہو تو صرف واجب ہوگا یہ حکم عام اور ضابطہ ہے نہ یک ہے چنانچہ اس میں اختلاف ہے اور اگرچہ کسی چیز میں خوشبو ہو تو وہ خوشبو عین ہو یا مخلوط ہو یا خوشبو کا حکم ہو یا کثیر خوشبو اجزاء کے اعتبار سے غلبہ ہو یا دم واجب ہو یا اگرچہ خوشبو ہو یا نہ ہو واجب ہوگا۔

دوسرے صنف عراج میں جو کہ عین و سوز کے متعلق کھانے سے مذکور واجب ہونا ہے وہ عین و سوز کے متعلق حاکم العین خوشبو کھانے کی طرح ہے کہ اگر کثیر ہو تو اس کے کھانے سے دم واجب ہوگا اگرچہ اس کی خوشبو نہ ہو اور اگر تیل ہو تو صرف واجب ہوگا یہ حکم عام اور ضابطہ ہے نہ یک ہے چنانچہ اس میں اختلاف ہے اور اگرچہ کسی چیز میں خوشبو ہو یا نہ ہو واجب ہوگا۔

صورت میں جو کھانا پاشا منع ہے وہ عین ہو یا کثر یا کمی کثیر کے کھانے سے مذکور واجب ہونا ہے اور تیل سے صرف واجب ہونا ہے اور اس طرح خوشبو کو کھانے میں لانی کی اور پھر اس کھانے کو کھانا لیا ہو اور خوشبو کے اجزاء خلوب ہوں تو اس پر کھانا واجب نہیں ہے لیکن اگر اس میں سے خوشبو ہو تو اس کا کھانا مکروہ ہے ورنہ مکروہ بھی نہیں ہے اور اگر خوشبو کے اجزاء واجب ہوں تو اس کو حکم حاکم العین خوشبو کھانے کی طرح ہے کہ اگر کثیر ہو تو اس کے کھانے سے دم واجب ہوگا اگرچہ اس کی خوشبو نہ ہو اور اگر تیل ہو تو صرف واجب ہوگا یہ حکم عام اور ضابطہ ہے نہ یک ہے چنانچہ اس میں اختلاف ہے اور اگرچہ کسی چیز میں خوشبو ہو یا نہ ہو واجب ہوگا۔

۱۔ عین و سوز کے متعلق حاکم العین خوشبو کھانے کی طرح ہے کہ اگر کثیر ہو تو اس کے کھانے سے دم واجب ہوگا اگرچہ اس کی خوشبو نہ ہو اور اگر تیل ہو تو صرف واجب ہوگا یہ حکم عام اور ضابطہ ہے نہ یک ہے چنانچہ اس میں اختلاف ہے اور اگرچہ کسی چیز میں خوشبو ہو یا نہ ہو واجب ہوگا۔

درمک ہو کہ وہ اس حکم سے مستثنیٰ ہے یعنی اس کا کھانا ہاتھ ہے ہمارے متح نے ذکر کیا کہ اس سے س پر کھ لازم نہیں ہوگا سہ
اس احرام کی حالت میں اپنے سر کے ہاں یا کسی دوسرے کے سر کے مال مونڈنا منع ہے خواہ دوسرا شخص حرام کی حالت میں ہو یا
احرام کی حالت میں نہ ہو جب تک وہ دونوں اپنے اپنے حج یا عمرہ کے فرائض سے ذریعہ نہ ہو جائے سہ

ناخن کاٹنا منظور است احرام میں سے ناخن کا کاٹنا بھی ہے سہ یعنی ایک ناخن کا کاٹنا بھی منع ہے خواہ وہ خود یا
اناخن کاٹنے یا کوئی دوسرا آدھی س کے امر سے اس کا ناخن کاٹے یا وہ کسی دوسرے شخص کا ناخن کاٹے یا کسی
کسی کا ناخن ٹوٹ گیا ہو یا ایسا ہو گیا ہو کہ اب وہ برضا نہیں ہے تو اس کے کاٹنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے سہ

رفث و فسوق و جہل منوعات احرام میں سے رفث و فسوق و جہل بھی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے قس
فرفث و فسوق و جہل لکنہ ذلک رفث و فسوق و جہل و لا حد لہ فی الجنۃ سورہ بقرہ ۲۱۷

سہ (۱) جن لوگوں میں حج کے مہینوں میں حج فرض ہو جائے تو ان کو حج میں رفث اور فسوق و جہل سے بچنا چاہیے اس حد تک کہ کسی شخص
احرام باندھے تو وہ ان چیزوں سے بچے جن سے اللہ تعالیٰ نے منع فرمادیا ہے یعنی رفث و فسوق و جہل سے سہ اور رفث
کے معنی میں اختلاف ہے جمہور علماء کے نزدیک جماع کو کہتے ہیں سہ اس سے کہ نہ تعلق کا ارشاد ہے اُولَئِکَ نَجَسٌ بَلَدٌ یُحْتَبِیہ
اَسْرَ قَتْلُ ذِی نِسَاءٍ شَمُّ سہ (۲) ترجمہ روزہ کی رات میں بے رستے پی ٹیوڑنا سے جماع گزار کر یا بے سورہ بقرہ ۲۱۷ یا رفث سے دور
مطلق طور پر جماع اور اس کے محرکات کا ذکر کرنا ہے (یعنی خود مردوں کے سامنے عورتوں کے سامنے سہ) بعض نے کہا
کہ یہی اصح ہے سہ اس سے بھی جماع کی طرح حرام ہے سہ بعض کے نزدیک عورتوں کی موجودگی میں جماع اور اس کے محرکات کا ذکر
کرنا سہ اس سے اگر عورتوں کی موجودگی میں نہ ہو تو یہ رفث نہیں ہوگا ورنہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول ہے سہ اور
بعض نے کہا کہ ہر عیش و فحور اور مکر و فریب میں بات رفث ہے سہ و فسوق ہر قسم کی نافرمانیوں (گناہوں) کو کہتے ہیں سہ اور
اللہ تعالیٰ کی طاعت و بندگی میں جھوٹ دینے کو کہتے ہیں سہ اور بعض نے کہا کہ فسوق کے معنی گناہ دناسے گناہ اور فسوق ہر گناہ
منع ہے خواہ احرام کی حالت میں ہو یا نہ ہو لیکن احرام کی حالت میں زیادہ شدت سے منع ہے سہ اس نام معاشی کا حرم کی
حالت میں منع ہونا اس سے خاص طور پر ذکر کیا گیا ہے کہ اس حالت میں اس کا ارتکاب بہت ہی زیادہ بُرے سہ و جہل کا
مطلب ہے سہ ساقی سے جھگڑنا یا ہتک بڑی طرح جھگڑا کر کے اس کو غضبناک کر دے سہ اس سے جہاں ہے سہ اپنے
س شخصوں و افراد میں (جو کہوں) اور ہاں تو وہ غیر عرب یا عینہ و بنی کے ساتھ جھگڑا کرے یا ہتک کہ اس کو عصب و ناراض کر دے
وہ اس وقت منع ہے جبکہ ذموی عصب و حمیت کی وجہ سے ہو بخلاف اس جہاں کے جو ذموی امور کے بارے میں تحقیق مطلب

سہ کہ وہ باب و شرح و دروس وغینہ مع سہ شرح الباب سہ درو شرح باب سہ سہ و شرح باب سہ و شرح باب سہ و شرح باب سہ
سہ باب و شرح و جہاں سہ سہ باب و شرح و جہاں سہ سہ باب و شرح و جہاں سہ سہ باب و شرح و جہاں سہ سہ باب و شرح و جہاں سہ
سہ سہ باب و شرح و جہاں سہ سہ باب و شرح و جہاں سہ سہ باب و شرح و جہاں سہ سہ باب و شرح و جہاں سہ سہ باب و شرح و جہاں سہ
وہ سہ سہ باب و شرح و جہاں سہ سہ باب و شرح و جہاں سہ سہ باب و شرح و جہاں سہ سہ باب و شرح و جہاں سہ سہ باب و شرح و جہاں سہ

یاں اور تمام بدن کو متدب کے ساتھ کھینا، سو کہ جس سے اس کے ٹوٹنے اور اکھڑنے اور ٹوٹنے کے ریشے کا زبردہ مکان ہے اور اس سے جوئیں وغیرہ مرنے لگیں وریاں ٹوٹنے لگیں تو اس صیغہ میں کھینا مخرات میں تھامہ ہوگا مکروہات میں نہیں مگر درجہ بالا ہوگی مؤلف، لیکن گرمی سے کھینا یا اٹائے جس جگہ ہاں ٹوٹنے اور جوئیں کے مرنے کا خوف نہ ہو یہی حکمت تدب کے ساتھ کھینا جائے تو کوئی مصافحہ نہیں، حب کہ مہرہ میں نہ ہو ہے اور گرہاں ٹوٹنے یا جوئیں مرنے کا، علت ہو و کھینا ناخوہ مخفہ ہو یا نرم مخرات میں شمار ہوگا لے پس جب سے سر کو کھینے تو نرمی سے کھینے اور دم بوجھ سے نہ کرے تاکہ گلیوں کے اندر فی حصہ سے کھینے تاکہ سر کے کٹوں، رگوں وغیرہ کو نہ نہ پیچے اور اس کے بال نہ جھڑیں مسئلہ

(۵) حلساں رگوں کے سرور کو ایسی گروں کے ویرانہ رگڑا کر گرہ یا گھڑی لگائے غرض طبعان ہار کو ڈرھا جائے تو کوئی مصافحہ نہیں ہے مسئلہ درسی حرج یہی طبعان کو کمہ رگھڑی۔ غرض کہ رگڑا سے بھی مرنے کو کہ جس طرح یہ سے ہوئے کٹے کے ساتھ ہو جائے گا شہ

(۶) دروغ و خبیثہ و پس بڑا دہا، قمیص وغیرہ کو بے کدھوں ر (۷) کی طرح اس طرح ساک، زور کی تسیوں میں داخل کئے گئے ہر شے یعنی جسکے ساتھ کوئیکہ رشتن وغیرہ لگائے جائیں وہ رشتن، کٹے و تہہ سے نکال دے اس گرن وغیرہ کو نہ دھوں یا رڈاں اور اس کو نہ وغیرہ نہیں لگا، ورنہ ہی اسکی آستین میں بازو داخل کے تو نہ لھل کر وہ ہے لیکن اس پر کچھ نہ مقرر ہے اور ایک آستین میں ایک بازو کا داخل کرنا و آستین میں دونوں بازو داخل کرنے کے حکم میں ہے شہ

(۸) ایک سرے کو دوسرے سرے کے ساتھ باندھنا، کٹے دھوئی وین وغیرہ سے نکالنا یا چادر و تہہ یا کوسٹی و کمہ بند وغیرہ سے باندھ لینا شہ

(۹) قمیص و ریشہ کو معتد کے طریق پر بہا، قمیص کو اس طرح بند کہ اس کا کچھ حصہ نے نصف زیریں حصہ پر رہے درانی حصہ نے دھوئی کندھوں یا تک کندھے بڑل سے اس کو نو سٹخ کئے جس ویرہ مکرر ہے

(۱۰) حرام باندھنے کے بعد یا کٹہ پہننا جس کو غور یا عدل وغیرہ کسی جوسو کی دھوئی دی گئی ہو اور نہ پہننے میں ہے کہ جوسو کی دھوئی دیئے ہوئے کٹے کو پہننے میں کوئی مصافحہ نہیں ہے کیونکہ جوسو کا کوئی حرج اس کٹے میں مستعمل نہیں ہے بلکہ اس سے صرف ٹوٹا مل جاتی ہے اور نہ شہودا سنوں کر یا نہیں ہوگا حبس کہ گروئی شخص عطف و اس کی رکاب میں بیٹھے ہوئی مصافحہ میں سے ہے اور نہ کسی وجہ سے خانیہ میں کہ ہے۔ جو شخص اسے گھر میں داخل ہو جس میں جوسو سنگائی ہو اور اس کے دھوئیں میں سے کٹے اس کے کٹے کو لگا ہو یا اس پر کوئی جرو جب نہیں ہوئے لے اور تنسک کہ میں بہ ریزہ ہے، ورنہ شہودا ہو کٹہ پہنا خلاف جوسو کے ساتھ لگنا تو انہوں نے کہا کہ اس میں حرج نہیں ہے

(۱۱) جوسو کو کھس کر وہ ہے ورنہ اس سے اس پر کوئی حرج نہ نہیں ہے مسئلہ ورنہ مستند، جو مخفہ جہ سے

کوئی مضافہ نہیں ہے۔ لہٰذا اگر وہب کو مصدق بیان کرنے سے غرض ہو یہ ہے کہ یہ کرامت تحریر ہے۔ لہٰذا اور یہ محض مکرر ہونے کا حکم اس وقت ہے جبکہ اس کا سراپا چہرہ عارف کے نیچے نئی دیر تک نہ رہے جتنی دیر رہنے پر حرج لازم آتی ہے۔ لہٰذا

(۱۵) — اسی طرح ایک کر تکیہ پر منہ یا سینہ کی رکھا مکرر ہے کیونکہ پیٹھ کو ڈھانپنے کی مانند ہے بخلاف اس کے کہ تکیہ پر بار خارا بنا سر رکھے کہ یہ بلا گرفت درست ہے کیونکہ یہ سونے کے لئے مستحب ہیئت ہے اگرچہ اس سے اس کے چہرہ یا سر کے بعض حصہ کا ڈھانپنا لازم ہے بخلاف اوپر سے منہ پیشنے کے کہ یہ خلاف سنت ہے۔ لہٰذا (۱۶)

پنی تاک یا ٹھوڑی یا رخسارہ کو کپڑے سے ڈھانپنا مکروہ ہے لیکن ہاتھ سے ڈھانپنا مکروہ نہیں ہے۔ شہ سادعی ذری رحمہ اللہ نے مسند و ناگ وغیرہ کے کپڑے سے ڈھانپنے کو مکروہات میں بیان کیا ہے لیکن صاحب منہ صفار نے محراب احرام میں شمار کیا ہے۔ دستہ اول نظر سے ہے کہ ان اعضا کو کپڑے کے ساتھ ڈھانیے میں کو بہت تحریر ہے اس لئے کہ ان میں سے ہر ایک عضو چہرہ کے چوکھائی حصہ سے کم ہے اور چہرہ کے چوکھائی حصہ سے کم کے ڈھانیئے سے صرفہ واجب ہونا ہے اس کا شمار محرابان میں ہی ہونا چاہیے جس کا کہ ہم بھی ممنوعیت ومحرابات میں بیان رکھے ہیں (موصوف)

(۱۷) — جس شخص سے مل خوشبو ملائی گئی ہو اور اس کو گریبان بگا ہو اگر اس میں خوشبو حرام کے اعتبار سے معصوب ہو اور اس میں سے خوشبو آتی ہو تو اس کا کھانا مکروہ ہے اور اگر خوشبو آتی ہو مگر وہ نہیں ہے لہٰذا (تفصیل احادیث کے باب میں مدح و فہمائش)

مباحات احرام

۱۔ اگر کسی مرد اور عورت کو حائض یا نفاس پانی یا کھارے یا پھل دھوئے میں محرم کو ہر قسم کے پانی سے غسل کرنا مباح ہے لیکن یہ حکم اس وقت ہے جبکہ میں غسل دینے کے لئے ضرورت نہ ہو کہ وہ سوکے بلکہ طہارت کے لئے یا غار یا حارث دھوئے کے قصد سے کرے اور میری کہتوں کے پانی کے ساتھ غسل دینا مطلقاً مکروہ ہے جیسا کہ مکروہات میں بتایا ہو چکا ہے۔

۲۔ پانی میں غوطہ لگانا کیونکہ احرام کی حاض میں پانی سر پڑا کر نہاے اور پانی میں غوطہ لگانا میں کوئی فرق نہیں ہے اس مسئلہ میں اس بات کی طرف اصرار ہے کہ لب احرام میں سر کا پانی سے دھلک جانا منع نہیں ہے۔

۳۔ عورت پر ہونے کے لئے حائض میں خلل ہونا اور نرم پانی سے غسل کرنا منع نہیں میں کھیل کا دور کرنا مکروہ ہے نہ حائض کے ساتھ نہ حائض کے لئے دھوئے۔

۴۔ کھڑے کو ماک یا صاف کرنے کے لئے دھوئے۔

۵۔ لگوٹھی پہنا، اس سے کہ لگوٹھی نہ بیاہد حسب ضرورت کے لئے مطلقاً منع ہے اور ضرورت کے لئے مطلقاً منع ہے۔

۶۔ کھانا پہن دینی ہے مطلقاً یعنی خواہ حرم میں نہ ہو۔

[illegible]

[illegible]

مفسدات

دوسرے کوئی ایک ہی چیز ہے اور یہی حج و عمرہ کو بھی فاسد کر دیتی ہے ورنہ حج کے بارے میں وثوق
 حرام سے پہلے ورنہ عمرہ کے بارے میں طواف عمرہ کا اکثر حصہ یعنی چار چکر پورے کرنے سے پہلے حد سببیں رٹیں یا رٹیں ہیں
 حرام کرنا ہے۔ (۲) جب کسی شخص نے حج کے حرام کی صورت میں بعد سببیں میں جمرہ کا حج یا مسندہ
 میں طرح ہے۔ اول یہ کہ اس نے وثوق عرفات سے پہلے حرام کیا اس صورت میں اس کا حج فاسد ہو جائے گا ورنہ
 حج کا حکم یہ ہے کہ اس پر تین چیزیں واجب ہو جائیں گی ایک یہ کہ وہ بکری ذبح کرے، دوسرے یہ کہ اسی حرام کے ساتھ ہی
 اس نے بعد حج یعنی وثوق عرفات و مزدلفہ و رمی جمرہ و طواف تہ رت و سعی میں الصفا و مروہ در سورہ دار کے
 جس طرح کہ صحیح حج والا داکر ہے ورنہ صرف ارکان حج فاسد کرنے پر کفایہ کرے سکے و جواب حج بھی نکلائے و اس میں تمام
 ممنوعیت حج سے بچ رہے جب کہ صحیح حج کی صورت میں بچا ہے اس پر کسی ممنوعہ حرام کا ارتکاب کر چکا تو اس پر بھی کسی
 فرق کے وہی حرام ہوگی جو صحیح حج کرنے والے پر کسی ممنوعہ حرام کے ارتکاب پر حرام ہوتی ہے۔ نیز یہ کہ اس حج و عمرہ
 سارے حرام کے ساتھ قصاص ہے۔ دوسرے یہ کہ وثوق عرفات کے بعد و طواف تہ رت سے قبل حرام کرے تو وہ وثوق
 ایک ساعت ہی کہ ہو اس صورت میں اس کا حج فاسد نہیں ہوگا لیکن اس پر ایک بدعت بھی حرام و وثوق یا گائے کا ذبح کرنا
 حرام ہوگا کیونکہ یہ حرام عظیم ہے خواہ اس نے حلق کرنے سے پہلے حرام کیا ہو یا اس کے بعد اس کی بکری ذبح کرے۔ سوم
 کہ طواف تہ رت کے کتر چکر پورے کرنے کے بعد حرام کیا ہو اس پر کچھ حرام نہیں ہوگا اگرچہ سعی میں صفا و مروہ
 سے پہلے حرام کیا ہو کیونکہ اب اس پر رکان حج میں سے کوئی رکن باقی نہیں رہا ہے لیکن اگر طواف تہ رت کو حلق پر مقدم
 کر دیا ہو و طواف تہ رت کے بعد و حلق سے پہلے حرام کر لیا ہو تو اس پر صرف ایک بکری ذبح کرنا لازم ہوگا۔ (۳)
 اگر کسی شخص نے عمرہ کا حرام بدعتی کے بعد احد سببیں میں جمرہ کیا تو یہ مسندہ بھی تین طرح ہے
 اول یہ کہ اس نے طواف عمرہ کا اکثر حصہ (چار چکر) ڈالنے سے قبل حرام کیا تو اس صورت میں اس کا عمرہ فاسد ہو جائے گا
 اور اس پر بکری ذبح کرنا لازم ہوگا و اسی حرام کی حالت میں بقیہ طواف عمرہ ڈالنے کے حرام کھوے اس سے پہلے وہ حرام
 سے باز نہیں ہو سکا اور پھر تین حرام کے ساتھ اس عمرہ کی فصائد جیسا کہ فاسد حج کی صورت میں حکم ہے۔ دوسرے یہ کہ
 اس نے اکثر حصہ طواف عمرہ ڈالنے کے بعد حرام کیا تو اس صورت میں اس کا عمرہ فاسد نہیں ہوگا لیکن
 اس پر ایک بکری ذبح کرنا لازم ہوگا خواہ اس نے سعی صفا و مروہ سے پہلے حرام کیا ہو یا بعد میں دونوں صورتوں میں بھی
 سوم طواف عمرہ و حلق کے بعد حرام کیا ہو اس صورت میں اس کا عمرہ فاسد ہوگا اور نہ ہی اس پر کچھ حرام لازم ہوگا

اور دوائی جملہ مشابہت و مس کرنا (چھون) و معانہ و مباشرت (پہن) اگر نہ فاحشہ یعنی سیکے جسم کے ساتھ ہو ان چیزوں سے حج و عمرہ فاسد نہیں ہونا خواہ حج میں قنوت عرفات سے پہلے ان میں سے کوئی امر واقع ہو یا بعد میں (اور عمرہ کی صورت میں خواہ اکثر طواف عمرہ سے پہلے واقع ہو یا بعد میں) مؤلف (سکن اگر ان امور میں سے کوئی امر شہوت کے ساتھ واقع ہو گا تو اس پر بکری کا نذک کرنا واجب ہو گا خواہ اس کو انراں ہوا یا نہ ہوا اور اگر شہوت کے بغیر اس میں سے کوئی امر واقع ہو گا تو اس پر کوئی چیز لازم نہیں ہوتی نہ

عورت کا احرام

احکام احرام کے حق میں عورت بھی مرد کی مانند ہے لیکن چند چیزوں میں اس کے لئے مردوں سے مختلف حکم ہے وہ یہ ہیں: — (۱) ایسا ہوئے کپڑے جس کا ٹھیکہ معدہ کے لئے پہنا ممنوع ہے عورت وہی پہنے رہے گی یعنی سے ہوئے کپڑے میں عورت کے لئے ممنوع نہیں ہے لیکن وہ اس یا زعفران یا عصفور وغیرہ کسی خوشبو سے رنگے ہوئے نہ ہوں ورنہ اگر سے ہوں تو وہ اس طرح دھوئے گئے ہوں کہ ان میں خوشبو باقی نہ رہے۔ — (۲) احرام واد عورت کو مرد اور دسائے پہن

جائز ہے اگرچہ وہی ہے کہ نہ پہے سٹہ اور ریشم ورمون اور دیگر ہر قسم کے زیورات بھی پہن سکتی ہے سٹہ — (۳) عورت اپنا سر کھلا نہ رکھے اس لئے کہ وہ اس کے لئے ستر میں داخل ہے سٹہ یعنی عورت اپنے سر کو ڈھانکے اور اپنے چہرے کو اس طرح نہ ڈھانکے کہ کپڑا چہرہ کو لگے لیکن چہرہ پر کپڑا اس طرح سے ڈھانکے چہرے سے انگ رہے جائز سٹہ بد مذہب ہے سٹہ یعنی جیسی آدمیوں کے دیکھے سے خوف کی حالت میں ایسا کرے اور فتح تقدیر میں اس کو مستحب سے تعبیر کیا ہے لیکن نہایہ اور محط میں اس کے واجب ہونے کی تصریح کی گئی ہے اور یہ مسئلہ اس باب پر دلالت کرتا ہے کہ عورت غیر محرم (یعنی اجنبی) آدمیوں کے نزدیک عورت اپنا چہرہ ظاہر کرنے سے منع کی گئی ہے سٹہ اور اسی کی مانند نہ میں ہے اور بکر میں اس میں ان دونوں قنوں میں اس طرح تطبیق دی گئی ہے کہ عورت کو مات احرام میں منہ پر کپڑا نہ لگا چہرے اور کپڑے کے درمیان باطلہ ہے اس وقت مستحب ہے جبکہ وہاں اجنبی (غیر محرم) لوگ موجود نہ ہوں لیکن اگر غیر محرم موجود ہوں تو بطریق بد مذہب و کپڑا نہ لگانے کی صورت میں اس کا ڈھانکنا واجب ہے ورنہ عورت کے لئے ایسا کرنا ممکن ہو یا اجنبی غیر محرم لوگوں پر واجب ہے کہ ہی سٹھیں بھی رکھیں سٹہ در تمام بحث حون عورت کے متعلق ہے البتہ بڑھی عورت جس سے فتنہ خوف نہ ہو اس کے لئے طریق تذکرہ چہرے پر کپڑا نہ لگانا مطلقاً یعنی ہر حال میں مستحب ہے سٹہ اور اس مقصد کے لئے کہ کپڑا چہرے کو مس نہ کرے بائیں وغیرہ کی تہیوں سے ایک سٹہ سٹہ تاکہ چہرہ پر لگا بیا جاتا ہے اور اس کے اوپر سے کپڑا ڈال لیا جاتا ہے سٹہ — (۴) عورت تلبد بندہ واز سے نہ پڑھے سٹہ بلکہ اس طرح پڑھے کہ خود ہی سن سکے تاکہ لوگ اس کی آواز سننے کی وجہ سے فتنہ نہ لگے سٹہ چائیں سٹہ

سٹہ حیات سٹہ باب و ترم سٹہ ایضا سٹہ غلبہ سٹہ بکر سٹہ باب و ترم سٹہ در سٹہ سٹہ سٹہ سٹہ سٹہ غلبہ

سٹہ فتح و ش و بکر و غلبہ سٹہ باب و عمرہ سٹہ در و ش و غلبہ

کیونکہ عورت کی تہمتیں پس ہند کرنے والی ہوتی ہے ہی صحیح ہے اگرچہ بعض کے نزدیک عورت کی تہمت (مردہ) ہے سہ
مردہ تفصیل عورت مسکرت کے بیان میں مذکور ہے، مؤلف

نامالغ کا احرام | سمجھ دار (مخبر) بچہ کا احرام نہلی ج کے لئے معتقد ہو سکتا ہے سہ جبکہ وہ خود اپنا احرام باندھے وہ کسی طرح
اگرے سمجھ (غیر مخبر) کی طرف سے اس کا ولی احرام باندھے تو فعل کے لئے اس کا احرام بھی معتقد ہو سکتا
پس سمجھ دار بچہ کے احرام باندھنے اور فعل حج ادا کرنے میں نہایت صحیح نہیں ہے لیکن جن افعال کے ادا کرنے پر وہ قادر ہو ان میں
نہایت صحیح ہے اور بچہ کا خود احرام باندھنا درست نہیں ہے کیونکہ وہ نیت کو نہیں سمجھتا، وہ تلبیہ کے الفاظ بھی اور میں کہتا
اور یہ دونوں امر یعنی نیت کرنا و سبب کہنا احرام کے لئے شرط ہیں جیسا کہ بیان ہو چکا ہے سہ و زیادہ کا فرض حج کا حرام
بالاحرام معتقد نہیں ہوتا سہ کیونکہ اس پر حج فرض نہیں ہے اور وہ اس کا مکلف نہیں ہے، مؤلف اور تاہم بچہ سے مرد
صحت ہے پس مذکورہ تہمت دونوں کو متاثر ہے سہ (زیادہ کے حج کی تعمیل الگ بیان نہیں آئے، بیٹی فسادتہ مؤلف)

بیہوش اور سوئے ہوئے مریض اور مجنوں و دیوانہ کا احرام

(۱) جو شخص فرض حج کے ارادہ سے ہیٹا احرام رختا کہے کی طرف روانہ ہو پھر اس کو احرام باندھنے سے پہلے بیہوشی
طری ہو گئی یا وہ مریض ہے اور سو گیا ہے گر اس کے ساتھی نے اپنے حج کی نیت کرنے اور تلبیہ کہنے کے بعد اس سے پہلے اس کی طرف
سے نیت کی اور تلبیہ کہنا مثلاً اس نے کہا **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُهُ الْيَوْمَ لِلْحَجَّةِ** (یا یہ کہ **أُرِيدُ الْحَجَّ**) **فَبَيْتُ كَأَنَّهُ وَعَبْدُهُ مَعَهُ** پھر اس
کی طرف سے سبب بڑھا یا اس کے ساتھی کے علاوہ کسی دوسرے شخص نے اس کی طرف سے نیت کی ورنہ سبب بڑھا تو وہ اس کے حکم کے
ایسا کیا ہو اس طرح کہ اس نے بیہوش ہوئے یا مریض نے سونے سے پہلے اس کو اس بات کا امر کیا ہو اس دوسرے شخص نے اس کے
امر کے بغیر اسی مرضی سے ایسا کیا ہو تو اس ساتھی یا دوسرے شخص کا اس کی طرف سے احرام باندھنا درست ہو جائے گا ورنہ بیہوشی والا
شخص (یا مریض یا مجنوں) اپنے ساتھی کی نیت کرنے اور تلبیہ کہنے سے محرم ہو جائے گا ورنہ احرام باخلاف فرض حج کے لئے کافی
ہو جائے گا سہ ۲ اس کا احرام صحیح ہونے کے لئے یہ شرط نہیں ہے کہ وہ پہلے سوئے ہوئے کپڑے تار سے
رہا کہ صحیح و تندرست آدمی کے لئے بھی یہ حکم ہے کیونکہ احرام صحیح ہونے کے لئے یہ ہونے پڑوں کا اتنا ناشر نہیں ہے، مؤلف لیکن یہ
ممنوعات احرام کی قسم ہے سہ اس لئے ان کا اتنا ناشر جب ہے سہ پس بیہوش یا مریض یا مجنوں کے کپڑے اتار کر دو چادر میں
پیٹ دی جائیں ورنہ جہل لازم ہو جائے گی (مؤلف عن ثر وغیرہ) (۳) اگر اس بیہوشی والے شخص سے جس
کی بجائے کسی دوسرے شخص نے احرام باندھا ہے ممنوعات احرام میں سے کوئی فعل مرتد ہو جائے تو اس کی جزا میں بیہوشی ہے

سہ عمر کے باب و تہمت و غیرہ سہ عمر کے باب و تہمت و غیرہ سہ عمر کے باب و تہمت و غیرہ
سہ عمر کے باب و تہمت و غیرہ سہ عمر کے باب و تہمت و غیرہ سہ عمر کے باب و تہمت و غیرہ

و جب ہوگی اس کی طرف سے، حرام، نہ ہونے والے شخص پر واجب نہیں ہوگی اس لئے کہ اس شخص نے اپنا، حرام، اہانت باندھ ہے
 وہ بیہوش کی طرف سے نہایت حرام، نہ ہونے والے پس گزرتا ہے کوئی ممنوع احرام فعل سرزد ہوتا تو اس بیہوشی والے شخص پر
 کچھ لازم نہ ہوگا وہ بیہوش شخص سے ممنوع احرام فعل سرزد ہونے پر اس ناک پر کچھ لازم نہیں ہوگا مکہ بیہوش پر خود اس کے ممنوع
 احرام فعل کرنے سے حر لازم ہوگی اور ناک پر جبکہ وہ خود بھی محرم ہے اس کے سے ممنوع فعل کی وجہ سے حر لازم ہوگی وہ
 جس قدر ہوتے وہ بیہوشی والے شخص کو معمول سے روکنا نہ پکارتا ہے لہٰذا (۴) اگر بیہوش کی طرف
 سے دوسرے شخص کے احرام باندھنے کے بعد بیہوشی دے کو فاقہ ہوگی یا سوہا ہوامریض جاگ اٹھا تو ب، اس کو اپنی اٹھا کر جمع قوم
 کرنا لازم ہے اور اسی طرح محظورت سے بچنا بھی لازمی ہے لہٰذا (۵) بیہوشی والے شخص کمرج کی تفصیل مسطور بیان ہوگی
 (۵) محنون کا حکم سمجھ دارنا مانع کی مانند ہے مگر یہ فرق ہے کہ اگر حرام یا سوہا
 کے بعد جنون لاحق ہوا تو اس پر ممنوعات کے ارتکاب سے حر لازم ہوگی، اور اس کمرج کی ادائیگی بلا حلف صحیح ہے بخلاف
 اس کے اگر اس نے جنون کی حالت میں احرام باندھ ہو تو اس کی ادائیگی صحیح ہونے میں اختلاف ہے لہٰذا معمولہ کا حکم محنون
 کی مانند ہے اور محنون و معمولہ کمرج کی تفصیل کے مسطور، لے گی استار اسر موند۔

غلام اور نوٹری کا احرام

(۱) علام غلام مکر ہوا مؤقت (یعنی نوٹری) اس کا حرام غلامی حج کے لئے اس کے قاقی اجازت
 سے بھی وہ قاقی اجازت کے بغیر بھی منع ہو جاتا ہے لیکن دونوں صورتوں میں یہ فرق ہے
 کہ اگر غلام نے اپنے قاقی اجازت کے بغیر احرام باندھا ہو تو قاقی کو خیب رہے کہ اس سے مفسد احرام فعل کر کر حرام سے باہر
 کر دے اور اگر اس نے قاقی اجازت سے احرام باندھا ہو تو ب آقا کے لئے غلام کا حرام ختم کرنا ضروری ہے کیونکہ یہ اپنے وعدہ کر
 رجوع کرنا ہے اور غلام کا فرض حج کا حرام دونوں صورتوں میں معمولہ نہ ہوتا ہے (۲) اگر غلام
 حرام کی حالت میں کسی ممنوع فعل کا مرتکب ہو تو اس پر اس کی جزا لازم رہتی ہے اگر وہ جزا روزہ ہے حد اس سے کسی عذری وہ
 سے سلا سو گز رہتا ہو تو اس جزا کے روزہ کی ادائیگی اس پر اس وقت حتیٰ آرزو ہونے سے پہلے ہی لازم ہو جائے گی اور اگر وہ جزا مالی ہو
 تو اگر وہ جزا اس پر کسی وقت لازم ہو جائے گی لیکن وہ اس کے ادا کرنے کے لئے تاد ہونے کے بعد مکلف ہوگا لہٰذا
 (۳) اور غلام کا نفلی احرام لازمی طور پر منع ہوتا ہے پس اگر غلام احرام کی حالت میں آزاد ہو گیا تو اس کو اپنے
 اس احرام کو فسخ کر کے نئے سرے سے حج فرض کا احرام باندھنا ممکن نہیں ہے، اس کو اس احرام کے، فسخ کا پورا کرنا واجب ہے
 بخلاف تالیف کے کہ جب وہ احرام کی حالت میں مانع ہو جائے تو اس کے لئے جائز ہے کہ وہ اس احرام کو فسخ کر کے نئے سرے سے
 حج فرض کا، حرام باندھ لے عسا کہ شرائط حج میں بین ہو چکا ہے پس غلام اپنے اس حج نفل کے حرام کے فعل را کرے، اگر آزاد
 ہونے کے بعد اس پر حج فرض ہو جائے تو اس سے اس کا فرض حج ادا نہیں ہوگا لہٰذا رہنما اس کو فرض حج ادا کرنے کے لئے دوبارہ

لہٰذا فی نہام ورنوٹری کا احرام، حرام، نہ ہونے والے شخص پر واجب نہیں ہوگی اس لئے کہ اس شخص نے اپنا، حرام، اہانت باندھ ہے

جج رینا جیگا، مؤلف، اور حب آفانے اپنی سونڈی کو جس کی وہ شادی کرچکا ہے حج کرنے کی اجازت دیدی یوس سے قادیتر
کو اس سونڈی کا حرم مسخ کرنا جائز نہیں ہے۔

طواف

طواف کی تعریف | اسی میں طواف کے معنی مکان وغیرہ کسی چیز کے گرد گھومنا ہے۔ مثلاً وہ شروع سرفی میں طواف کے معنی ہیں اللہ شریف کے گرد کم سے کم چار مرتبہ یا اس سے زیادہ سات مرتبہ تک گھومنا ہے خواہ سیات کسی طرح۔ یہ بھی خاص ہو جائے مثلاً اور جانا چاہتے کہ بیت اللہ شریف کا طواف نہ کر کی طرح عبد رب معقولہ و مقصودہ ہے اور بیت اللہ شریف کے طواف کے لئے کچھ مسامحہ و تدریج و ارکان و واجبات و سنن و آداب ہیں مثلاً ان سب کی غفلت ایک انگشتوں کے تحت درج کی جاتی ہے (مؤلف)

سنوں ہے، یہ مانع نہیں کہ جس شخص کے طواف قدیم مسنون نہیں ہے اس کے لئے تقدیم سنی جائز نہیں ہے۔
 صحت مالکی ورثہ فقہ کا یہی مذہب ہے۔ اس میں ہل مکہ اور تبوک اہل مکہ کے حکم میں ہیں ان کے لئے سعی کا مؤخر کرنا یعنی
 طواف زیارت کے بعد کرنا افضل ہے اس لئے کہ ان کے جو میں کوئی رخصت نہیں ہے کیونکہ ان کے فعل کے اعتبار سے
 سعی کے زیارہ میں ورتہ ہے اور نہ یہی وہ ہے۔ امام سنی رحمہ اللہ کے نزدیک تقدیم سنی جائز نہیں ہے اور فقہ کی جو فقہ
 سے بچنے کی صورت پر عمل کرنا بدعت ہے۔ امام سنی کی سعی کی تقدیم و تاخیر کی تفصیل کا یہ اختلاف جو اوپر
 بیان ہوا۔ اس شخص کے بارے میں ہے جو قدرت ہو جس قدر کہ اس کے لئے اس بارے میں کوئی حد ف نہیں ہے۔ اس کو تقدیم
 سعی جی طواف قدیم کے بعد سعی کرنا افضل ہے بلکہ اگر یہ اس میں تردد نہ کرتی ہو کہ وہ اس کے لئے سعی کا مقدم کرنا مستحب
 ہے۔ (۱) کسی آدمی کو کسی شخص نے حج فرما کر شہر بانی کے در یعنی طلوع فجر کی صبح صادق پہلے
 سر طواف عود کرنے سے پہلے مکہ مکرمہ کے روضہ طواف کر لیا تو اس کا یہ طواف طواف قدیم کی جگہ واقع ہوئے گا تو اس نے نیت
 میں طواف قدیم کا نیت کیا ہو یا نہ کیا ہو یعنی جو اہل طواف کی سنت کی ہو یا اہل طواف وغیرہ کی یہ اس کے لئے کہ طواف
 جو طواف سارہ علیہ صلوٰۃ والسلام نے منفرد کیا ہے اس وقت میں وہی واقع ہوتا ہے حکم اس کے عمل طواف کی نیت کی تو
 حاکم کے تراجم طواف میں اس کی محض مذکور ہے۔

قسم دوم طواف زیارت

(۱) اس کو طواف رکعتی و طواف واجب و طواف رخصت بھی کہتے ہیں نیز طواف
 قدیم اس طرح بھی کہتے ہیں کیونکہ اس کا نام تحریر نہ ہونے کے دن میں واقع ہونا افضل ہے۔
 (۲) حج کا اس سے اس کے غیر حج پر نہیں ہو سکتا۔ و طواف عود سے جو حج کا رکن اعظم ہے کم درجہ کا
 رکعتی ہے کیونکہ و طواف عرفہ کے بعد وقت پر نہ کرے سے حج نیت ہو جاتا ہے بعد طواف زیارت کے کہ اس کے ادا کرنے کے وقت
 میں آخر غربت و سختی اور گرمی کے بعد بھی ادا کرے تو ایک اونٹ یا گائے کی قربانی کی وصیت کرنا لازم ثابت ہے۔
 (۳) طواف زیارت کے لئے ایک وقت جو رخصت کا ہے اور ایک وقت واجب ادا کا ہے۔ شہر میں اس کے لئے جائز و
 صحیح ہونے کا وقت سو فی فی کچھ کی صبح صادق ہونے سے شروع ہوتا ہے اور اس کے جائز اور صحیح ہونے کے لئے تیزی وقت
 کی کوئی حد مقرر نہیں ہے بلکہ امام اس کے جو رکعتی ہے ایک ادا کرے جب کے نزدیک اس کا یا مقرر نہیں (سو فی فی کچھ بار پڑھو)
 وہی کچھ تک کسی وقت ادا کرنا جب ہے شہر میں طواف زیارت کی دینی میں ملا عذر امام تحریر سے ناخیر کہنے میں اس پر دم لازم
 آئے گا اور نہ گناہ بھی ہوگا۔
 (۴) اگر اس طواف کے بعد سعی کرنی ہے تو اس طواف میں اس طواف میں بھی کرے اور
 اگر دم کھول کر سے ہوئے کہ ہے میں نے اس طواف میں اصطناع کرے (اور اگر اٹھیں) حرام نہیں کھولنا و احرام کی جادریں

بعد عید صرف شہر سرج اسباب شہر علیہ ورتہ مکہ ہاں دوسرے دوسرے من الزمان شہر سارہ و شہر شہر
 شہر سارہ و شہر سارہ و شہر سارہ

پہنچے ہوئے ہے یعنی وہ من رکن سے پہلے طواف زیارت کے لئے آگیا ہے تو اس کو افضل ہے بھی کرنا چاہئے (مؤلف) اور اگر طواف
 دوم کے بعد حج کی سعی کر چکا ہے تو وہ طواف قدم میں رکن کیا ہو یا نہ ہو بوطواف زیارت میں اس تکبیر و طواف زیارت کے
 بعد سعی بھی نہ کرے اس سے کسی کا نگرہ متروک نہیں ہے اور رکن میں طواف پس کیا جاتا ہے جس کے بعد سعی کرنا ہوتا ہے

قسم سوم طواف صدر

۱۔ قصد مصعبین کے سعی رجوع کے ہیں اسی لئے اس کو طواف رجوع بھی کہتے ہیں یعنی بیت اللہ
 سے ویسی کا طواف اور اس کو طواف ذراع و طواف آخر عمر یا سین بھی

کہتے ہیں اور طواف واجب بھی کہتے ہیں کیونکہ یہ طواف واجب ہے اور طواف فرض یعنی طواف زیارت سے کم درجہ کا ہے
 (۲) طواف صدر ثانی پر واجب ہے بلکہ وجوہ بلکہ کے قسم میں ہیں ان پر طواف واجب ہیں سے اس جس

آفاق نے بارہوی انجی سے یہ کہ کو اپنا وطن بنایا اس پر یہ طواف واجب نہیں ہے بلکہ اور بل حل و بل میقات پر بھی واجب
 نہیں ہے اور طواف اس آفاقی پر واجب ہے جس نے حج ادا کیا ہو خواہ وہ حج مفرد ہو یا قمری یا معہ ہوا، عمدہ کرے و اسے پر
 طواف صدر واجب نہیں ہے بلکہ۔ (۳) طواف صدر کے ہر گز ہونے کا وہ وقت طواف زیارت کے

بعد ہے اور اس کے جواز کے لئے بھی آخری وقت کی کوئی حد نہیں ہے بلکہ تمام عمر اس کے جواز کا وقت ہے۔ (۴) اس کا مستحب
 وقت یہ ہے کہ جب اپنے وطن و اس ہونے کا رہ کرے تو سفر پر روانہ ہونے کے لئے نہ کرے نہ نکلنے سے پہلے اس کی دعا کی و اس کا
 (۵) اس طواف میں رکن اور اصطبار نہیں کیا جاتا اور اس کے بعد سعی بھی نہیں ہے بلکہ جب طواف

دوم یا طواف زیارت کے ساتھ حرکت کرے تو اس کے بعد بھی سعی کی ہو تو طواف صدر کے بعد سعی کرے و
 اس طواف میں رکن بھی کرے کیونکہ جس طواف کے بعد سعی کی جائے اس میں رکن کرنا سنت ہے بلکہ

قسم چہارم طواف عمرہ

(فائدہ) تینوں طواف سعی طواف دوم و طواف زیارت و طواف صدر حج کے ساتھ مخصوص ہیں بلکہ
 (۱) وہ طواف جو عمرہ کے لئے مخصوص ہے اس کو طواف عمرہ کہتے ہیں۔ (۲) طواف عمرہ کا رکن ہے سعی عمرہ کی اور رکن میں فرض ہے۔ (۳) اس

طواف میں اصطبار اور رکن کرنا سنت ہے اور اس طواف کے بعد سعی کرنا واجب ہے۔ (۴) اس کی سعی اور
 کا دل وقت عمرہ کا احرام باندھنے کے بعد ہے اور اس کی سعی ادا کرنے سے آخری وقت کی بھی کوئی حد نہیں ہے بلکہ تمام عمر

قسم پنجم طواف نذر

اس کے جواز کا وقت ہے بلکہ۔ (۱) طواف نذر اسے وہ ہے پر واجب ہوتا ہے خواہ وہ نذر عی معنی ہو یا معنی نہ
 (۲) یہ طواف واجب ہے یعنی فرض علی ہے و اس اعتدلی نہیں ہے بلکہ۔

۱۔ طواف نذر اسے وہ ہے پر واجب ہوتا ہے خواہ وہ نذر عی معنی ہو یا معنی نہ
 (۲) یہ طواف واجب ہے یعنی فرض علی ہے و اس اعتدلی نہیں ہے بلکہ۔

۱۔ طواف نذر اسے وہ ہے پر واجب ہوتا ہے خواہ وہ نذر عی معنی ہو یا معنی نہ
 (۲) یہ طواف واجب ہے یعنی فرض علی ہے و اس اعتدلی نہیں ہے بلکہ۔

دیوڑی حطیم کے درمیان ہے داخل ہو کر دوسری طرف کے اسی طرح کے راستے سے حطیم سے باہر نکلا اور اس طرح حطیم و چھوڑ کر طواف کے سات چکر پورے
کئے تو اس پر اس طواف کا اعادہ نہ کرنا ہوگا ورنہ عدم اعادہ کی صورت میں حرام ہوگی سنہ جی تمام طواف کو توٹانے یا صرف حطیم
کے گرد سب چکر لگائے اور تمام طواف کو ٹوٹا نہ فتنہ ہے نہ کہ مشروع ہے ہر طواف کو توٹانے اور بعض فقہاء کے خلاف عمل
کرنے سے بچ جانے والا ہوگا۔ مگر حطیم کے اندر سے طواف کرنا بالکل جائز نہیں ہے جبکہ صرف حطیم کے گرد طواف
کا وعدہ کرے سنہ اگر تمام طواف کو یا صرف حطیم کے گرد طواف کو توٹا یا جو حرام ہے تو جائز ہے اگر کسی نے طواف
نہایت اور طواف عمرہ کی صورت میں اس پر دم نہ جب ہوگا اور طواف واجب کی صورت میں صدقہ واجب ہو جائے اور جب
بعض طواف میں صدقہ واجب ہوئے ہیں کوئی حق نہیں ہوتا چاہے عینی علی طواف میں بھی صدقہ واجب ہوتا ہے کیونکہ ہر قسم کے
طواف کا حطیم تک پہنچنا واجب ہے سنہ اور صرف حطیم کے گرد طواف کے اعادہ کی کیفیت یہ ہے کہ بیت اللہ شریف کے
سے کوئے سے جو حطیم کے ساتھ بیت اللہ شریف کے دروازے کی جانب سے ہے اور اس کو رکھ کر عری کے پاس شروع کرے یا اصحاب اس
سے دراصل سے شروع کرے و رہیں کہ رکھ کر عری کی طرف کر کے کھڑا ہو چھ حطیم کے باہر سے اسے سامنے کی طرف مطاف
میں چل شروع کرے اور طواف کے واجبات و سنن یعنی طہارت و سر عورت و رمل و اعتدال و غفرہ کا لحاظ رکھے جب حطیم کے
دوسرے یعنی آخری سرے تک پہنچے بیت اللہ شریف کے رکھ کر شامی تک پہنچ جائے تو پھر اس راہ سے حوضہ کعبہ و حطیم کے درمیان سے
حطیم میں داخل ہو کر رکھ کر عری کے راہ سے حطیم سے باہر نکل کر پھر رکھ کر عری سے دوسرے چکر شروع کرے اس طرح سات چکر پورے
کرے جبکہ ورنہ طواف میں حطیم کو ترک کر دیا ہو ورنہ حقد چکروں میں حطیم کو ترک کرنے سے حاکم اس طرح سے ادا کرے۔ اس کا
دوسرا طریقہ یہ ہے کہ جب پہلے چکر میں رکھ کر شامی تک پہنچ جائے و حطیم کے اندر سے بیت اللہ شریف کے دروازے سے واپس لوٹ کر رکھ کر
عری پر آئے و پھر باہر سے دوسرا چکر پہلے چکر کی طرح شروع کرے اور اس طرح سات چکر یا حقد چکروں میں حطیم تک پہنچے
اسی قدر ادا کرے یہ صورت اور بعض اور ہیں صورتیں اور یہ ہے کہ حطیم خاتمہ کعبہ کا جرو ہے جو کہ فضل المساجد
اس کو اپنے مقصد کے لئے راستہ بنا حقد ف ولی ہے جس گریہی صورت میں حطیم میں داخل ہونے وقت ہر مرتبہ بیت اللہ شریف
میں داخل ہونے اور رکعت پڑھنے کی سب کرے تو بہتر ہے اور اس طرح یہ طریقہ بھی خد ف ولی نہیں رہے گا، دوسرے طریقہ میں
ہر چکر کے بعد رکھ کر شامی سے رکھ کر عری تک واپس آنا طواف کے چکروں میں سمار ہیں ہوگا کیونکہ یہ حکم معکوس ہے اور اس میں ترک
شرط ترک واجب لازم آتا ہے سنہ اس سے کہ اس میں بیت اللہ شریف اس کے دائیں طرف ہوگا اور طواف کا چکر اس کے
دائیں طرف سے ہوگا ہی وہ ہے کہ رکھ کر شامی تک پہنچے کے بعد واپس سے حطیم میں سے نکل کر رکھ کر عری پر آجنا جائز ہے جسا کہ
یہی صورت میں سان ہوگا کہ رکھ کر شامی سے رکھ کر عری تک واپس لوٹے و چکر شمار کرے گا تو اس چکر کو ٹوٹا نہ جب ہوگا اور اگر
بغیر ٹوٹانے کے کعبہ سے چلا گیا تو حرام لازم ہوگی سنہ اگر کسی شخص نے حطیم کی دور سے طواف کیا تو اس طواف کی کسر نہ

سب سے زیادہ علیٰ حد سے زیادہ یعنی سنہ حرام اگر کسی نے حطیم میں داخل ہو کر طواف کیا تو اس طواف کی کسر نہ

کہا ہے کہ جائز ہے کیونکہ تمام عظیم ہمارے نزدیک خدائے کعبہ کا حزو میں ہے بلکہ صرف چھبہ سب گز نمر علی خدائے کعبہ کا جسز وہ ہے
واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم اور دیوار پورے خدائے کعبہ سے احتیاطاً خارج ہے لیکن مذہب توافیق کا مصلیٰ یہ ہے کہ انھوں نے
خدائے کعبہ کی دیوار کو خدائے کعبہ کے حکم میں رکھا ہے۔ درجہ عظیم کی دیوار بھی قدیم میت انشر کی دیوار کی جگہ واقع ہوتی ہے پس اب
بھی ان حضرات کے نزدیک نہ تہ دیوار عظیم پر سے طواف کرنا جائز نہیں ہے ورنہ طواف فقہائے کچھ بالا خارج محکم ہو سہ
(جی عظیم کی دیوار کے باہر سے طواف کرنا صحیح ہے)

بسم اللہ شاذروان (پشتہ کعبہ) کے باہر سے طواف ہونا چاہئے تاکہ اس کے طواف کا کچھ حصہ خدائے کعبہ کے ساتھ واقع
ہو جیسا کہ بعض علماء کے نزدیک حاذرواں خدائے کعبہ کا نزو ہے ورنہ ان جمعہ شریعت کے کہ ہمارے نزدیک حاذرواں میں ہوتا ہے
جرو نہیں ہے اور عمدت فعی دما کی کے نزدیک نہ خدائے کعبہ کا حزو ہے اس لیے اس کے نزدیک اس کے اور سے طواف جائز نہیں ہے بلکہ
شاذروان وہ زائد شیعہ ہے جو خدائے کعبہ کی دیوار کے ساتھ ہے ہوئے پیچھوں سے اس کے تین طرف بنا ہوا ہے اور سنگ رحام سے
مستم طر پر بن ہوا ہے سوائے باب کعبہ ورنہ شریعت کے اکثر حصہ کے ساتھ

(۱) طواف کے اکثر حصہ یعنی چار حیکر کے ساتھ ورنہ تین حیکر کا طواف کے سب جگر پورے کرنا سہ اس سے طواف
کے اکثر یعنی چار حیکر طواف کا کرنا ورنہ تین حیکر واجب ہیں جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے ۵۵ اگر ن میں
زائد حیکروں کو چھوڑ دے گا تو اس کا طواف جائز ہو جائے گا اور اس پر حیر واجب ہوگی پس داخل طواف میں دم واجب ہوگا ورنہ
طواف میں نہ جگر کے بعد میں صدقہ واجب ہوگا اور نقلی طواف صدقہ واجب ہونے میں واجب طواف کی سہ ہے کہونکہ
م شروع کرنے سے نقلی طواف تک واجب ہونا ہے ۵۶ ۵۷ بہر حال طواف کے بعد ورنہ کعبہ پر پڑنا سہ نصرت

اس کے بعد تہا رک ہے اس سے اس کے متعلق جزئیات مگ عنوان سے ذیل میں درج ہیں (موصف)

(۱) سب جگروں کے بعد امام بوجہ جمعہ شریعت کے نزدیک صحیح قول کی بنا پر
دو گانہ واجب الطواف کے مسائل

دو رکعت نماز پڑھنا واجب ہے اور فرض ہے کہ ایک رکعت میں سب سے شہ اور سب سے
سات حیکر سے مراد طواف ہے چکروں کی تعداد نہیں پس اگر کسی نے غدر کی وجہ سے حیکروں کی تعداد چھوڑ دی یعنی تین
ماس سے کہ جگر چھوڑ دے تب بھی اس پر دو رکعت نماز پڑھنا واجب ہے ورنہ سب جگروں کے چھوڑنے کی جہا نام نہ ہوگی
جب کہ پہلے بیان ہو چکا ہے ۵۸ ۵۹ ہا شرح الباب کا قول کہ ہر طواف کے بعد دو رکعت واجب ہیں خواہ وہ طواف نہ فرض
سی را کی ہو ۶۰ اس میں جگروں کی تعداد میں کمی ہونے کا بھی حاصل ہے ورنہ نصف میں نقصان کا بھی احصاء ہے نہ حدیث میں
کے ساتھ طواف کرنا وغیرہ اور ظاہر اس سے دوسری بات مرد ہوئے جنی نصف میں نقصان کا احصاء ہے ۶۱

۶۲ سب جگروں کے بعد دو رکعت واجب ہے ۶۳ سب جگروں کے بعد دو رکعت واجب ہے ۶۴ سب جگروں کے بعد دو رکعت واجب ہے ۶۵ سب جگروں کے بعد دو رکعت واجب ہے ۶۶ سب جگروں کے بعد دو رکعت واجب ہے ۶۷ سب جگروں کے بعد دو رکعت واجب ہے ۶۸ سب جگروں کے بعد دو رکعت واجب ہے ۶۹ سب جگروں کے بعد دو رکعت واجب ہے ۷۰ سب جگروں کے بعد دو رکعت واجب ہے ۷۱ سب جگروں کے بعد دو رکعت واجب ہے ۷۲ سب جگروں کے بعد دو رکعت واجب ہے ۷۳ سب جگروں کے بعد دو رکعت واجب ہے ۷۴ سب جگروں کے بعد دو رکعت واجب ہے ۷۵ سب جگروں کے بعد دو رکعت واجب ہے ۷۶ سب جگروں کے بعد دو رکعت واجب ہے ۷۷ سب جگروں کے بعد دو رکعت واجب ہے ۷۸ سب جگروں کے بعد دو رکعت واجب ہے ۷۹ سب جگروں کے بعد دو رکعت واجب ہے ۸۰ سب جگروں کے بعد دو رکعت واجب ہے ۸۱ سب جگروں کے بعد دو رکعت واجب ہے ۸۲ سب جگروں کے بعد دو رکعت واجب ہے ۸۳ سب جگروں کے بعد دو رکعت واجب ہے ۸۴ سب جگروں کے بعد دو رکعت واجب ہے ۸۵ سب جگروں کے بعد دو رکعت واجب ہے ۸۶ سب جگروں کے بعد دو رکعت واجب ہے ۸۷ سب جگروں کے بعد دو رکعت واجب ہے ۸۸ سب جگروں کے بعد دو رکعت واجب ہے ۸۹ سب جگروں کے بعد دو رکعت واجب ہے ۹۰ سب جگروں کے بعد دو رکعت واجب ہے ۹۱ سب جگروں کے بعد دو رکعت واجب ہے ۹۲ سب جگروں کے بعد دو رکعت واجب ہے ۹۳ سب جگروں کے بعد دو رکعت واجب ہے ۹۴ سب جگروں کے بعد دو رکعت واجب ہے ۹۵ سب جگروں کے بعد دو رکعت واجب ہے ۹۶ سب جگروں کے بعد دو رکعت واجب ہے ۹۷ سب جگروں کے بعد دو رکعت واجب ہے ۹۸ سب جگروں کے بعد دو رکعت واجب ہے ۹۹ سب جگروں کے بعد دو رکعت واجب ہے ۱۰۰ سب جگروں کے بعد دو رکعت واجب ہے

(۲) طواف کو مطلقاً بیان کیسے ہے پس طواف فرض یعنی حج و عمرہ کا طواف رکں طواف واجب جیسے طواف صدر و طواف نذر طواف سنت جیسے طواف قدم طواف مسخ جیسے طواف کحتہ السجود و طواف نفل صلب و شامل ہے حتیٰ بلا فرق ہر قسم کے طواف کے لئے یہی حکم ہے بخلاف اس کے جس نے دو گانہ نماز واجب ہونے کے لئے واجب طواف کی قید لگائی ہے کسی و طواف کے لئے واجب نہیں کہا لیکن صدر میں ہے کہ اس قول کی کوئی حقیقت نہیں ہے کیونکہ دو گانہ نماز واجب ہونے کے دلائل مطلق ہیں ہر قسم کے طواف کے لئے ہیں۔

(۳) اس نماز کا جائز و صحیح ہونا کسی وقت یا جگہ کے ساتھ مخصوص نہیں ہے اور ہر جگہ زندہ ہے اس کی ادائیگی کا وقت قیود نہیں ہیں یعنی تمام عمر میں کسی بھی وقت و کسی بھی جگہ دُر سکنا ہے اور مرنے سے اس کا وقت ختم ہو جاتا ہے اگر کسی نے تمام عمر میں بھی اس کو دو گانہ ہو گیا تو پورا کیا سکن میں پر دم واجب نہیں ہوگا واپس دہرے مارے کے لئے اس کے کفارہ کی وصیت کرنا بھی اس پر واجب نہیں ہے کلاف رو رہ و نماز فرض و نماز رک کے سکنہ اور مسند خلدی ہے انکوائتیں میں ہے کہ واجب کا حکم یہ ہے کہ ان کے رک پر دم لازم آتا ہے سوئے دو گانہ طواف کے ہر اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ ایک مستقل واجب اس کا تعلق واجبات حج کے ساتھ نہیں ہے اور اس روگا۔ ہر ایک متصور میں ہے جب کہ بعض کنسب بن سک میں مذکور ہے و درماد اگر نے سے اس روگا۔ کی تلاں ہیں ہوتی کیونکہ جب تک اس دور بخیر کو نہیں کرے گا اس کے یہ باقی رہیں گی اس لئے کہ ان کی ادائیگی کسی زمانے و مکان کے ساتھ مخصوص نہیں ہے بلکہ حدی نے فوری کی شرح میں در کیا ہے کہ بعض کنسب بن سک بن سک کے رک پر دم واجب ہوگا و درماد آخری عبارت سے بھی اس کی بنید ہونے سے خارجہ میں ہے کہ یہ دو کتیں واجب ہیں اس کو ترک کرے گا و دم واجب ہوگا و درماد کتب نامک میں ہے کہ گرت دو رکعتوں و رک رکے گا و اس پر دم واجب نہیں ہوگا و درماد نے بھی یہی کہا ہے و بعض نے کہا کہ دم لازم ہوگا ہر اور تائید ترک موت کے ساتھ قیود ہونے پر محمول ہے پس اس پر وصیت کرنا واجب ہے اور دروں کے لئے اس کی حرکات و درماد مستحب ہے سکنہ (یعنی جبکہ اس نے وصیت کی ہو لیکن اگر کسی نے مرنے دم تک دو گانہ طواف ادا نہ کیا تو اس پر مرنے وقت کفارہ عاری کی ادائیگی کے لئے وصیت کرنا واجب ہوگا جیسے دیگر فرض و واجب نمازوں کے کفارہ کے لئے وصیت کرنا واجب ہوتا ہے و درماد کفارہ اس سے تہائی بل منروکہ میں سے دیکھا ہے و اگر اس نے کچھ وصیت نہ کی اور اس کے وارثوں سے ہر عا (اگر دیا و نہا) مترا د ہو جائے گا و نہا علم بالصلوات و صلوٰۃ) درماد یہ ہے نہ مشائخ مہرین نے دم لازم نہ ہونے کی علت میں انصاف کیا ہے بعض نے اس کی یہ تعبیر کی ہے کہ طواف کی دو رکعتیں حج و عمرہ کے مخصوصات میں سے ہیں پس اگر دم اس واجب کے رک پر لازم آتا ہے حج یا عمرہ کے ساتھ مخصوص ہونا و بعض دوسروں نے یہ تعبیر کی ہے کہ دو گانہ طواف کی ادائیگی کسی زمانے کے ساتھ مخصوص نہیں ہے اور تمام عمر میں اس کا وقت ہونا منظور نہیں ہے پس اس دوسری تعبیر کی بنا پر جب وہ شخص مرنے کے قریب پہنچے اس پر دم کی ادائیگی کے لئے وصیت کرنا واجب ہو جائے گا اور

اچانک بھی حق عدد نہ رہیں اور یہ احتیاط اس وقت ہے جبکہ عمرہ مکہ کے وقت میں ایسا کرے لیکن اگر مکہ کے وقت میں طواف کرے تو بالاجتماع غیر دو گانہ طواف پڑھے طوافوں کو جمع کرنے میں کوئی گناہ نہیں ہے اور نہ سب طوافوں کے دو گانے میں جمع کرنا منع ہے اور جب تک کہ عمرہ مکہ کے وقت میں رہے تو جس قدر طواف نماز کے مکہ کے وقت میں کرے گا وہ سب طواف کی مانند ہو گئے ہوں گے (یعنی جسے طواف کہتے ہیں) تنہا ہی دو گانہ طواف پڑھے اس کے بعد نیا طواف کرے (موقوف)

۷۔ اگر کسی نے پورا طواف کیا اور دو گانہ طواف پڑھا تو اس کو یاد نہ آئے یا نہ سمجھا کہ اس نے دو طواف شروع کر دیے اگر اس کو یک چکر پورا کرنے سے پہلے یاد آ گیا تو اس طواف کو ترک کر دے اور دو گانہ طواف اور کعبہ کی حالت میں متصل حاصل ہوئے تو کہ سنت ہے اور اگر ایک چکر پورا کرنے کے بعد دوبارہ اس طواف کو ترک نہ کرے جس کو شروع کر دیا ہے بلکہ اس کو پورا کرے کیونکہ ایک چکر کا ادراک ہونا اس لیے جب کہ نماز میں ایک رکعت کا ادراک ہوا تو دوبارہ چکروں کے بعد پورا کرے پورا طواف کو پورا کرے اور اس طواف کو پورا کرنے کے بعد دونوں طوافوں میں سے ہر ایک کے لئے الاغاق الگ الگ ایک ایک دو گانہ پڑھے اس لئے کہ ایک طواف دوسرے میں منقطع نہیں ہوتا اگر سوہ سورۃ منقص ہو جائیں گے

۸۔ اگر ایک طواف کے لئے دو رکعت سے زائد نماز پڑھے تو پڑھے ہوئے رکعتیں غلط ہو جائیں گی۔

۹۔ دو گانہ طواف فرض نماز یا نذر کی نماز کے لئے کافی نہیں ہو سکتا اس لئے کہ دو گانہ ایک مسلسل واجب ہے اور دو گانہ طواف پڑھنے والا شخص اپنے جسے دو گانہ طواف پڑھنے والے شخص کا مقتدی نہیں ہو سکتا اگر چند دونوں کے طواف ایک ہی قسم کے ہوں اور دونوں کی نماز ایک ہی قسم کی ہو واجب الطواف کی ہو کوئی نہ سبب کے نقص ہوئے کی وجہ سے دونوں کی نماز مختلف ہے صیائے عصر کی نماز پڑھنے والے حصے کے چھ تہ کی نماز کی مقدار مست نہیں ہے

۱۰۔ اگر کسی نے سمجھ لیا کہ طواف کیا تو اس کی طرف سے طواف کی دو رکعتیں ادا کرے اس لئے کہ ہر ایک

فقہ کے نزدیک نماز و روزہ کی عبادت میں یا بہت درست نہیں ہے

۱۱۔ اور یہ روایات جو کہ تہ کے نزدیک مستحب ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت کرتے ہوئے یہی رکعت میں سورۃ تکوین و سورۃ رکعت میں سورۃ الاحد پڑھے اور اگر ان کے علاوہ کوئی اور سورہ پڑھے سب بھی جائز ہے اور مستحب ہے کہ دو گانہ طواف کے بعد چھ تہ ہے اپنے عزیز و قرب و متاع و حباب و تمام مومن و مسلم و مرد و اور غور و فکر کے لئے یا عموم دعا کے لئے جو دعا چاہے گئے اور اس مقام پر دعائے حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا گنا مستحب ہے

۱۲۔ دعا طواف کی کیفیت و ترکیب مع ادعائے کعبہ میں درج ہے (موقوف)

۱۳۔ کہ جس وقت صرف ایک بار و نذر کی مسائل میں طواف و کھرواق و غیرہ واجب ہے اور ہر وقت و ہر

۱۴۔ کہ ایک بار و نذر کی مسائل میں طواف و کھرواق و غیرہ واجب ہے اور ہر وقت و ہر

واجبات طوف کا حکم

واجبات طواف کا حکم | طواف کے واجبات کا حکم یہ ہے کہ اگر لوگوں میں سے کسی ایک واجب کو بھی ترک کر دے گا وہ طواف کے
 درخص و ہو جانے کی وجہ سے وہ طواف صحیح ہو جائے گا لیکن وہ شعر گستاخ ہوگا اور جسک وہ
 شخص مکہ مکرمہ میں رہے ترک واجب کی وجہ سے اس طواف کا اعادہ اس پر واجب ہوگا۔ اگر اس کا اعادہ نہیں کرے گا اور مستوطن
 وہیں ہو جائے گا تو اس پر پیرزادہ ہوگی (حس کی تفصیل یہ ہے ماں ہو چکی اور حیوانات کے سن میں بھی مذکور ہے) سوائے دو گنا نہ واجب
 اعادہ کے اسلئے کہ بعض کے نزدیک مستقل واجب ہے اور جب تک اس دو گنا نہ کرے انہیں رخصت کے ذمہ ہوگا جسائے کسی تفصیل کے مطابق۔

طواف کی سنتیں

۱۔ اصطلاح جس طواف میں اصطبراع مسنون ہے پورے طواف یعنی تمام چکروں میں مسنون ہے مکہ اور یہاں اس طواف میں سنت ہے جس کے بعد سعی کی جائے مکہ خواہ وہ طواف خارج داسو یا عمرہ کا ہو مکہ ملا طواف و طواف عمرہ ۱۔ طواف زیارت حد سعی کو نو تکرار ہے یعنی طواف زیارت کے بعد کرے وراثی اس سے ہونے کیڑے رہتے ہوں مکہ میں جبکہ سر مڈانے سے پہلے طواف زیارت کرے مکہ ورجو طواف زیارت یعنی سر مڈانے کے بعد کیا جائے اس میں اصطبراع معتد نہیں ہے خواہ سعی پہلے کریں ہو یا طواف زیارت کے بعد کرے اس لئے کہ وہ حرام سے باہر ہو چکا ہے اور مکہ کیڑے ہیں چوکہ ہے اور اصطبراع حرام باقی رہے کی حالت میں منہ ہے مکہ وراثی طرح اگر کسی نے منہ کی وجہ سے سے ہونے کیڑے ہیں لئے ہیں اس کے لئے بھی اصطبراع سنت نہیں ہے مکہ کیا اس شخص کے لئے اس کے ساتھ تہمت ہے؟ اس بارے میں ہمارے اصحاب نے کوئی ذکر نہیں کیا اور بعض موقعے پر ذکر کیا ہے کہ مردوں میں سے جس نے پہلے ہونے کیڑے نہیں پہنے اس کے لئے اصطبراع سنت ہے اور جس نے پہلے ہونے کیڑے پہنے وہ اس کے لئے اصطبراع سنت کا اور کبریا متوار ہے یعنی پورے طور پر داکر یا بس یہ اس کے منافی نہیں ہے جو کہ بعض سمجھتے ہیں کہ یہ بھی کہا ہوا ہے کہ اس شخص کے لئے مشروع ہے کہ وہ اپنی الحرام کی یاد رکھو کا دوسری حصہ اپنے دامنے کندھے کے نیچے سے نکالے اور چادر کے دونوں سرے مائیں منہ سے بڑا لے لے آجیہ اس کا کہہ دینا یہ ہونے کیڑے سے ڈھکا ہو ہو یا منہ کی وجہ سے ہے مل علی الفاری لکھتے ہیں کہ جہ یہ ہے کہ ایسا کرے مکہ اصطبراع طواف شروع کرنے سے زیادہ پہلے کرنا چاہئے مکہ ورجا ناچ ہے نہ اصطبراع صرف طواف کے تمام چکروں میں سنت ہے جیسا کہ ابن الصبیانے اس کی تصریح کی ہے پس جب طواف سے فارغ ہو جائے تو اصطبراع کو ترک کر دے حتیٰ کہ اگر دو کا طواف اصطبراع کی حالت میں پڑھے تو مؤیدھے ٹھلے ہوئے ہونے کی وجہ سے مکروہ ہوگا ورنہ میں اصطبراع نہیں ہے مکہ

۲. اطراف کے پتے میں چکروں میں مل کر تیار اور فی چکروں میں نہ کرنا سبھ جتنی باڑی چکروں میں مل نہ کرنا ملک

[illegible]

۱۔ طواف و رعتی کے درمیں سلام کرنا یہ اس شخص کے لئے سنت ہے جو تہ طواف کے بعد رکعتی کرے۔ اور اصل میں یہ
 یہ ہے کہ جس طواف کے بعد رکعتی کی جائے اس کا رکوع طواف پڑھنے کے بعد رکوع سورۃ الحمد کی قاف پڑھے۔ ورنہ نہیں سنت
 ۸۔ حجر اسود سے طواف کی اسد کرتا صحیح نہیں کی سائرہ سنت ہے سنت طواف اس کے جس سے ہا کہ یہ شرط ہے۔ فرض ۱۰
 واجب اب ہے مگر کی نخرج مطلب العاقب میں ذکر کیا ہے کہ اگر یہ ہے کہ یہ شرط ہے اور ان اہمام نے فتح القدیر میں ہا ہے کہ حجر سورۃ
 طواف کرنا واجب ہے اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو بھی رکھا ہے کہ یہ وہی کی مثل کھڑا تھا میں ہے ورنہ حجر
 میں وہی حجر ذکر کیا ہے کہ امام محمد رحمہ اللہ نے قیاس میں ذکر کیا ہے کہ اگر طواف کو حجر اسود کی کسی نے کسی درجہ سے شروع کیا ہے
 تو اس کے لئے کافی نہیں ہے پس امام محمد نے اس کو شرط قرار دیا ہے اور اگر یہ کہ جائے کہ یہ واجب ہے تو کون بعد میں ذکر کیا ہے
 تفسیر صلی اللہ علیہ وسلم کا اس پر شواہد قریبہ وہ کبھی بھی ترک کرنا اس کے وجہ کی دلیل ہے اصل یہ ہے کہ صاحب فتح قدیر نے
 اس کے وجہ کو اختیار کیا ہے اور مندرج میں وجہ سے نقل کرتے ہوئے اسی کی تفسیر کی ہے کہ یہی سورۃ واجب ہے پوری تفسیر میں ہے
 ورنہ حجر و غیرہ و دروہ و مانی الفصح میں بھی اس کے وجہ پر حرم (اعمال کیا ہے حتیٰ کہ درمیان میں ہے کہ اگر حجر اسود کے سوا
 کسی اور جگہ سے اسد کی ہو صحت رکھتا ہے میں ہے اس طواف کا عذر کرے اور اگر عذر کے خیر نگہ کرے سے چاہے کہ اس میں ہے
 لیکن اکثر فقہاء اس باب میں کہ حجر اسود سے طواف کا شروع کرنا شرط میں ہے مگر ان اور اس میں سنت ہے اور اس کا رکوع کر کے
 ورنہ مساجد اسی پر ہیں وریات مساجد میں اسی کی صحیح نقل گئی ہے جب کہ اس میں سے کہ یہی صحیح ہے جو براہیم و غیرہ نے
 اختیار کیا ہے و درمیں کے عبارت سے اظہر ہے کہ مساجد میں جو رکعتیں ہیں یعنی سنت مومنین کے وقت میں سنت طواف کا حجر اسود سے
 شروع کرنا سارے اکثر مشائخ کے نزدیک سنت ہے حتیٰ کہ اگر طواف حجر اسود کے عذر کسی درجہ سے شروع کرنا تو یہ ہے اور اگر وہ حجر
 صفا کہ یہی نے رکھ مانی سے طواف شروع کیا اور وہی پڑھتا ہو کہ مساجد میں رکعتیں کہ جائز ہے اور میں کوئی حرام نہیں ہے
 لیکن طواف کی مدار حجر اسود سے شروع کرنا واجب ہونے کے لئے کی جائز رکھ مانی سے شروع کرنا اور میں حمد یا انکر وہ تحریر ہے اور
 سنت ہونے کے لئے اگر وہ تحریر ہے کہ حجر اسود سے شروع کرنا واجب ہونے کے لئے کہ میں جو اسود نصب کرنا ہے اگر
 نفوذ سے حجر اسود کو اس کی جگہ سے شاد ہائے تک بھی طواف کی سورۃ کی رکعت کوئے سے فارم رعتی سنت) سورۃ
 (۹) مولات ہی طواف کے امام چکروں کا اور ان حکموں کے احکام کا ہے درپے درپے اور اسی طواف رعتی کے حکموں کا
 ہے درپے کرنا۔ طواف کے ہی مصلحت ہی کرنا جو سنی حج کی ہوا عذر کی ممکن طواف و رعتی ہوا (مصلحت ہونا) میں
 بہت ہے بخلاف چکروں میں اور چکروں کے خزانہ مولات کے اور فارم کے مولات سے مدار مولات غرض ہے کہ وہیں تک
 و صدی۔ ہوا اس لئے کہ طواف میں پانی سے وغیرہ کی اجازت ہے

یہ عمل غیر مشروع ہے، اور اس حکم کے خلاف فعل کرنا بھی ممنوع ہے کہ کوئی اس فعل کا ارتکاب عوام کو اس وجہ سے نہ کرے کہ یہ ایک کام ہے۔ بلکہ اگر کوئی شخص، رب و تعظیم کی رعایت کی نیت سے اور حضور قلب کے حصول کے لئے ہاتھ نہ دھوے تو کوئی مصائب نہیں ہوگا، ورنہ علی القاری رحمہ اللہ نے جو اس کی مطلق کراہت کا حکم لگایا ہے وہ محل نظر ہے، واللہ تعالیٰ اعلم۔
(یعنی سبب و موجب سمجھ کر میاں نہ کرے، بلکہ اس زیادہ میں اس کا نہ کرنا ہی مناسب ہے ورنہ عوام الناس دیکھیں گے تو اس کو مشروع کا حکم سمجھ کر کرنے لگیں گے اس لئے فی زمانہ احتیاطاً اس کا ترک کرنا ہی، رب ہے واللہ اعلم بالصواب، مؤلف)

(۱) ہر اس چیز سے نظر کو بچنا جو حضور قلب و ردل کی جمیعت میں نخل ہو سکے اور چاہئے کہ اپنی نگاہ کو اپنے جملے کی جگہ کے علاوہ ادھر ادھر نہ گزیرے جیسا کہ سمار کی جانب میں اپنے سجدہ کی جگہ سے نگاہ نہ گزرنی چاہئے کیونکہ یہ ایک ایسا ارتکاب ہے کہ جس سے جمیعت قلب حاصل ہوتی ہے سکے

(۱۲) اپنے طواف کو ہر اس حیر سے پاک صاف رکھا جائے جس کو شرع شریف پسند نہیں کرتی خواہ وہ ہوں ہو یا فعل اور ظاہری طور پر ہو یا باطنی طور پر، اور مردوں اور عورتوں کی طرف نہایت کی نظر سے دیکھنے سے بچنا چاہئے اور جس شخص کی پیدائش یا ہیئت میں کوئی نقص ہو، کوئی تھکن حج و عمرہ کے مناسک حاصل نہ طریق پر کرتا ہو تو اس کی تحقیر و تدریل نہیں کرنی چاہئے، اور جاہل و ظالم ہر مساک دکرے وے کو لطف و نرمی اور سہولت سے سکھا، چاہئے سکے جسبی عورت اور مرد کے کی طرف نہایت کے ساتھ نظر کرنے سے بچنا ہر حال میں واجب ہے اور وہ اس وقت میں خاص طور پر واجب ہے

(۳) ہر طواف کے ختم کے بعد ملتزم سے پیشا ہے

(۱۳) نہ زد و گناہ واجب الطواف ادا کرنے کے بعد آب زمزم پینا ہے

(۱۵) جس طواف کے حد سعی کرتی ہے اس طواف و دو گناہ طواف کے بعد سعی کے چھانے سے پہلے حجر سودی صرف

لوٹنا یعنی اس کا اسلام کرنا اگر سعی میں کرتی ہے تو پھر یہ اسلام نہ کرے۔ ۹۵ (۱۶) طواف میں نزدیک نزدیک نہ کرنا۔ ۹۵ (۱۷) عید

گرمی اور سردی کی حالت میں طواف کرنے کی نذر و قضیت ہے

جس کا سبب انتہا سے ہے

مباحات طواف

مباحات طواف مندرجہ ذیل میں (۱) مباح کلام کرنا، یعنی بغیر ضرورت مباح کلام کرنا اور غیر ضروری مباح

کلام کو ترک کرنا مستحب ہے۔ (۲) جیسا کہ مسجبات طواف میں ساکن ہو چکا ہے، مؤلف) میں جس کلام کے کرنے کی اس کو ضرورت

ہے اس کو بغیر ضرورت کرنے میں کوئی مصائب نہیں ہے۔ (۳) یعنی یہ مباح ہے سکے

جو شخص ستر تعالیٰ کے ذکر میں مشغول ہو اس کو سلام نہ کرے میں جس شخص کو سلام کیا جائے گا تو وہ ذکر میں مشغول ہو گا، نہیں

اس میں رسالت علی القاری مدنی، فی رشتہ و ساری مصائب، ص ۱۲۱، باب و شرح و غیرہ، ص ۱۲۱، باب و شرح و غیرہ، ص ۱۲۱، باب

۱۲۱، باب و شرح و غیرہ، ص ۱۲۱، باب و شرح و غیرہ، ص ۱۲۱، باب و شرح و غیرہ، ص ۱۲۱، باب و شرح و غیرہ، ص ۱۲۱، باب

۱۲۱، باب و شرح و غیرہ، ص ۱۲۱، باب و شرح و غیرہ، ص ۱۲۱، باب و شرح و غیرہ، ص ۱۲۱، باب

ہر مدت گزاری ہے، مضاف یہ ہے کہ طواف شروع کرنے وقت حجر سودے کے مقابل ہونے کے علاوہ کسی اور جگہ رفع یدین کرنا مکروہ ہے۔ (۹) یعنی دوسری طرف مڑنے سے پہلے یعنی استقبال سمت شریکی والی ہی میں طواف

شروع کر دینا مکروہ ہے۔ (۱۰) طواف کے حکروں میں زیادہ فاصلہ کرنا خواہ ایک دفعہ بسا کرے یا کئی دفعہ کیونکہ اس سے موالاة (لگاتار) ہونا ترک ہو جائے گا۔ (۱۱) طواف کرے ہوئے ارکان بیت اللہ

(کوٹوں) پر یا کسی اور جگہ دھکے بے کھڑا ہونا، کیونکہ طواف کے حکروں اور ہر جگہ کے اجزاء کا لگا رہنا سبب تنگدہ سے ہے کہ بیان ہو چکا ہے۔ (۱۲) درین طواف میں کھانا کیونکہ یہ بھی طواف کے لگا رہنے سے دور خشن اور سنگی کے

خلاف ہے اور بعض فقہاء دوران طواف پانی وغیرہ سے کو بھی مکروہ کہا ہے۔ لیکن اکثر فقہاء کے نزدیک دوران طواف میں پینا مکروہ نہیں ہے کیونکہ اس میں بہت کھوڑاؤں لگنا ہے جو مولا کے معانی ہیں ہے مرفوع و موقوف احادیث سے اس کا ثبوت ملتا ہے۔ (۱۳) دو یا زیادہ طوافوں کو اکٹھا کرنا ورنہ مکروہ ہے دو گنا طواف۔ نیز مضاف

حفت عدد طوافوں کے بعد نماز طواف کی طرف بوٹے یا طاق بند کے بعد کیونکہ ہر طواف کے بعد متصل سی دو گنا طواف پڑھا امام ابوحنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک سنت ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اگر طواف بعد طوافوں کے بعد نہ کی جائے تو کوئی مضاف نہیں اور اگر کسی سے اس طرح طوافوں کو جمع کیا تو وہ ہر طواف کیلئے ایک دو گنا واجب الطواف داکرے، اگر کسی نے حفت عدد طوافوں کے بعد ان کی بار طواف، داکرے یا بوالاٹھ و مکروہ ہے لیکن اگر نماز کے مکروہ وقت میں طواف کرے تو اب طوافوں کو جمع کرنے میں بالاف و کوئی کرہت نہیں ہے نہ حفت عدد میں سطاں عدد میں، ان سب کے دو گناے ملاح (غیر مکروہ) وقت تک مؤخر کرے اور جب غیر مکروہ وقت آجائے تب ہر طواف کے لئے ایک ایک دو رکعت نماز پڑھے۔ (۱۴) خطبہ کے وقت مطہر

طواف کرنا مکروہ ہے، توہاموں سے روک رہی کرے۔ (۱۵) فرض نماز کی تکبیر یا قسب ہونے کے وقت طواف شروع کرنا یا اس سے مکروہ ہے لیکن اگر کسی نے پہلے سے شروع کیا تو اس پر کوئی عیب نہیں اور اگر اس کو پورا کر کے نماز میں شامل ہو، درحالت کو بالینا ممکن ہو تو ظاہر یہ ہے کہ اس کو پورا کرنا اس کو پورا دینے سے اور ہے مکروہ اور اسے نہ میں طواف کرنا مکروہ نہیں ہے جس میں نماز پڑھا مکروہ ہے۔ (۱۶) کیونکہ طواف حقیقت میں نماز نہیں ہے سی لئے اس میں کلام کرنا ملاح ہے جب کہ حدیث میں وارد ہے کہ اس طواف کا دو گنا اس وقت ادا کرے جب غیر مکروہ وقت آجائے تب پڑھے جیسا کہ ابن ہوچکا ہے (مؤلف)

(۱۶) بیت مابین خانہ مازوں کے تقاضے

بیت مابین حجاب حق میں سی طواف وغیرہ مکروہ ہے۔ (۱۷) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۱۸) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۱۹) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۲۰) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۲۱) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۲۲) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۲۳) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۲۴) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۲۵) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۲۶) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۲۷) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۲۸) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۲۹) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۳۰) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۳۱) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۳۲) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۳۳) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۳۴) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۳۵) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۳۶) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۳۷) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۳۸) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۳۹) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۴۰) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۴۱) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۴۲) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۴۳) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۴۴) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۴۵) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۴۶) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۴۷) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۴۸) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۴۹) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۵۰) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۵۱) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۵۲) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۵۳) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۵۴) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۵۵) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۵۶) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۵۷) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۵۸) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۵۹) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۶۰) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۶۱) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۶۲) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۶۳) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۶۴) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۶۵) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۶۶) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۶۷) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۶۸) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۶۹) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۷۰) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۷۱) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۷۲) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۷۳) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۷۴) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۷۵) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۷۶) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۷۷) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۷۸) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۷۹) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۸۰) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۸۱) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۸۲) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۸۳) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۸۴) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۸۵) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۸۶) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۸۷) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۸۸) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۸۹) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۹۰) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۹۱) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۹۲) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۹۳) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۹۴) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۹۵) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۹۶) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۹۷) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۹۸) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۹۹) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔ (۱۰۰) بیت مابین حجاب مکروہ ہے۔

حجر اسود کے درمیانی حصے سے شروع کرنا جس کا بعض نے سمجھ لوگ جو کہ وہاں کی شکل و صورت و مشایخ کرم کی سیرت و عادت کے ہوئے ہیں ایسا کرتے ہیں یہ درست نہیں ہے جن قبلہ کے نزدیک حجر اسود سے طواف کی ابتدا شرط ہے ان کے نزدیک یہ فعل حرام ہے اور جن کے نزدیک واجب ہے ان کے نزدیک مکروہ تحریمی ہے اور جن کے نزدیک مستحب ہے ان کے نزدیک مکروہ سہوی ہے۔
 اور مستحب طہ بقیہ ہے کہ حجر اسود سے قدرے رکس پانی کی طرف کھڑا ہو کر توبہ کرے تاکہ خلاف فقہ سے بچ سکے۔
 (۱۵) اس کی تحصیل طواف کے سن و عمرات کے بیان میں گذر چکی ہے وہاں ملاحظہ فرمایاں (موقوف)

(۱۶) رکن پانی و رکن شامی کا اسلام اور ان کی طرف اشارہ کرنا مکروہ ہے بلکہ، اتفاقاً اگر بعد از عیب مکروہ ہے جس کا مکروہ میں ہیں ہو چکا ہے درج کر رہا ہے مگر یہی ہے اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رکن حجر اسود و رکن پانی کے سوا اور کسی حد کا اسلام نہیں کیا جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ۱۷ دو اڑوں کا اسلام کرے ہوئے دیکھا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ۱۷ دو اڑوں کے علاوہ کسی اور رکن کا اسلام نہیں کیا۔
 نیز اس کی وجہ یہ بھی ہے کہ اسلام میں اللہ کے اڑوں کے لئے ہے اور رکن شامی و رکن پانی میں صرف اللہ کے اڑوں نہیں ہیں اس لئے کہ رکن کسی چیز کے لئے ہے اور یہ دونوں کو لے کر اصل بیت اللہ کے درمیان میں ہیں کیونکہ جہلم کا بعض حصہ بیت اللہ کا حوزہ ہے اسی لئے طواف کو جہلم کے باہر سے مقرر کیا گیا ہے۔ ۱۷ دونوں رکن میں اللہ کے درمیان میں ہوئے۔
 (۱۷) ایک بزرگ مکرہ جو اکثر اہل فہم و فکر سے ہے کہ طواف کا زبردہ کرے وقت طواف شروع

کرنے سے پہلے بیت اللہ ٹھہر کر لیٹے اور چوٹے میں آتا تاکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت یہ ہے کہ حجر اسود سے طواف شروع کیا جائے اس کے علاوہ کسی اور محلہ سے طواف کی، بدو اگر اس میں ہیں اور یہ بھی سنت ہے کہ حجر اسود سے طواف کی ابتدا سے منسلک ہی یہ اس طرح نہ ہو جس طرح بعض عام لوگ کرتے ہیں کہ پہلے حجر اسود پر ہونے دیتے ہیں کیونکہ یہ مسرت و شہوہ کے لئے ہے۔
 (۱۸) بعض چھانے ایک اور عیب نکالی ہے اور اس کو ادب طواف کہتے ہیں۔

کہے ہیں وہ یہ ہے کہ جب ان دو رکنوں حجر اسود و رکن پانی ان دونوں میں سے کسی ایک کو اسلام کرتے ہیں تو اسے باؤں سے نہ طرف ہٹتے ہیں اور لوگ ان کے پیچھے ہوتے ہیں اور گواہی دیتے ہیں ان کے پیچھے ہٹنے سے لوگوں کو جواہر ہونی سے محروم رہتا اس سے ایک ٹرافٹ کھڑا ہو جاتا ہے اور یہ ان کی مسئلہ سے ناواقف کی وجہ سے ہے پس اسلام کی ادائیگی کے لئے اس سے کافی ہے کہ اسلام کی جگہ پر کھڑا ہو کر پڑیں اپنی جگہ پر چائے ہوئے اسلام کرے اور وہیں سے طواف کی صحت پر آجائے۔
 یعنی اپنی طرف مڑ جائے اور طواف شروع کرے پیچھے کی طرف کو نہ ہٹے۔
 (۱۹)

مساکن فرماتے ہیں کہ عام اگر سیم کو بوسہ نہ دے ورنہ ہی اس کا سلام کرے۔
 (۲۰) جس مکرہ

سے شروع کیا ہو مگر کسی موقوف سے پہلے نہ ہو، چنانچہ اگر کسی نے طواف کیا ہے اور اس میں سے کسی ایک کو بوسہ دیا ہے تو اس سے طواف صحیح ہے۔
 (۲۱) غنیہ

میں سے ایک بات یہ بھی ہے کہ ہمارے زمانہ میں کہ مختصر میں اس مبارک لغت یعنی مسجد حرام و مہافت میں عورتوں میں
مل جل کر جیتی اور کھڑی ہوتی ہیں جس سے طواف کرنے والے ایک دوسرے کو گاروگوں کو بھی نشوونما خاطر ہوئی ہے اور بگڑاؤں
کی نظریں بھی ان کی طرف مچتی ہیں اور بعض اوقات تو وہ طواف کی حالت میں اپنے اعضاء سے متکرم بھی کھلا رکھتی ہیں خاص
طور پر ایسے ہاتھوں اور پاؤں کو کھلا رکھتی ہیں اور جھوم کی حالت میں ان کے مکشوف اعضاء مردوں کے ساتھ مل جاتے ہیں
اس سے امامت فہمی کے نزدیک ان کا وضو ٹوٹ جاتا ہے جس کی وجہ سے اہم شافعی کے نزدیک ان عورتوں کا طواف اور ان
مردوں کا طواف جس سے ان عورتوں کا مس وقع ہو ہے صحیح نہیں ہوتا۔ اور خلاف کے نزدیک طواف تو ہو جاتا ہے مگر
اس طرح مضبوط ہو کر طواف کرنا صحیح گناہ ہے اس مبارک و مقدس مقام پر تو بہت سی احتیاط کی ضرورت ہے عورتوں کو
راکے و صبا سے وقف طواف کرنا چاہئے جب مردوں کا جھوم نہ ہو و مردوں سے علیحدہ ہو کر گیارہ پر چڑھا جائے، اسی
طرح حجر سود کو ہاتھ لگانے و ربوسہ دینے کے لئے بھی مردوں کے جھوم کے وقت عورتوں کو کوشش نہیں کرنی چاہئے جب جھوم نہ ہو
اس وقت ربوسہ میں جھوم کے وقت ربوسہ نہ دیں مگر اگر وہ سے اسلام کر لیں حکومت حجاز کو عورتوں کے استلام و طواف کے
خاص نظام کر دیا جائے کہ مردوں اور عورتوں کا اختلاف نہ ہو اور باہر لوگوں کو اس کے لئے سنی کرنی چاہئے اور ایسی کا
عکس کے سامنے میں کرنی چاہئیں جو قابل عمل ہوں۔ (۸) عبادت کے لئے ایک بڑی

عورت یہ ہے کہ حکومت کے بعض بڑے لوگ اپنے خاندانوں کو طواف میں اپنے آگے رکھتے ہیں جو لوگوں کو ان کے آگے
ورائیں مائیں سے بٹانے میں ہیں وہ ایک طرف ہی دت میں اضافہ کرتے ہیں تو دوسری طرف اپنے گناہوں میں اضافہ کرتے ہیں
اسی طرح بہت سے لوگ طواف میں جلدی کرتے ہیں جس کی وجہ سے وہ عام لوگوں سے ٹکراتے اور طواف میں ان کو ہٹاتے ہیں خاص
طور پر حجر سود کو ربوسہ دیتے وقت ایسا ہی کرتے ہیں اور وہ اولیٰ مستحق کی رعایت نہیں کرتے بلکہ اس سے پہلے بڑھتے اور اس کو ہٹاتے
میں اور اس طرح لوگوں کو ایذا پہنچاتے ہیں ان کے طواف میں ان کا عقوبت (گناہ) ان کے مع ذلالت سے زیادہ ہوتا ہے اور
بعض اوقات طواف میں جھوم کے وقت بیت المقدس کی طرف مٹھ کر لیتے ہیں جس سے مطاف تنگ ہو جاتا ہے یا بیت اللہ کی
طرف مٹھ کر لیتے ہیں اس طرح ان سے دائیں طرف سے طواف کرنا بھی ترک ہو جاتا ہے جبکہ دائیں طرف سے طواف کرنا ہمارے
رویکہ واجب اور امامت فہمی رحمہ اللہ کے نزدیک شرط ہے۔ (۹) جس لوگ عجلت و سرعت کے

سے طواف کرتے ہیں اور اس کو اچھا سمجھتے ہیں کہ اپنے آگے سے لوگوں کو مسئلے کے لئے سڑکیں (راستہ دیکھتے) یا حائل کر دیتے
ہیں وغیرہ کئے ہیں اور یہ سب بدعت ہے جو اسلام میں ظاہر ہوئی حتیٰ کہ بازاؤں اور عام گلی کو چوں میں بھی لوگ اس قسم
کی آداریں لگائے ہوئے ہوتی ہیں جتنے ہیں۔ (۱۰) مکہ میں سے بھی ہے کہ بھگ مانگے وائے

چھوٹے بچے اور بڑے لوگ اور نرسے ورننگزے نوے لوگ حتیٰ کہ عورتیں بھی بعض اوقات بیت المقدس کی طرف بھاگتے ہیں

اس طرح اللہ میں ملتی ہوئی طواف سے علیحدہ ہوتا ہے شرح اللہ میں مائیں طواف سے علیحدہ

اور پائے کے لئے آخری وارز میں بلند کرتے ہیں یا حاموش بیٹھ رہتے ہیں یا طواف کرتے ہیں اور ان کے رستے میں بیٹھ جاتے ہیں ان کے سر
عورت کھینچے ہوئے ہوتے ہیں، اور انہوں نے ان کے ساتھ نماز میں بھی شامل نہیں ہوتے سہ (حکومت وقت کو اس کا نظام کرنا چاہیے
(نوٹ) ————— (۱۱) منکرات میں سے ایک پانچ یہ ہے کہ مجنون و دیوانے لوگ مسجد حرام میں داخل ہوتے ہیں اور مندرجہ

آزار سے بھل کھاتے ہیں۔ اسی طرح بعض لوگ نیا کچھوٹے بچوں کو مسجد حرام میں لے جاتے ہیں اسی قسم کے دوسرے امور جو
مسجد حرام و طواف کی جگہ کے سایہ نشین میں ہیں ان کے ساتھ بڑا جانا و زمرات اور ہاتھ سے منع کرنا چاہیے، خاص طور پر حرم
میں آتے کے ساتھ و قصاصہ و شرح ہو میں و زمریں مسلمان و غیر مسلم کو اس کا نظام کرنا اور اس کو مسجد حرام سے منع کرنا لازمی ہے۔
(۱۲) بعض عورتیں طواف کرتے وقت مطوٹ (صاف کرنے والے معلم) کا ہاتھ لکڑی ہیں اس طرح رک

ہا ہٹ کر طواف کرنا ناجائز ہے، جیسا کہ مذکور ہوا ہے لگنا حرام ہے اپنے محرموں کے ساتھ طواف کرنا چاہیے، بعض عورتیں اپنے محرم کو
بمبارہ لئے بصرہ معین کے ساتھ ادھر ادھر و غیرہ کے لئے جلیں دیں ہیں، انہوں نے ساتھ ادھر ادھر جاتے ہیں۔
چاہئے ورنہ بعض دفعہ ناگہانی واقعات پیش آجاتے ہیں۔ (۱۳) بعض عورتیں منہ میں میم یا عظیم

دوسرے میں نوافل پڑھنے کے لئے مردوں کے ساتھ مزاحمت کرے لگتی ہیں اور شوق کا یہاں عیب ہوتا ہے کہ ہوس ہی نہیں رہتا
یہ سخت غلطی ہے، مردوں کو بھی عورتوں کا حال رکھنا چاہئے ورنہ اس سے مزاحمت نہ کرنی چاہئے، اور توڑ کو خود بھی اجبا کرنی
چاہئے مردوں کے هجوم کے وقت ایسی جگہ نہ چاہئے محض مستحب عمل کی خاطر حرام فعل کا ارتکاب وہ بھی مرد و زندقہ
ہیں، بڑے شرم کی بات ہے۔ (۱۴) بعض نادانانہ لوگ حج و عمرہ کو دیکھ دیکھ کر اس طرح در

ڑھتے ہیں کہ ہمتہ صلی علی نبیہ و آلہ و سلم، و العاد سے کفر کا مفہوم نکلے اس لئے اس کو ہرگز نہ پڑھا جائے و دوسرے کے جو
انفاط مسطورہ صحیح میں وہ پڑھے جاتے ہیں، اور بھی بہت سی نئی نئی بدعتیں منکرات و حکل جاری ہو گئی ہیں ان سے
بچنا، و سنت طریقہ کے مطابق عمل کرنا چاہئے۔ (نوٹ)

طواف کے متفرق مسائل

(۱) اگر کسی شخص نے طواف میں آٹھ جگر کئے یعنی یک چکر، وہ کر یا خواہ وہ طواف فرض ہو یعنی طواف عمرہ یا طواف
زیارت ہو یا واجب ہو یعنی طواف عمرہ یا طواف مذہب ہو یا سنت ہو یعنی طواف قدوم ہو یا کوئی نفل طواف ہو، اگر طواف کرنے والے کو
اس آٹھویں جگر کے شروع کرنے کے وقت یہ گمان تھا کہ وہ ساتواں جگر ہے پھر اس کو معلوم ہوا اور پھر اس کو گمان کہ وہ آٹھویں جگر ہے
یہ اس جگر کے شروع کرنے سے اس پر دو طواف لازم نہیں ہوگا کیونکہ وہ مطلقاً یعنی اس شخص کی مانند ہے تو اسے اوپر طواف
لازم ہونے کے گمان سے طواف شروع کرے پھر جب طواف سر ہو جائے کہ اس پر کوئی طواف نہیں ہے اور وہ اس طواف کو توڑ دے تو

سروع ہو جائے اگر امام کے ساتھ رکعت فوت ہونے کا خوف ہو تو وہ اس جگہ کو چھوڑ کر نماز گزارے یا رخصت ہو جائے اگر ہو جائے اور نماز سے فارغ ہونے کے بعد پہلے طواف پڑھا کرے یہاں سوال کہ جہاں سے اس جگہ کو چھوڑ کر گیا تھا وہیں آکر وہاں سے شروع کرے یا اس جگہ کو حجر اسود سے شروع کرے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ نماز میں حدث ہو جائے کی صورت میں نہ کرنے کے مستند برقی میں کرتے ہوئے یہاں سے جہاں سے چکر چھوڑا تھا وہیں سے شروع کرنا ظاہر ہے۔ در اگر کوئی شخص طواف یا سعی سے کسی عذر کے بغیر کل گیا پھر وہ اس آقا کو اس کا طواف ماطل ہیں مونا لیکن اس کو نئے سورے سے طواف کرنا مستحب ہے خواہ وہ طواف کے زیادہ ٹکڑے کرنے سے پہلے نکلا ہو یا زیادہ ٹکڑوں کے بعد نکلا ہو کیونکہ اس طرح اس سے ترکیب موالاب کی وجہ سے مکروہ طریقیہ طواف کب ہے۔

جاری ہے وغیرہ خواہ اس کا وہ مندرجہ حقیقی ہو یا حکمی (جس کی تفصیل معدوم کی حد تکے میان میں گمراہی ہے) اگر وہ طواف کے بارے میں
پوچھے کرے بھرنے کا وقت نکل جائے تو وہ نئے سرے سے وضو کرے اور اسی طواف پر پسیا کرے ورنہ بی چکر جو کہ واجب میں پورے کرے
اور ایسا کرنے سے اس پر کچھ زہم نہیں ہے کیونکہ اس نے موانع کو غور کی وجہ سے ترک کیا ہے اور طواف پر ہے کہ اگر چہ اسے کم چکر لگائے
اور وقت نکل گیا اس بھی یہی حکم ہے مگر اس کو اس صورت میں نئے سرے سے طواف کرنا افضل ہے مثلاً

۱۔ عورت کی عمارت سے طواف باطل نہیں ہوتا اسلئے یعنی اگر طواف کی حاسب میں کوئی عورت کسی مرد کے محارمی رواف میں سے ہو جائے تو اس سے دونوں میں سے کسی کا طواف فاسد نہیں ہوتا کیونکہ طواف حنیف میں ہزار کی ہند نہیں ہے سر عورت کی محارم سے مردوں کی ہزار فاسد ہونے کے لئے حوض شرط میں از سب کا احاطہ طواف میں نہ جایا ناممکن نہیں ہے بلکہ

۸۔ اتفاق کے لئے محل نماز پڑھنے کی بجائے علی طواف کرنا افضل ہے، اہل مکہ اور اہل لوگوں کے لئے جو مکہ کو وطن بنا لیتے ہیں وہ
سے اہل مکہ کے حکم میں ہیں اس کے برعکس حکم سے وہ کسی محل میں مکہ کے لئے محل نماز پڑھنے علی طواف سے افضل ہے۔
اور ماوجودیکہ نماز تمام اہل بیت و فصل الطاعات ہے اتفاق کے لئے علی طواف افضل ہونے کا حکم اس سے ہے کہ نماز کی ادائیگی
بہر حال اور ہر وقت کثرت سے ہو سکتی ہے اور طواف کا ارہو، مکہ معظمہ ہی میں مخصوص و معین ہے کہ اور اہل مکہ کے لئے علی طواف کا
فعلی طواف سے افضل ہو اس زمانہ کے لئے مخصوص ہونا چاہئے جبکہ حج کا موسم ہونا کہ اتفاق حاجیوں کے لئے مناسب میں
وسعت و گنجائش ہو جائے ورنہ موسم حج کے علاوہ دیگر ایام میں علی طواف کا بھی نماز سے افضل ہونا مطلق طور پر ہر شخص کے
حق میں ہے جو وہ کھڑکی ہو یا آبی شہ لیکن فتاویٰ و اوائجہ میں اس کے برخلاف حکم ہے اس میں یہ حکم اس طرح مخصوص
ہے کہ اہل مکہ کے لئے نماز حواف سے (مطلق طور پر زمانہ میں) افضل ہے اور آنہوں کے لئے مطلق طور پر ہر زمانہ میں علی طواف
افضل ہے کیونکہ نماز علی طواف سے افضل ہے اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت اللہ کے حواف کو نماز سے
تشبیہ دی ہے لیکن آقاہوں کے لئے علی طواف کے افضل ہونے کا حکم اس سے ہے کہ گریہ و گہاز میں معقول ہوں گے تو طواف

شرائطِ صحتِ سعی : ۱۔ خود سے فعل سے سعی کرنا اگرچہ کوئی شخص اس کو سے کہتے ہوئے ہو یا کسی اور پر غور ہو یا خود کو کہے پس سعی میں یہ بننا چاہئے کہ جس شخص کے لئے تیاریاں جاری

ہے جس کا ذکر فیہ تلوف کے میں گذر چکا ہے۔ اسی اس کی معصیت یہ ہے کہ سعی میں نہایت حار میں ہے مسک
تہو سی والے درختوں سے پھوٹے اور جنوں جس کو حرام نہ رہے سے یہ جنوں رختی ہوا ہو درخت کی دانگی تک پانی کو غیر نمبر
رے سمجھ لیا اور پرخ پنچوں یعنی حوضوں کی حالت میں بارخ ہوا ہو جبکہ کے سمجھ کہ درخت تلح جنوں کی طرف سے اس کے ولی
(۲) پر اطواف یا اس کا اکثر حصہ یعنی چار حیر
احرام بانہ ہوانہ انہوں کے لئے یہاں ہے۔

یا زیادہ داکرنے کے بعد سعی کا ہونا اور طواف پاکی کی حالت میں کیا ہو مائے وضو یا جنبی ہوے کی حالت میں کرنا موجب
اور محض میں تصریح کی ہے کہ طواف کا سعی سے پہلے اور ہونا صحیح سعی کے لئے شرط ہے اس سے معلوم ہوا کہ سعی کا طواف کے
بعد ہونا واجب ہے۔ مسئلہ سعی کے صحیح ہونے کی ایک شرط یہ ہے کہ پورے طواف باس کے اکثر چکر کے بعد سعی واجب ہو خواہ
وہ طواف بغلی ہی ہو پس اگر کسی شخص نے بالکل طواف نہیں کیا۔ اس کا اکثر حصہ یعنی چار چکر داکرنے سے پہلے سعی کی تو اس کی
سعی صحیح نہیں ہوگی کیونکہ اس نے طواف کا رکن ادا نہیں کیا اور اگر طواف کے چار چکر داکرے کے بعد سعی کی تو صحیح ہو جائیگی
(۳) حج عمرہ کے احرام کا سعی پر مقدم ہونا پس اگر کوئی شخص احرام سے پہلے سعی کرے گا تو ضرر درست

نہیں ہوگی اگرچہ طواف کے بعد ہی کی ہو اس لئے کہ سعی حج کے واجبات میں سے ہے اور حرام حج کی شرائط میں سے ہے ورنہ جب تک فرض وغیرہ شرائط کے بغیر صحیح نہیں ہونے لیکن حرام کالج کے ابتدا میں مسقط ہو جانے کے بعد سعی تک باقی رہتا ضروری نہیں ہے پس اگر حج کی سعی و نفوف عرفات سے ہے (یعنی طواف قدم کے بعد) کرے و احرام کا موجود ہونا شرط ہے خود وہ حجی ذیاب ہو یا متنع یا مفرد ہو اگر حج کی سعی و نفوف عرفات کے بعد (یعنی طواف زیارہ کے بعد مثلاً) کرے و اب حرام کا باقی رہتا شرط نہیں ہے مگر نہ اب اس کو احرام سے حلال ہونے (یا سترنے) کے بعد سعی کرنا جائز ہے نہ کہ اب مسنون ہی ہے کہ حرام سے وقت ہو کر سعی کرے اگرچہ اس کے لئے صلیق سے پہلے طواف کرے اور اس کے بعد سعی کرنا جائز ہے لیکن یہاں تک کہ وہ ہے اس لئے کہ . . .

طواف زیارت وحی کا رمی وحی کے بعد ہونا مستحب ہے اور اگر عمرہ کی سعی ہے تو سعی کے لئے احرام کا موجود ہونا شرط نہیں ہے اس لئے کہ احرام عمرہ کے لئے شرط نہیں ہے بلکہ ایسا کہ احرام کا ہونا عمرہ کا رمی ہے جیسا کہ عمرہ کے رمی میں ہے گا ور میں پر یہ فرغ فتم ہوئی ہے کہ اگر کسی نے عمرہ کا احرام باندھے کے بعد پہلے طواف کیا پھر رمی کے بعد منڈائے کھڑکی کی تو اس کی سعی صحیح ہو جائے گی سن سن وقت احرام سے باہر ہونے اور نسیب کو جو کہ واجب ہے ترک کرنے کی وجہ سے اس پر دم واجب ہوگا مثلاً یہ بات کہ سعی کی حالت میں احرام کا باقی رہنا واجب ہے یا نہیں؟ اس کا جواب یہ ہے کہ نفل مرہ ہے کہ ہاں وجہ بلکہ معین ہے اور اس کے لئے صفا و مروہ کے درمیان سعی کرنے سے پہلے احرام سے باہر ہونا صحیح نہیں ہے اس لئے کہ عمرہ کی سعی اس کے

واجب تھا اس طرح مرد نہیں ہوا پس دیا کا دای نہیں ہو اس نے اس کے لئے واجب ہے کہ وہ ہر جہت سے ہر طرف چھوٹے چکر کے بعد صفا سے مرہ تک ایک چکر درنگ سے اگر یہ چکر نہیں لگائے گا تو صفا سے شروع کرنے کا وجوب رک ہوئے گی ورنہ سے ہی پر دم واجب ہوگا جیسا کہ بخود شرطیں یہ کے باب النہایات میں اس کی تصریح کی گئی ہے سنہ (۵) سعی کا اکثر حصہ (یعنی سب سے بھرول میں سے چار بھرے) اور اگر شرط ہے پس اگر کسی نے سعی کا قیل حصہ یعنی تین بھرے کے وگراں سے سعی کی ہی نہیں سنہ، یعنی وہ سعی ادا نہیں ہوگی (مؤلف) اور ظاہر ہے کہ سعی کا اکثر حصہ یعنی چار چکر رک ہیں شرط ہیں سنہ (۶) حج کی سعی کی صحت کے لئے ایک شرط یہ ہے کہ سعی اس کے وقت میں کی جائے ورنہ حج کے پیسے ہل سکتے

کہ سعی حج کے واجب میں سے ہے وراہرام کے عدا وہ تمام افعال حج کے لئے وقت شرط ہے جیسا کہ پیسے میں ہو چکا ہے بخلاف عمرہ کی سعی کے کہ اس کا حج کے مہینوں میں واقع ہونا شرط نہیں ہے مگر جبکہ وہ قارن یا متتابع ہو (یعنی قارن یا متتابع کے طور پر) بھی حج کے مہینوں میں ہونا شرط ہے، (مؤلف) اور حج کی سعی کے لئے حرام کا مقدم ہونا بھی شرط ہے ورنہ حج کی سعی کے لئے اس کے وقت کا دخل ہونا شرط ہے وقت کا باقی رہنا شرط نہیں ہے پس حج کے مہینوں سے پہلے حج کی سعی درست نہیں ہے ورنہ حج کے مہینوں سے مؤخر ہونا جائز ہے لیکن مکروہ ہے پس اگر کسی شخص نے حج کے مہینوں سے پہلے حرم بارہا اور حج کے مہینوں سے پہلے ہی کامل یا ناقص سعی کر لی تو اس کی سعی برگرہ صحت میں ہوگی اگرچہ وقت کے بعد کی ہو اور اگر حج کے مہینوں میں سعی کی یا حج کے پیسے گزرنے کے بعد یعنی ایام عمرہ قربانی کے تین دن گزرنے کے بعد طواف زیارت کر کے سعی کی تو صحیح ہو جائے گی لیکن سعی کا اصل وقت ایام نحر میں طواف زیارت کے بعد ہے سنہ

(تتبع) امام حنبلی رحمہ اللہ کے سوا اسی قبیلوں اماموں کے نزدیک سعی کے صحیح ہونے کے لئے نیت شرط نہیں ہے اور اسی طرح سعی کے چکر اور چکروں کے اجزائیں موالاۃ سے درپے متصل ہونا بھی شرط نہیں ہے بلکہ یہ دونوں امر سنت ہیں اس کی تعمیل میں سعی میں مدد کر کے (مؤلف)۔ (فشلہ) اگرچہ حسب الطوباء میں بھی سعی کی شرطیں چھپی ہیں لیکن اس میں صفا سے شروع کرنے اور مرہ پر ختم کرنے کو شرط میں شمار نہیں کیا بلکہ واجب سعی میں نہر کیا ہے جب کہ ہم نے بھی اذیت پیش کیا ہے کہ اس کا واجب ہونا ہی صحیح ہے ورنہ اس کی بجائے سعی کی ایک شرط صفا و مرہ کے درمیانی فاصلہ کا اکثر حصہ طے کرنا کسی ہے یہاں تک کہ اگر کسی نے ایک تہائی فاصلہ طے کیا اور دو تہائی چھوڑ دیا تو سعی درست نہ ہوگی (مؤلف علی حد)

رکن سعی

سعی کا صفا اور مرہ کے درمیان ہونا سعی کا رکن ہے اس طرح ہر کہ صفا و مرہ کی اصل چوڑائی سے دھردھر نہر کی سعی نہ کرے سنہ۔ مشک الیکبر میں اس کو سعی کا رکن قرار دیا ہے اور یہی صحیح ہے۔ سنہ میں اگر سعی رسی کی جائے سے

سنہ غیر سنہ شرح اللہ سنہ لہذا ترحہ وغیرہ صفا و مرہ سنہ شرح اللہ وغیرہ سنہ شرح اللہ وغیرہ سنہ شرح اللہ وغیرہ

صف و مردہ سے ملا دے اور یا خود ہے یا شروع کرتے وقت اپنی دونوں ٹہریں صفا سے اور جب مردہ پر پہنچے تو اپنے دونوں پاؤں کی انگلیاں مردہ سے ملا دے اور دونوں ہنگہ پر پوٹنے وقت اس کے برعکس عمل کرے۔ وہی صورت اچھے ہے لیکن یہ دونوں صورتیں صدر و ران پر پہنچے زمانہ میں ممکن تھیں جبکہ صف اور مردہ زمین سے بلند تھے لیکن اس زمانہ میں صفا و مردہ کا بہت حصہ زمین پر دب چکا ہے اس لئے مذکورہ بال دونوں صورتوں کو میں نے ممکن نہیں رہا اس لئے کہ صف و مردہ کے شروع ہونے کے اور خیر صفا و جب کی ادائیگی کے لئے کافی ہے۔ صف (تخل سووی حکومت نے یہ صورت پر مسمی تعبیر کیا ہے اور اس کے دونوں طرف کی سندی کوڑھلوں طرفہ پر بنا دیا ہے اب بھی صف کی بلندی کے اول حصہ پر چڑھنا جاں سے خائف نظر آجئے کافی ہے مؤلف)۔ (۶) تریب یعنی صف سے شروع کر اور مردہ پر جسم کرنا اس مسئلہ میں میں نے نوں میں اور اس کے اعتبار سے اعدل و مختار قوں کی تائید و واجب ہے شرط ماست نہیں ہے یہ شک کہ اگر مردہ سے شروع کیا تو ہر حکم مشہور ہوگا اور یہی صحیح ہے اس لئے کہ یہاں شروع کرنے میں رول شدہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر کی مخالفت ہے کیونکہ آپ نے فرمایا ہے کہ جہاں سے تدبیر کے قرآن مجید میں شروع فرمایا ہے وہاں سے شروع کرو۔ پس میں نے اس حکم کا اعادہ لازم آجئے اور اگر اعادہ نہیں کریگا تو نصف صلا گندم صدقہ کرنا واجب ہوگا۔ اس کی تحصیل شرط کے بیان میں گذر چکی ہے مؤلف

سنن سنی

سنی کی سنیں دس ہیں (مؤلف)۔ سنی کے لئے مسجد الحرام سے نکلنے سے بعد حجر سود کا استلام کرنا۔ (۱) طواف و سنی میں موالات، اتصال، ہونا، میں سنت یہ ہے کہ طواف سے فارغ ہو کر فوراً یعنی متصل ہی سنی کے لئے نکلے اگر کسی شخص نے کسی عذر کی وجہ سے سنی میں تاخیر کی یا اس نے تاخیر کی کہ کماں دور کرنے کے لئے زود آرام کر لے تو مصلحت ہے اور اگر بلا عذر تاخیر کی تو مصلحت کو جو کہ طواف اور سنی کے درمیان سنت ہے ترک کرنے کی وجہ سے اس نے ترک کیا لیکن اس پر کوئی جزا لازم نہیں ہے۔ (۲) صفا اور مردہ پر چڑھنا۔ یعنی ان دونوں کے درمیان کی تمام مسافت طے کرنے کے بعد جبکہ وہاں ان دونوں پر چڑھنے کی جگہ ہو یا جبکہ سنی کے ضمن میں ان دونوں پر چڑھنا حاصل نہ ہوا ہو۔ (۳) صفا اور مردہ پر چڑھنے کے بعد قبضہ رکھنا ہونا۔ (۴) بیت۔ امام احمد عیسیٰ رحمہ اللہ کے نزدیک سنی کی شرط ہے اور فی عینوں، امام ابو حنیفہ و امام مالک نے امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک صفت ہے شرط نہیں ہے اور سائیدان بیوں اماموں نے احرام والے شخص کے تمام افعال کی بہت کو حرام کی ہیں میں نے درج ہونا قرار دیا ہے پس اگر کسی شخص نے کسی دشمن سے کھاگ کر یا غریب و نروخت یا مسرو و تفریق

سب سے مردہ وغیرہ۔ شرح اللہ اب محض و حیات۔ صفحہ باب و شرح لخصاً و بحر وغیرہ۔ صفحہ غیر زیادہ۔ صفحہ لکے شروع وغیرہ۔ سب و بیع وغیرہ۔ شرح اللہ اب و حیات۔ صفحہ غیر زیادہ۔ صفحہ لکے غیر اللہ اب و حیات۔ صفحہ لکے غیر اللہ اب و حیات۔ صفحہ لکے غیر اللہ اب و حیات۔

کرتے ہوئے صفات مروه تک مسرت چکر کئے باوجود نہیں جتنا کہ یہ مسعی (سعی کی عکس) ہے اور اس نے سعی کی نواس کی سعی جہ نزد
درست ہے اور بہت بڑی وسعت و سہولت ہے جیسا کہ ولوف اور می چار و حلق کے لئے نیت کا شرط ہوتا بہت بڑی وسعت
و سہولت ہے۔ (۱) سعی کے پھروں کو پہلے کرنا پس اگر کسی نے سعی کے چکروں میں بہت فاصلہ کر دیا
مثلاً سرور یک چکر کیا اور سات دس میں سعی پوری کی یا یک دس میں ایک چکر سے بھی کم کیا تو اس کی سعی باطل ہیں ہوگی رجعتی
اور ہو جائے گی، لیکن اگر اس نے کسی عذر کے بغیر یا کب تو اس کو نئے سرے سے سعی کرنا مستحب ہے اور ظاہر ہے کہ سعی کے
پہر چکر کے اجر اکاپہ درپے ہونا بھی سنت ہے۔ (۲) دس میں طواف کے چکروں اور ہر چکر کے اجزائے احوال مسرت ہونے
کی سبب زیادہ وسعت ہے کیونکہ سعی کے چکروں میں کھانا جائز ہے اور طواف کے چکروں میں جائز نہیں ہے جیسا کہ پہلے
طواف کے بیان میں گذر چکا ہے۔ (۳) مردوں کی ہر چکر میں دس کے درمیان دھڑکے چلنا سنتہ اور عین کے علاوہ
بانی حصہ میں ہر چکر میں طہیں و سکون سے چلنا شہ عذر ہے لے تمام فاصلہ طہیں مسرت کرنا۔ (۴) ستر عورت
اگر ستر عورت یعنی اعضائے سنز کا ڈھانپنا ہر حال میں مرد و عورت کے لئے فرض ہے لیکن یہاں اس کو سنت کہنے کی وجہ یہ ہے
کہ اس کے ترک پر کوئی جزا لازم نہیں آتی یہ وجہ ہے کہ سعی میں ستر عورت کے ترک کا گناہ عام طور پر فرض کے ترک کا گناہ ہونے
کے اور جو سعی میں ترک کی وجہ سے ترک سنت کا گناہ بھی لازم ہوتا ہے۔ (۵) یعنی سعی میں اور بھی زیادہ اہتمام کرنا چاہئے، مؤلف
اور حاصل یہ ہے کہ طواف میں ستر عورت واجب ہے جیسا کہ طواف کے بیان میں گذر چکا ہے اور سعی میں سنت ہے پس اگر یہ فرض
کرنا چاہئے۔ کوئی شخص طواف یا سعی ایسی حالت میں کرے کہ وہاں یعنی معارف یا سعی میں اور اس کے آس پاس کوئی شخص ہو
تو اس طرح طواف کرنے سے وہ واجب کا تارک ہوگا اور اس حالت میں سعی کرے سے وہ سنت کا تارک ہوگا اور اگر وہاں لوگ موجود
ہوں (جیسا کہ ہمیشہ ایسا ہی ہوتا ہے، مؤلف) تو اس حالت میں طواف و سعی مکرا حرام ہے لیکن اس کا طواف و سعی درست ہو جائے گا
اور سعی میں اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہوگی (کیونکہ وہ سنت کا تارک ہوا ہے) اور طواف میں جزا واجب ہوگی کیونکہ واجب کا
تارک ہوا ہے، (۶) سعی کرنے وقت جنابت و حیض (و نفاس یعنی صرث اکبر) سے پاک ہونا سعی کی مستل
میں سے ہے لیکن صرث اصغر سے پاک ہونا اور لباس و بدن کا نجاست سے پاک ہونا مستحب ہے۔ (۷)
(۸) سعی کا یہ معتد بہ طواف کے بعد ہونا جو صرث اصغر سے طہارت اور لباس و بدن و مکان طواف کے نجاست حقیقہ
سے پاک ہونے کی حالت میں کیا ہو جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے۔ (۹) یعنی اس کا بیان واجب سعی میں بھی گذر چکا
ہے، مؤلف

سہ شرح اللہ حیات وغیرہ فاسلہ باب رشر و حیثیت تصوف سہ غنیہ سہ باب وغنیہ سہ حیات سہ باب و شرع وغیرہ۔

سہ شرح الباب سہ غنیہ۔

مستجابات سعی

مستحب سستی سست ہیں: (۱) سستی کے دوران ذکر و ادعیہ ماثورہ وغیرہ پورے میں مشغول ہونا سہ۔
 ۲۰۔ ہفتاد و مروجہ پر ذکر و ادعیہ کا تین مرتبہ تکرار کرنا سہ۔ ۳۰۔ صد و مروجہ پر دینک قیام کرنا سہ یعنی
 دینک از کار و ادعیہ میں مشغول رہنا سہ۔ ان سب کی تفصیل کیفیت سستی میں درج ہے (مؤلف)

۳۰) نظری و باطنی طور پر خضوع و خضوع کے ساتھ سعی کرنا ہے۔ ————— (۵) اگر سعی کے بھیروں میں با کسی بھیر کے احزما میں ملاعدت زیادہ وقفہ ہو جائے تو نئے سے سے سعی کرنا ہے اس لئے کہ موانع (دے درپے ہوں) جو کہ سعی میں منہا کر اس سے ترک ہو گئی ہیں اگر کسی عدد کی وجہ سے موانع ترک ہو جائے تو نئے سے سے نہ کرے بلکہ سعی پر بنا کرے مثلاً اس وقت کی دس سارا سارا چبڑہ فتم ہو جائے در کوئی تنہا سعی کر رہا ہو تو اس کو کہہئے کہ پہلے وقتی فرض ساری سارا چبڑہ کی جماعت میں شامل ہو جائے

اس سے فارغ ہونے کے بعد اسی سعی پر بنا کرے یعنی جہاں سے چھوڑا تھا وہیں سے شروع کر کے باقی بچرے پورے کرے تے سرے سے شروع کرے۔ اور اسی طرح اگر کوئی صحیح عقد بدھو کے لئے تکلیف اس کو کوئی مانع یا کوئی دیگر سبب من آجائے تب بھی بنا کر کے باقی بچرے پورے کرے۔ مثلاً طواف کے اس کا تے سرے سے کرنا مطلقاً مستحب ہے خواہ عذر سے تفریق و فاصلہ ہوئی ہو۔ عذر میں سے کہ سعی کا کرنا مستروع نہیں ہے۔ طواف کے اس کا کرنا مستروع ہے۔ عذر کی وجہ سے طواف کے چکروں میں تفریق ہونے کی صورت میں اس کا تے سرے سے کرنا اس وقت مستحب ہے جبکہ طواف کا اکثر حصہ ادا کرنے سے پہلے تفریق ہوئی ہو۔ مثلاً یہ ہے کہ طواف کے چکروں میں تفریق اگر با عذر ہوئی ہو تو مطلقاً تے سرے سے طواف کرنا مستحب ہے خواہ طواف کا اکثر حصہ ادا کرنے سے پہلے تفریق ہوئی ہو۔ بعد میں اور اگر عذر کے ساتھ تفریق ہوئی ہو تو اگر طواف کا اکثر حصہ ادا کرنے سے پہلے تفریق ہوئی ہو تو تے سرے سے کرنا مستحب ہے اور اگر اکثر حصہ یعنی چار چکرا ادا کرنے کے بعد تفریق ہوئی ہو تو تے سرے سے کرنا مستحب نہیں ہے بلکہ اسی پر بنا کر کے پورے سعی کے چکروں میں تفریق اگر با عذر ہوئی ہو تو مطلقاً تے سرے سے ادا کرنا مستحب ہے اور اگر عذر سے تفریق ہوئی ہو تو تے سرے سے ادا کرنا مطلقاً مستحب نہیں ہے بلکہ اسی پر بنا کر کے پورے سعی کے (۶)

فارغ ہونے کے بعد مسجد کرم میں آکر دو رکعت نمازِ نفل ادا کرنا ہے۔

(تنبیہ) سعی کے بعد کے دو گناہ کا مرد پر پڑھا کرو ہے کیونکہ یہ بدعت ہے۔

(۷) بدت کا حدیثِ اصغر سے یاگ ہونا اور بدن و لباس کا کبھی سب حقیقہ سے یاگ ہونا ملے

مسہ باب ۱۰ در حدود غنیمت مسکنہ یارب شہرہ وغیرہ و حیات مسکنہ لایب و غنیمت مسکنہ شریعۃ الباب فی کیفیۃ السعی ۵ باب و شہرہ و غنیمت حیات

تہ لکھنؤ میں میرزا محمد علی صاحب نے شرح القاضی فی شرح اللغات کے نام سے ایک کتاب لکھی ہے۔

تنبیہ) اور یہ جو کہا گیا ہے کہ ان میں خطیوں میں سے ہر خطہ کو تکبیر سے شروع کرے اس کا مطلب یہ ہے کہ سات تکبیریں عبودہ علیحدہ کہے اور تلبیہ صرف مکہ معظمہ و عرفات کے لوہانویں و نویں ذی الحجہ کے خطبہ میں پڑھے منی کے خطبہ میں تلبیہ میں پڑھا جائیگا کیونکہ پہلی رمی سے ہی تلبیہ پڑھنا ختم ہو جاتا ہے۔

وقوف عرفات

شرائط صحت و قوف — وقوف عرفات کے صحیح ہونے کے لئے تین شرطیں ہیں: (۱) وقوف سے پہلے صحیح یعنی غیر وائت و غیر فاسد حج کا حرم ہونا اور عمرہ کا حرام نہ ہونا پس اگر کسی شخص نے حرام کے بعد وقوف کیا یا عمرہ کے احرام سے ساتھ یا وقت شدہ حج کے احرام کے ساتھ وقوف عرفات کیا یا بھی حج فوت ہوئے کے بعد اسی احرام کی حالت میں آئندہ سال تک رہا اور بعد یا احرام کے بغیر اسی احرام سے وقوف کیا اسلئے تو اس کا وقوف صحیح نہیں ہوگا اور اسی طرح اگر حج فاسد کے احرام کے ساتھ وقوف عرفات کیا تو اس وقوف سے اس کے ذمہ سر حج ادا نہیں ہوگا اگرچہ حج کے مقید احوال کا ادا کرنا اس پر لازم ہے اسلئے حج فاسد کے احرام سے حج کوئے کا مطلب یہ ہے کہ کسی شخص سے حج کا احرام نہ اٹھا اور وقوف عرفہ سے پہلے جمع کر کے بنے احرام کو نہ سدا کرنا و اب اس کا وقوف صحیح نہیں ہوگا جیسا کہ اس کا احرام بھی صحیح نہیں رہا اگرچہ اس کو اب بھی وقوف عرفات اور نفسا نفسا حج کا پورا ادا کرنا لازمی ہے اور پھر آئندہ سال اس فاسد حج کی فصا بھی لازم ہے نیز جس شخص نے وقوف عرفہ سے پہلے حمارت کر کے اپنا حرام فاسد کر دیا اب اگر وہ نئے سرے سے حج کا احرام باندھ لے تب بھی اس کا وقوف صحیح نہیں ہوگا اسلئے اس لئے کہ اس کو اسی فاسد شدہ حرام کے ساتھ وقوف و بغیر العار حج کا پورا کرنا لازم ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا، مؤلف۔

۲، مکان — وروہ سوائے بطن عرنہ کے عام زمین عرفات ہے پس اگر کسی نے عرفات کے علاوہ کسی دوسرے جگہ وقوف کیا تو اس کا وقوف صحیح نہیں ہوگا حرمہ ایسا عذر اگر وہ یا غلطی سے یا بھول کر یا بے علمی کی وجہ سے کوئے شہ میں اگر کچھ لوگوں نے وقوف عرفات کی تہ میں علمی کی و زمین عرفات کے علاوہ وقوف کیا تو ان کا حج صحیح نہیں ہوگا اگرچہ وادی عرنہ میں وقوف کیا ہو۔

۳، وقوف کا وقت — ہونا آئندہ وقوف کا اور دمب یوم عرفہ یعنی نویں ذی الحجہ کو رہا کتاب سے شروع ہوتا ہے و اس کا آخری دمب یوم النحر یعنی دسویں ذی الحجہ کی صبح صادق کے شروع ہونے سے پہلے تک ہے اسلئے یہی مذکورہ اول وقت سوائے امام احمد رحمہ اللہ کے مافی ثلثوں مذکور امام رحمہ اللہ کے نزدیک ہے و امام احمد کے نزدیک عرفہ کا امام دن و وقوف کا وقت ہے ان کے نزدیک روال کے بعد صبح ہے اور آخری دمب خواہ وہ یہاں ہو اور وہ مانعانی شمار ہے ہے

لہذا یہ کہ وہ دمب تکہ و شرع و بغیر پروردگار سے سبب بھانڈا ہے لہذا شرعاً و فادیت
لہذا یہ کہ وہ دمب تکہ و بغیر و احاطہ ہے شرح الباب و احاطہ۔

یوم عود میں شتہ واقع ہوتا (۱) اگر دی النجہ کے چاند میں شتہ واقع ہو گیا یعنی یہ شتہ ہوا کہ دی النجہ کی پہلی رات ہے یا ذیقعدہ کی آخری رات ہے اور ذیقعدہ کے عیس دن پرے کر کے نویں دی النجہ کو یوم عود

منا کرتے ہوئے ذوقب عرفہ کیا پھر یک جماعت کی گواہی سے معلوم ہوا کہ یہ دن جس میں ذوقب عرفات کیا گیا ہے دسویں دی النجہ کا دن ہے تو سحران کا ذوقب صحیح ورنہ کالج پور ہو گیا حتیٰ کہ نگوہوں کا ذوقب صبح بھی پور ہو گیا اور ن کی شہادت فیوں ہیں کی جائے گی کیونکہ اس میں شہادہ صحت ہے (۲) حد اگر یہ ہر ہر کہ وہ

گرتوں دی النجہ کا دن ہے تو وہ ذوقب جائز نہیں ہوگا جیسا کہ اس طرح گرتے ہیں ہوا کہ وہ انھوں نے ذی النجہ کا دن ہے تب بھی ن کا ذوقب جائز نہیں ہوگا سبب یہ کہ ن کا تذکرہ اس دن انھوں نے گواہی دی وہ دن عود کا ہو یا اس کا تذکرہ ممکن ہو مگر انھوں نے دسویں دی النجہ کو گواہی دی ہو پس ذوقب صحت کی شرح صحیحہ میں ہے کہ اگر طہر ہو کہ انھوں نے انھوں نے دی النجہ کو ذوقب عرفہ کہ ہے تو جائز نہیں ہے تو ہاں کو دسویں دی النجہ ہی کو معلوم ہو ہو سکتا (۳) اور

گرتوں ذی النجہ کو وٹوں نے گواہی دی کہ تیرہ نویں دی النجہ ہے اور اس وقت لوگ منی میں تودیکھتے تھے گا کہ اتنا وقت جس میں امام تمام اکثر لوگوں کے ساتھ دن میں کسی وقت عرفات پہنچ کر ذوقب کر سکتے ہو یا واسطہ ثبات کی گواہی قبول کی جائے گی کوئیکہ وہ ذوقب عرفات پر وہ دن میں جس کے لئے وہ مامور ہیں اور اس صورت میں قیاس اور سخاوت دونوں کے مطابق دو عادل دسویں کی گواہی فیوں کی جائے گی اگر اس گروں نے اس دن تک ذوقب کیا تو ان کا حج قبول ہو جائے گا پس اس کو ثمرہ کے اول ذکر سے حرام سے مامور ہونا چاہئے اور تمام کو تمام اکثر لوگوں کے ساتھ دن میں نہیں ملے گی ان کے کسی حصہ میں ذوقب عرفہ کرنا ممکن ہو نہ بھی قیاس واسطہ ثبات ہی حکم ہے حتیٰ کہ اگر وہ اس دن میں ذوقب نہیں کریں گے تو اس کا ذوقب قبول ہو جائے گا لیکن اس صورت میں سخت ناواقف دسویں کی گواہی فیوں کی جائے گی اور اگر ن میں بھی امام کو اکثر لوگوں کے ساتھ ذوقب عرفہ ممکن ہو صرف امام اور بعض لوگ جو اس کے ساتھ حدی کر کے پہنچ سکے اور ذوقب کر سکے ہوں میں چھ و لوں اور بل و عیاں و بھاری سات و یوں کے لئے اس رات میں پیچیدہ ذوقب عرفہ کرنا ممکن نہ ہو تو سحرا ثبات و گروں کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی اور امام و گروں حکم دے گا کہ گئے روز قدر کے بعد ذوقب عرفہ کریں پس اس بارے میں امام و گروں کی کثرت کے ذوقب پر فرق نہ ہونے کا اعتبار ہے ادبیت کے قابل ہونے کا اعتبار نہیں ہے (۴) حد یہ ہے کہ جس صورت میں نگوہوں کی گواہی تسلیم کرنے سے اکثر لوگوں کا حج قبول ہونا ہوں کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی اگر جماعت ٹری جماعت گواہی دے اور اگر اکثر لوگوں کو ذوقب عرفہ مسمو ہونا ممکن ہو وہ انھوں نے دسویں کا ذوقب عرفہ قبول ہونا ہوں کی گواہی قبول کر لی جائے گی معلوم الحرجہ تا رسیدن تحقیق کے لئے فی زمانہ صوملیہ سعودیہ عربہ خود مقام کرنی سے وہی حج کے دن کا بھی اعتدال کرتی ہے امدا حاجی صاحب کسی ویم میں ہند نہ ہوں اور

جانب کے نزدیک ہی معتبر ہے۔ پس اہل مغرب کے چاند رکھنے سے اہل مشرق پر بھی رمضان یا شوال کا چاند ثابت ہو جاتا ہے جبکہ شرعی طریق سے اس کا ثبوت ہو جائے (جب کہ کتاب الصوم میں اس پر جو حکما ہے مؤلف) لیکن زنی کچھ کے ہاں میں فقہ کا طاہر کلام یہ ہے کہ اس میں ہا جیوں کے بارے میں اختلاف مطاع معتبر ہے۔ پس اگر طاہر ہو جائے کہ مکہ معظمہ اور اس کے متعلقات کے علاوہ کسی ویرانہ میں اس کی روپ سے ایک دن پہلے چاند دیکھا گیا ہے تو اس روپ سے کچھ روز نہیں ہوگا۔ رہی یہ بات کہ ہا جیوں کے علاوہ دوسرے دنوں کی قربانی کے لئے بھی اختلاف مطاع معتبر ہے۔ نہیں اس کے بارے میں کوئی حکم مطاع نہیں گذر چکا ہے کہ ان کے حق میں بھی اختلاف مطاع معتبر ہے اس لئے کہ اختلاف مطاع روزہ کے بارے میں اس سے معتبر نہیں ہے کہ بحداف قربانی کے روزہ کا روزہ ہونا مطاع رویت سے نفعی رکھتا ہے پس حق ہوتا ہے کہ قربانی کا حکم اودت نماز کی مانند ہے کہ ہر قوم ہر دور کے مطلع کے مطابق عمل کرنا لازم ہے اس ۲ زنی کچھ کو قربانی کرنا کافی ہے اگرچہ وہ دن دوسرے عداۃ کے دگورن روپ کے اعتبار سے تیرہویں زنی کچھ ہو۔ واللہ اعلم بالصواب (۵) یہ بحث کتاب الصوم میں بھی ہیں ہو چکی ہے اور طریق کی سہولت کے لئے یہاں بھی درج کر دی گئی ہے مؤلف

رکن وقوف

وقوف کا حدود عرفات میں کسی جگہ بنے وقت کے اندر ہونا وقوف کا رکن ہے اگرچہ وقوف ایک لحظہ کے لئے ہی ہو وغیرہ کسی طرح سے ہو یعنی خواہ وقوف کی نیت سے ہو یا حج کی نیت سے یا غیر کسی نیت کے مواد خواہ اس کو اس بات کا علم ہو کہ عرفات ہے اور یا بوقوف کا وقت ہے یا اس بات کا علم نہ ہو اور خواہ موتے ہوئے ہو یا گئے ہوئے ہو خواہ ہیوشی کی حالت میں ہو یا اذقہ کی حالت میں خواہ جنون کی حالت میں ہو یا عقل کی حالت میں خواہ نشہ کی حالت میں ہو یا بفرشہ کی حالت میں خواہ نہ بفرشہ کی حالت میں ہوئے ہوئے ہوئے پانی مرضی سے ہو یا زبردستی سے کسی دشمن وغیرہ سے بھاگتے ہوئے ہو یا کسی فرزند اور کسی ملاش میں جاتے ہوئے ہو وضو سے ہو یا بے وضو ہو یا جنب کی حالت میں یا جنب وضو کی حالت میں ہو یا نہ ہو یا لباس پہنے ہوئے ہو یا کھڑے ہو یا بیٹھا ہو یا ہونے میں ہو یا رست میں ہو کسی بھی طرح ہو اس کا وقوف صحیح ہو جائے گا جبکہ وقوف کے وقت کے اندر ہو لیکن معتدرواقف جو درجن سے وہ نصف سی ساعت ہے یعنی تھوڑا سا لمحہ ہے سہ اگر وقوف کے وقت میں ایک لحظہ کے لئے بھی حدود عرفات میں داخل ہو تو وقوف ادا نہ ہوا سہ

واجبات وقوف

وقوف عرفات میں صرف ایک چیر واجب ہے (مؤلف) ورنہ یہ ہے کہ جو شخص دن میں یعنی غروب آفتاب سے پہلے

و قیوت کرے اس کے لئے واجب ہے کہ جس وقت و قیوت کیا ہے اس وقت سے مغرب آفتاب کے ذریعہ ایک و قیوت کو نہ ذکرے بعضی
رات کا بھی کچھ حصہ و قیوت میں آجائے نیز کہ یہ نام بالک کے بر یک رک ہے اور اگر کوئی شخص وقت سے قبل ہی و قیوت کو و قیوت
عرفت کیا اس کے حق میں کچھ واجب نہیں ہے (بعضی مرض کی واسطی کے لئے اس کو ایک کچھ ٹھہرا کافی سے گزرتا رہنے کے طور پر ہو
مزید کچھ واجب نہیں ہے) حتیٰ کہ اگر کوئی شخص رات کے وقت عرفات میں تک کچھ ٹھہرا۔ عذاب سے گذرے اس پر کچھ حرام لازم
نہیں ہے کیونکہ جو شخص رات کے وقت و قیوت عرفات کرے اس پر اس کو دراز کیا واجب نہیں ہے۔ یہاں دن میں مغرب
آفتاب تک و قیوت کرنا خود واجب تھا وہ اس کا ضرور رک ہوگا۔ (لیکن اس ترک سے اس کو کوئی جزا واجب نہیں ہوگی) (تو قیوت)
در اگر کوئی شخص دن میں و قیوت کرے تو اس پر واجب ہے کہ پتے و قیوت کے وقت سے مغرب آفتاب تک سے و قیوت کو در کرے
پس جو شخص دن سے پہلے یا دن کے وقت عرفات پہنچے اس کو دنوں سے مغرب آفتاب کے در بعد تک و قیوت کرنا واجب ہے و در جو
شخص دنوں کے بعد (مثلاً عصر کے وقت) پہنچے اس کو پتے پہنچنے کے وقت (یعنی عصر کے وقت) سے مغرب آفتاب کے در بعد تک و قیوت
کرنا واجب ہے۔ لیکن اگر کسی شخص نے دن کے وقت (مثلاً آفتاب کے بعد و قیوت کیا اور آفتاب مغرب ہوئے سے پہلے یا ہو گیا
تو اگر وہ بعد و قیوت سے مغرب آفتاب کے بعد نام کے ساتھ یا اس سے پہلے نکلے تو بالافاق اس پر کچھ حرام لازم نہیں ہے اس لئے کہ
اس سے واجب رک نہیں کیا اور اگر مغرب آفتاب سے قبل حدود عرفات سے باہر نکلے گا تو ہمارے نزدیک رک واجب کی وجہ سے
اس پر دم واجب ہوگا و در دم اس کے وقت کے بعد و قیوت میں لوٹ آنے سے ساقط ہو جائے گا و در حکم امام و در عرفان دم
کے لئے بکساں ہے خواہ وہ جزیرہ یا غریب وغیرہ ہونے کی وجہ سے هجوم کے وقت سے جلدی نکلے ہو تب بھی یہی حکم ہے
یہی منہ اگر کسی کا و قیوت سرکش ہو اور سوار کو سیر بھاگ گیا اور اس نے سو رکھ اس کے فخر کے بعد و قیوت آفتاب سے پہلے
عرفات سے باہر کر دیا تو اس پر دم واجب ہو جائے گا و در کسی طرح اگر کسی کا و قیوت سرکش ہو کر بھاگ گیا اور اس کے مالک نے
اس کو پکڑے کے لئے چلے، قیوت سے اس کا بچھا کیا تب بھی یہی حکم ہے کہ مغرب آفتاب سے پہلے عرفات کی حدود سے باہر ہوئے
کی صورت میں اس پر دم لازم ہو جائے گا اس پر اگر مغرب سے پہلے حدود عرفات سے باہر نکلے جانے و یا شخص حدود عرفات میں لوٹ کر
نہ آیا یا مغرب آفتاب کے بعد لوٹ کر آیا تو اس پر دم ساقط نہیں ہوگا اس سے کہ اس سے مغرب آفتاب کے بعد حدود عرفات سے
نکلنا لوٹ ہو گیا تھا اور وہ اس کا نہ رک نہیں کر سکا و در گروہ مغرب آفتاب سے قبل حدود عرفات میں واپس لوٹ آیا و در پھر
مغرب آفتاب کے بعد روانہ ہوا تو صحیح قول کی بنا اس سے دم ساقط ہو جائے گا۔ لیکن اس نے و قیوت کے وقت کے اندر اس کا
تدارک کر لیا ہے اس لئے کہ اصل وجہ مغرب کے بعد و قیوت عرفات سے نکلنا ہے، و در مغرب تک و قیوت کا دراز کرنا اس سے وجہ
ہوئے تاکہ مغرب کے بعد و قیوت عرفات سے نکلنا تو اصل وجہ ہے حال ہوئے میں یہ در زنی و قیوت وجہ خیرہ ہے
ابن جب اس صورت میں مقصود حاصل ہو گیا و در حرام اس پر واجب ہوئی تھی وہ ماقہ ہو گئی جب کہ نہ جمعہ کے لئے علی حرام ہے

اس باب و شرح و تفسیر حیات تموت علیہ رد وغیرہ علیہ باب و شرح و تفسیر حیات تموت علیہ باب و شرح و تفسیر حیات تموت علیہ

اس شخص کے حق میں ساقط ہو جاتی ہے جو کہ مسجد میں موجود ہے۔ اس مسئلہ کا اصل مطلب یہ ہے کہ عرفات سے نکلنے سے پہلے اس سے
 جو ذوق لکھا وہ رکوع یعنی ذوق عرفہ دامونے کے تو میں کا عدم قرار دیدیا جائیگا اور اب اس کے وقت کے اندر وہ پس
 آجانے کے بعد سے اس کے ذوق کی ابتدا شمار کی جائے گی ورنہ اس وقت سے رکوع ذوق و ذوق ذوق ذوق ذوق ذوق ذوق
 ہونے بغیر ساقط ہو جائیں گے مسئلہ لیکن بکراؤں، ورد مختار میں غایۃ البیان سے مذکور ہے کہ اگر غروب سے پہلے حدود عرف
 سے، ہر حد تک پھر غروب کے بعد اس بوٹ آپ اس سے پہلے میں دو روپے میں ظاہر الرواۃ یہ ہے کہ اس سے دم ساقط نہیں
 ہوگا ورنہ موصوفہ رحمہ اللہ سے اس کی روایت میں ہے کہ اس سے دم ساقط ہو جائے گا اس لئے کہ اس نے ماقاب کا
 تذکرہ کر کے زید زید کی رحمہ اللہ سے اس کی تصحیح کی ہے علامہ شافعی سے درمیان کی ترحیح میں اس قول کے تحت کہا ہے کہ
 اس میں رحمہ اللہ نے یہی ترحیح پر یہ اس کے ذکر سے جس کا اصل یہ ہے کہ نہ خیرین نے اس مقام پر نظریہ اس میں خط کی ہے، اس سے
 کہ مدنی میں مسئلہ اس طرح مذکور ہے کہ اگر وہ شخص غروب آفتاب سے پہلے میرا دم کے عرفات سے بٹنے سے پہلے غروب میں داپس
 بوٹ نہ پھر غروب آفتاب کے بعد اس کے ساتھ عرفات سے کھانا اور ہمارے نزدیک اس سے دم ساقط ہو جائے گا اس لئے کہ ماقاب
 رفوت صدور و جب کہ تذکرہ کر کے اور امام رحمہ اللہ کے نزدیک اس سے دم ساقط نہیں ہوگا اور اگر وہ شخص غروب آفتاب سے
 پہلے یکن امام کے حدود عرفات سے باہر نکلے کے بعد عرفات میں داپس بوٹ، تو امام رحمہ اللہ نے ذکر کیا کہ اس صورت میں بھی اس سے
 دم ساقط ہو جائے گا اور اسی طرح، بن شجاع نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے روایت کیا ہے کہ اس سے بھی دم ساقط ہو جائیگا اس لئے
 کہ اس نے مزدک (جھوٹا ہے ہونے و حنفی فعل) کا تذکرہ کر کے یہ ہے کیونکہ وہ مزدک فعل یہ ہے کہ اس کو غروب آفتاب کے بعد
 عرفات سے نکل جائے تھا ورنہ اس سے اس کا تذکرہ کر کے ہے در کتاب الاصل میں مذکور ہے کہ اس سے دم ساقط نہیں ہوگا۔
 ہمارے مسامح نے کہا ہے کہ۔ صحابہ روایت دم و جب ہونے کے سبب میں اختلاف ہونے کی بنا پر ہے پس اصل کی روایت بروم
 اس لئے واجب ہو ہے کہ وہ شخص امام سے پہلے حدود عرفات سے باہر چلا گیا ہے اور اس سے داپس بوٹنے سے اس کا تذکرہ نہیں
 ہو ہے کیونکہ اصل کی روایت کے مطابق اس پر امام کی ممانعت لازم بھی اور امام سے اس کے داپس بوٹنے سے پہلے عرفات سے
 نکل چکا ہے، مؤلف، و ابن شجاع کی روایت پر اس کے غروب آفتاب سے پہلے عرفات سے نکل جانے کی وجہ سے اس بروم واجب
 ہو ہے اور اس نے حدود عرفات میں داپس بوٹ کر اس کا تذکرہ کر کے ہے اور حدود کی نے اس روایت پر غماز کیا ہے اور کہا ہے کہ
 یہی صحیح ہے ورنہ جو کچھ اصل میں مذکور ہے وہ معصوب و مذنب ہے اور اگر وہ شخص غروب آفتاب کے بعد عرفات میں داپس آئے تو ماقاب
 اس سے دم ساقط نہیں ہوگا اس سے کہ جب اس کے داپس بوٹنے سے پہلے آفتاب غروب ہو گیا تو اس بروم کا وہ جب ہوتا تھا جس کو
 رحیمی اس بروم قبل سقوط اس روایت میں اس کے داپس بوٹنے سے دم ساقط ہونے کی گنجی میں ہیں یہی والہ الامور فوق مسئلہ
 رفاً شرفاً، ورنہ کے قول "قبل الامام و غروب" میں عطف یہ نہیں ہے یعنی امام سے فقہا کی مراد غروب ہے

معاذ اللہ کی برائی کا فریضہ ہو گا۔ (۱) مغرب آفتاب کے بعد رات کا ایک جزو و نوافل کر کے یعنی مغرب سے ٹھوڑی دیر گزرتے کے بعد فوراً روانہ ہو جاؤ اس وقت ہے جبکہ کوئی غزوة ہو اگرچہ امام مغرب آفتاب کے بعد کسی عذر کی وجہ سے بلا عذر روئی ہو یا نہ ہو لیکن اگر خود کسی عذر کی وجہ سے مانتہ کر کے تو مضائقہ نہیں ہے سب سے پہلی گرام مغرب آفتاب کے بعد روئی اس زیادہ کر کے حتیٰ کہ رات ہو جائے تو لوگ امام سے پہلے روانہ ہو جائیں کیونکہ اس سے سنت کے حذف کیا اور سنت کے حساب کو کم ہیں مواہق نہیں کہنی چاہئے۔

مستحبات و نوافل

نوافل عرفات ہیں۔ حیرت مسکب ہیں (۱) طیبہ و تیسرے تیس دن و ذکر و سطر و طہارت قرآن و تہنہ کرم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود و دعا کرب سے بڑھتا ہے۔ (۲) مصرع اور کی کرنا۔ (۳) شعوع و حصرع ہونا۔ (۴) رات و صبح وادار کی فہرست کی فہرست میں یہ بات مستحبات میں سے ہے کہ حضور قلب و شعوع و شعوع و حصرع و الحاح کے ساتھ دعا کرے و تیسرے کی فہرست میں یہ بات مستحبات میں سے ہے کہ حضور قلب و رات کے نزدیک ہونا جبکہ کسی کو تکلیف ہو یا نہ ہو شہد و رسی طرح (حسب موقع) اس کے مدنی اور مائیں ہاں کھڑے ہونا اچھی مستحبت ہے اس کے لئے کھڑے ہونا جائز ہے شہد و رسی طرح (حسب موقع) اس کے مدنی اور مائیں ہاں کھڑے ہونا تکلیف پہنچانے میں ممکن ہو تو شہد و رسی طرح (حسب موقع) اس کے مدنی اور مائیں ہاں کھڑے ہونا مسجد صحرا کی جگہ ہے اور وہاں پہلے پھر کھڑے ہوتے ہیں اگر وہ پہلے کھڑے ہو جائیں تو صحرا میں کھڑے ہونا مستحب ہے جس میں جب جو کہ وسط عرفات میں ہے کے اوپر چڑھنا جسا کہ عوام اس میں کرتے ہیں اور اس کو عرفات کے باقی حصہ پر ترجیح دیتے ہیں اس کی کچھ اصلیت نہیں ہے۔ صاف یہ مصرع و طہارت کی نوافل ہے غزوة علیہ کرم و دفعائے عظم سے کسی سے جس میں رجسٹری کی کوئی فصلت باں نہیں فرمائی کہ موقع شہد و رسی طرح (حسب موقع) اس کے مدنی اور مائیں ہاں کھڑے ہونا فصل جگہ ہے جس میں رجسٹری عرفات ہاں ہی حکم ہے کہ جس میں رجسٹری چڑھنے کی ہرگز کوئی اصل نہیں ہے و نوافل کے وقت امید اس کے بعد دو گوں کا جیل رجسٹری پر و نوافل کے لئے نہیں ہونا، اس پر کھڑے ہونا اور عرفات کی رات میں اس پر آگ روئے کرنا، عرفات کے دن وہیں غزوة و درود کا اخصا ہے اصل برعات میں سے ہے شہد و رسی طرح (حسب موقع) اس کے مدنی اور مائیں ہاں کھڑے ہونا کسی کو صبر پہنچائے، جو ضرر اٹھائے عمر ہی کرم صلی اللہ علیہ وسلم کے موقع پر پہنچا سہ ہو سکے تو اس کے لئے پیش کرنا چاہئے ورنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا رشتہ ہے کہ سوائے بطن عمر کے ہر ممبر میں عرفات موافق ہے اور وہی ہے کہ کسی

سے بجز اس شرط کے کہ نہ غزوة نہ کھڑے نہ ہو ورنہ اس کا اخصا ہے اصل برعات میں سے ہے شہد و رسی طرح (حسب موقع) اس کے مدنی اور مائیں ہاں کھڑے ہونا

جگہ وقوع کرے جاں بغیر کسی صورت و تصور کے حضور قلب حاصل ہو، تحضیر عقلی تہ علیہ وسلم کے موقف کی مثال یہ ہیں کہ
 اس جگہ میں بہ رنگ کے بڑے بڑے پتھروں کا فرش ہے ورنہ حلقہ تمام زمین عرفات سے مندر ہے اور یہ حصہ جبل رحمت کے
 بہت ہی قریب ہے اگر کوئی شخص اس جگہ قبیلہ کی طرف منہ کر کے کھڑ ہو جائے تو جس رحمت اس کے دامن جانتی جانب مندر ہے
 اس کے چہرے کی طرف مائل واقع ہوگا ورنہ اسے مرجع اس کے بائیں جانب مندر ہے اس کی پشت کی طرف مائل واقع ہوگی اگر
 عین اس حدود وقوع کرنے پر کامیاب ہوگا وہ سبب بڑی تفصیل سے ہے ورنہ جس رحمت اور تذکرہ مرجع عمارت کے درمیان کسی
 بھی حلقہ وقوع کرے نہ

(۸) قبیلہ روم کے

وقوف کرنا ————— ۹۔ دیوال سے پہلے وقوف کی تیاری کرنا یعنی دہ کو سعوں کرے ورنے امور سے شروع نہ کرے کہ وضو وغیرہ کرے، ایس وقوف کے مستجاب میں سے یہ باب بھی ہے کہ حضور قسب حاصل ہو ورنہ عاوذ کا روغیرہ میں حضور قسب سے ہٹانے سے امور سے غرضت حاصل کرے بہر اقساموں کا گذر گاہ میں وقوف کرنے سے بھی اجتناب کر چاہئے سہ

(۱۰) دل کے ساتھ وقوف کی نیب کر۔

کھڑے ہو کر وقوف کرتا اور فضل یہ ہے کہ وٹ پر سوار ہو کر وقوف کرے۔ (۱۲) قیام (دکھڑ ہونا) یعنی جس کے پاس سواری نہ ہو اس کے لئے اتصال یہ ہے کہ کھڑا ہو کر وقوف کرے جبکہ وہ بیوقوف درہمواز حب ٹھک جائے تو منہ کا ورق قیام اور سینہ وقوف عرفاب گئے لئے شرط ہیں میں بنکر دونوں امر مستحب ہیں پس اگر مثلاً کرواقوف کیا تو اس کا حج جائز ہے۔

۱۳۔ دعا کے لئے دونوں ہاتھ سمائل کی طرف اٹھا لیا جسا کہ سر دعا کے لئے مسح ہے۔

(۴۷) دعا کا تین بار تکرار کرنا (پڑھنا) — ۱۵ ویں کے شروع میں حمد و صلوٰۃ پڑھ کر اور دعا کے ختم پر بھی حمد و

صلوہ اور آئیں کہا جیسا کہ یہ مسیور تفریق مطلق طور پر یہ دیکھ کے لئے مستحب ہیں۔

۱۷۔ قنوتیہ عزم کے دل بذر رکھتے ہیں شخص کے لئے مستحب ہے جو قوی ہو کہ مل متفسر روزہ رکھ سکے۔

اور جو ضعیف ہو گا اس کو روزہ رکھنے سے مشقت ہو و اس کو روزہ نہ رکھنا مستحب ہے بعض فقہانے کہا ہے کہ ضعف کے لئے روزہ

رکھنا کر وہ ہے، وہ یہ کہ امین خیر بھی ہے، فتح، بعد کتاب الصوم میں ہے کہ اگر روزہ وفوت، بوری وکری وغیرہ میں مشغول ہوئے

کے سے کمزوری کا باعث ہو تو روہ کار کرنا مستحب ہے اور بعض نے کہا کہ سے تحصیل کو روزہ رکھ کر وہ ہے اور سکر ہنس

تسہرے ہی ہوتے ناکہ اس کے اعتدال پر نہ پڑے اور نہ کسی رقی اجتساب یا کسی ممنوع فعل کا ترکیب نہ ہو جائے وہ یہی حکم

شعوریں ذی کجہ کے رذیلہ کا کھٹی ہے کیونکہ اس رذیلہ کا رورہ اس کو افعالِ جج کی ادنیٰ سے ہی جبر کر دینگا اور حدیث سے

تا بن ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کمال قدرت و طاقت کے ماوجود عرفیہ کے دن روزہ نہیں رکھا اس کی وجہ یہی ہوگی

ہے کہ اپنے امت سے حرج و مشقت کو دور کر کے لے ایسا مل کر رہا یا میں اپنے کسی لوگ سے کام روزہ رہنے سے

۱۰۰ باب و سمر حدی فی صعد اوقاف و تنویر وجهات یحتمل ان ۱۰۰ کلمه در متن و سمر

مع نہیں فرمایا اس لئے رکھا مگر وہ ہوسے کی مطبق طور پر کوئی وجہ نہیں ہے البتہ حائضہ میں جو رکرو رہے کہ غرض اور ٹکھوس نہی، کچھ کے دن روزہ رکھنے مکر وہ ہے کیونکہ یہ فحول حج کی دیکھنے سے ہی جز کر کے گناہ ہے اس بہا پر ہے کہ کتر ایسا ہونا ہے میں یہ کرنا ہی کے میں توں کے معافی نہیں ہے کہ حاجی کے سے عود کے دن روزہ رکھا ہمارے نزدیک مکر وہ نہیں ہے لیکن اگر دائے ماسک میں کزوری کا کاشٹ ہو تو اس کا ترک کرنا اولیٰ سے سب سے حدیث شریف میں ہے کہ غرض کاروزہ دوسرے کے لئے کفارہ سے ایک سال گزشتہ کا اور ایک سال سترہ کا روزہ مسم عن ان قد رتہ حکم مطلق حاجی وغیرہ حاجی دونوں کے لئے ہے مولف) لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جز کی معصم اور امت سے حرج کو رو کر کے کے لئے غرض کے دن کا روزہ نہیں رکھا تھا سب سے

۸۸ اگر عذر ہو دردی و ذکر وغیرہ سے اس کے دل کو لے تو ہی ہو روزہ و قوت کے وقت رھو پ میں کھڑ ہونا میں و قوت کے وقت رھو پ سے سکے کے سے سایہ کرے اور اگر عذر ہو اور دعا وغیرہ میں دل نہ لے تو سب میں و قوت کرے (۱۹) دنیوی امور میں جھگڑا نہ کرنا یعنی شترانوں، موثر را ثوروں وغیرہ و ساتھیوں کے ساتھ مبارہ جھگڑا نہ کرنا، دینی امور کے معلق کچھ کتب سامع نہیں ہے (۲۰) و قوت کے وقت میں اعمال خیر بہت کرنا مذکب رکھنا بانی میں فقر، برص، کرا، مسالوں پر حسان کرنا، مسکینوں پر رحم کرنا اور عظام ترک کرنا وغیرہ سب جھے کام کرنا سب سے

(۲۱) سب سے کاس وقت دعا و تکیہ و سہل و عیب و استعمار و خرابی قرآن شریف و درود شریف کی کثرت کرے، و ران امور میں کسی قسم کی بھی کوتاہی نہ کرے کیونکہ اس دن کے اعمال میں ہی و کو نا ہی کا پھر بد رک نہیں موسک و دل کو نماز کے ساتھ زبان سے تمام صاف ترغ امور کے معلق توبہ و استعمار کثرت کرے اور ذکر کے ساتھ گریہ و راری کی بھی کرے سب دہاں برآ سو ہاتے جاتیں گ توں سے معافی مانگی جائے اور اپنے کام معاصر و خواہش مشروعہ کے جوہر ہوئے کی امید رکھی جائے تو مکہ یہ ایک عظیم مجمع اور امت ہی اہم موقع ہے اس جگہ اللہ تعالیٰ کے بہت سے عبادہ کچھ اور سب سے محضیں جمع ہوئے ہیں و رہہ دبا کا سب سے بڑا حشر ہے۔ روایت ہے کہ اگر غرض کا دن حمد کے روز واقہ ہو تو تمام اہل موقع کی معفرت کر دی جاتی ہے اور جمعہ کے دن کاج بائی دنوں کے حج سے شریح کی بڑا فضل ہے جس کا حدیث شریف میں وارد ہے میں و قوت کے روز رانی جھگڑے لگانی مگر حج مغرب و بد رکھنی سے پوری طرح بچنا چاہئے تاکہ ایسے افضل دن میں فضول مباح کام سے بھی پرہیز کرنا چاہئے تاکہ

و قوت عبادات میں جس فعل کے ارتکاب سے گناہ اور دم لازم آتا ہے وہ فقط ایک ہی ہے اور وہ واجب محرمات و قوت عرقہ کا ترک ہے جس سے سورج غروب ہونے سے پہلے عود و عبادت سے باہر نکل جائے اس کے غروب آفتاب سے قبل عود و عبادت سے باہر نکل گیا اور پھر غروب سے پہلے و پس اگر غروب آفتاب تک رہا یا غروب کے بعد و اس تا تو اسل ام دم واجب ہوگا جیسا کہ ہر فصل و حبت و قوت میں بیان ہو چکی ہے

مکرہات قیوف عرفہ

مکرہات و قیوف عرفہ میں (۱) جمع میں اصوات یعنی نماز ظہر و عصر کو جمع کرنے کے بعد قیوف کی طرف جانے میں تاخیر کرنا جسکے عرفات سے باہر ہونے کیونکہ اس میں منہ کا ترک باہر جاتا ہے۔

(۲) قیوف کے لئے کسی لباس پر نہر یا ورد قیوف کرنا۔ (۳) اہل کاروں سے پہلے

خطہ پڑھنا۔ (۴) غلبہ کے ساتھ یعنی حضور قلب کے بغیر قیوف و قیوف کرنا جسکے بعد وہ سبزی ہے

(۵) عروہ کے بعد عرفات سے روانہ ہونے میں بلا ضرورت تاخیر کرنا ہے۔ (۶) غروب

کتاب سے بے پروا ہونا اگرچہ حدود عرفات سے باہر غروب سے پہلے نہکلے یہ صاف اولیٰ سے ورنہ گرجوم کے عذر کی وجہ سے

موتو اس میں کوئی گراہت نہیں ہے اور یہ جہم اس وقت ہے جسکے بعد عروہ کتاب سے پہلے حدود عرفات سے باہر نہکلے اگر غروب سے

پہلے حدود عرفات سے باہر کل گیا تو حرام ہے اور اس پر دم واجب ہوگا جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے۔ (۷)

مغرب بعد کی نماز عرفات میں یا مزدہ پہنچنے سے پہلے راستہ میں عتہ کے وقت میں پڑھنا اور مناسب یہ ہے کہ وہ کہ جسے کہ اس

کرنا حرام ہے اس لئے کہ مزدہ میں مغرب و سب کی نمازوں کو کھٹھ ٹھٹھا واجب ہے اور مزدہ سے پہلے ان کا ذکر کرنا مذہب سے

مگر چونکہ یہ دونوں نمازوں کا بے وقت سفر ہے حتیٰ وقت عتہ اس مقام پر مزدہ میں عتہ کر کے اس کا ذکر کیا جا سکتا

ہے اس لئے اس کو مکروہ میں سمجھا گیا ہے ورنہ کافی حد ہونا عتہ پر موقوف ہے جس لئے کہ فجر طوع ہونے سے پہلے ت

روانہ آمدور کا احوال اس پر واجب ہے اگر اس نے عتہ نہ کیا تو طوع فجر کے بعد دو دو نمازوں کی دانگی صحیح ہوگی۔

(۸) عرفات سے واپسی کے وقت راستہ میں سواری پر سوار ہونا یا سوار ہونے کا قصد کرنا جس سے دوسروں کو تکلیف

مزدہ ہے ورنہ لوگوں کو ایذا پہنچا کر حرام سے گزرکھائی جگہ ہو ورنہ کسی کو تکلیف پہنچانے کا قصد کرنا مکمل ہو ورنہ سب سے بڑا ہے

سکس اس کے سبب ہونے کا قوی حوالہ کے لئے یہ چاہئے عوام کے لئے نہیں رکھونکہ اس سے ہفت سے دو سو تک تکلیف پہنچے گی

حاصل یہ ہے کہ جب اہل ام اور دیگر لوگ عرفات سے روانہ ہوں تو عتہ نہ کر کے سب سے پہلے عتہ کر کے اس سے

کو کسی کو تکلیف پہنچانے کا قصد نہ کریں ورنہ عتہ سے سب سے پہلے عتہ کر کے اس سے

بہت سے نقص پہنچے ہوئے ہیں بعض حاجی ان کے پیچے گھر جانے میں یکساں ہو کر اسے وسیع درمزدہ میں سے اس سے

کافی سہولت و احباب ہو گئی ہے لہذا بعض لوگ خود بھی لے دیکری سے مزدروں کے رستے پر سوار ہوتے ہیں جس سے عتہ و رستہ

ورنہ سبیل و رستہ والوں کے لئے تو کھلائے سب سے سب سے

عرفات میں نماز ظہر و عصر جمع کرنے کی شرطیں اس لئے ہیں فقہاء کا اختلاف ہے کہ عرفات میں نماز ظہر و عصر کو جمع کرنا

سب سے با محبت ہے لہذا ظہر و عصر کو جمع کر کے کسی شرط میں سے

ہیں اور بعض مختلف قسم ہیں لہذا بعض لوگ خود بھی لے دیکری سے مزدروں کے رستے پر سوار ہوتے ہیں جس سے عتہ و رستہ

سب سے با محبت ہے لہذا ظہر و عصر کو جمع کر کے کسی شرط میں سے

(۳) دونوں نمازوں میں، دسواہ وقت، ضعیف، اس کے نائب کا، مباح و وہ مفیم ہو، مسافر میں اس کے علاوہ کسی اور امام کے ساتھ دونوں نمازوں کو جمع کرنا جائز نہیں ہے۔ لہذا اگر کسی دوسرے شخص نے، امام کبر، ضعیف، وقت، یا اس کے نائب کی، جائز کے معیار وقت کی، اور ان دونوں نمازوں کو جمع کیا تو امام بو حنیفہ کے نزدیک اس کی غصہ کی نماز جائز نہیں ہوگی۔ سو کہ یہاں امام وقت (دستہ) یا اس کے نائب کے علاوہ کسی اور شخص کی، امت میں جماعت کرنے کا حکم، کیونکہ نماز پڑھنے والے کی طرح ہے (کہ وہ یہ نماز کو اس کے وقت میں، ادا کرے) صاحب کے نزدیک اس کو جمع کرنا جائز ہے۔ لہذا اس مختلف فقہ متبعوں میں سے ایک فقہ یہ ہے کہ ظہر و عصر دونوں نمازوں کو جمع کرنے کے لئے، امام بو حنیفہ کے نزدیک دونوں نمازوں کی، امام وقت، ضعیف، یا اس کا نائب کرے حتیٰ کہ، اگر کسی شخص نے ظہر کی نماز امام کے ساتھ پڑھی اور عصر کی نماز، امام کے بعد پڑھی یا اس کے برعکس ظہر کی نماز امام کے بعد پڑھی، اور عصر کی نماز امام کے ساتھ پڑھی تو اس کی عصر کی نماز عصر کے وقت سے بعد جائز نہیں ہے۔ اس کو عصر کے وقت میں پڑھا جائے، لہذا جساکہ وہ مسجد جماعت کے میں ہیں بھی، صورت یہ کہ وہ، مؤمن، اور اسی طرح، اگر کسی نے ظہر کی نماز جماعت سے پڑھی، لیکن امام وقت یا اس کے نائب کے علاوہ کسی اور شخص کے پیچھے پڑھی، اور عصر کی نماز امام وقت کے پیچھے پڑھی تو اس کی عصر کی نماز امام بو حنیفہ کے نزدیک جائز نہیں۔ دوسرا حصہ کے نزدیک یہ شرط نہیں ہے اور امام ابو حنیفہ کا اور بھی صحیح ہے۔ لہذا امام کے پیچھے پوری نماز پڑھ کر یا شرط نہیں ہے حتیٰ کہ اگر نماز ظہر کا کچھ حصہ امام کے ساتھ ادا کر لیا تو اس کو جمع میں الصلوٰۃ نماز ہے۔ وہ درسی طرح گرد دونوں نمازوں میں سے کچھ حصہ امام کے ساتھ مل لیا تو جمع کرنے کے لئے کافی ہے۔ لہذا میں اگر کسی شخص کو دونوں نمازوں میں سے، ایک ایک رکعت، یا رکعت کا کچھ حصہ مل گیا تو جمع کرنا جائز ہے۔ لہذا مسئلہ کسی شخص کو ظہر کی نماز میں، ایک رکعت یا رکعت کا کچھ حصہ، یا پھر، یا پھر، یا ہوگی۔ اور اس سے عصر کی نماز شروع کر دی۔ وروہ مسنون شخص ایسی ظہر کی نماز کا قوت مندہ حصہ ادا کرے کے لئے مقرر ہوگا۔ بھری نماز ظہر سے فریضہ ہو کر عصر کی نماز میں امام کے ساتھ رکعت مل ہوگی۔ ورنہ اس کو عصر کی نماز کا کچھ حصہ مل گیا تو کافی ہے یعنی جب اس کو دونوں نمازوں سے کچھ حصہ امام کے ساتھ مل گیا تو اس کو عصر کی نماز ظہر کے وقت میں ادا کرنا نافذ خدشہ جاری ہے کیونکہ اس نے جماعت کی خصوصیت حاصل کر لی۔ اس کی عصر کی نماز ظہر کا مل پر مرتب در تیب و در وقع ہوئی ہے۔ لہذا اگر امام فوت ہو گیا اور وہ ضعیف وقت ہے تو اس کا نائب با صاف شرط رکھ کر، دونوں نمازوں کو جمع کر کے پڑھاے کیونکہ ناشی فیض کی موت سے معزف نہیں ہو جاتے اور اگر دستہ وقت کا کوئی بھی نائب موجود نہ ہو تو امام بو حنیفہ کے نزدیک اس کو دونوں نمازوں کو اپنے آپ سے وقت میں دکر بن لہذا بحداف نماز جمعہ کے کہ اگر یاد ساہ وقت فوت ہو جائے اور وہوں میں کوئی اس کا نائب یعنی صاحب اقتدار نہ ہو تو لوگ کسی شخص کو امام بنالیں جو ان کو نماز جمعہ پڑھاے تو جائز ہے اس لئے کہ نماز جمعہ فرض ہے اگر لوگ اپنے میں سے کسی کو امام نہیں بنائیں گے

۱- ذکر و غیره است که لایب و صرح گفته شرح بسیار و عظیمه که در این و شرر الیاب شبه کثرین میگوید که س که غنیه و لایب و صرح
شبه صریح و صرح الیاب معطاً گفته گذشت و عظیمه -

تو اس کا فرض وقت ہو جائے گا پس اس کے لئے عذر نہ ہوگا بحدت عرفات میں نماز ظہر و عصر کو جمع کرنے کے کہ یہ فسخ فرض و واجب نہیں ہے مگر اس کو فرض ہوتا ہے اس میں کیا حاسکتا ہے اگر سلطان یا اس کا نائب عرفات میں حاضر ہو اس لئے دووں سے آپس میں دعائی کوئے کسی ایک شخص کو امام کے لئے مقرر کرے تو اس صورت میں ضرورت کی وجہ سے نماز ظہر و عصر کو جمع کرنا جائز ہو جائے گا جیسا کہ جمعہ میں عذر مستندان کے وقت کسی آدمی کو نماز جمعہ کے لئے امام بنا دیا جائے کہ وہ نماز اسی سے اگر امام کو جہر کی نماز میں صرف ہوگی اس سے کسی شخص کو حلیف بنا دیا اور خود وضو کے لئے جدا کیا تو حلیف ظہر و عصر کی نماز پڑھائے یعنی اس کو دونوں نمازیں جمع کرنا جائز ہے کیونکہ وہ امام کا قائم مقام ہے اور وہ دونوں نمازیں ایک نماز کا حکم رکھتی ہیں پھر اگر امام وضو کرے اس وقت یا جبکہ اس کا حلیف عصر کی نماز سے ذریعہ موجود تھا تو امام عصر کی نماز اس کے وقت میں پڑھے اس سے پہلے ہیں کیونکہ وہ امام نہیں رہا بلکہ مقرر ہو گیا اس لئے کہ جب اس نے دوسرے شخص کو حلیف بنا دیا وہ بھی ایک معصومی کی بنا ہو گیا اور معصومی جب جہر کی نماز امام کے ساتھ پڑھے اور عصر کی نماز امام کے ساتھ نہ پڑھے تو اس کو عصر کی نماز اس کے وقت میں پڑھنی چاہئے اس سے پہلے اس کے لئے جہر نہیں۔ اور اگر حلیف پڑھنے کے بعد نماز شروع کرنے سے پہلے امام کو ہدایت ہو گیا اور اس نے کسی ایسے شخص کو حلیف بنا دیا جو خطبہ میں حاضر نہیں تھا تو جہر سے اور وہ حلیف دونوں نمازوں کو جمع کرے خواہ وہ حلیف خطبہ کے وقت حاضر تھا یا نہیں دونوں صورتوں میں یکساں حکم ہے بخلاف نماز جمعہ کے مسئلہ یعنی اگر نماز جمعہ میں خطبہ کے بعد امام کو ہدایت ہو تو اس شخص کو حلیف بنا دیا جہر نہیں جو خطبہ میں حاضر نہیں تھا تو ہدف، درگزر امام کو ہدایت ہو گیا اس نے کسی شخص کو حلیف بنا دیا نہیں بلکہ لوگوں میں سے کوئی شخص جو آگے بڑھا اور حلیف بن گیا اور اس نے لوگوں دونوں نمازیں جمع کر کے پڑھ دی تو امام و حلیف کے نزدیک جائز نہیں ہے کیونکہ امام صاحب کے نزدیک امام وقت یا اس کا نائب ہونا اس کے لئے شرط ہے جو نہیں پائی گئی اور صاحبین کے نزدیک جہر ہے لیکن اگر وہ شخص جو حلیف بنا ہے صاحب اختیار یعنی فاضل وہ کم ہونو، یا جماعت حاضر ہے کیونکہ وہ امام وقت یعنی پارسا کا نائب ہے مسئلہ

رتبہ جمعہ کا سا چاہئے کہ جماعت کی شرط امام کی شرط میں داخل ہے کیونکہ امام کے ساتھ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ لوگوں کے ساتھ اس کی نماز کا ہونا شرط ہے کہ لوگوں میں اس کا موجود ہونا شرط ہے امام کا شرط ہونا عین جو عیب کا شرط ہونا ہے اور فقہاء امام کو مطمئن بن کر نے ہیں میں مقیم اور مسافر دونوں کو مل ہے لیکن اگر امام مقیم ہو مگر مسجد کے مکرہ کا امام ہو تو اس کو یحییٰ کی نماز یعنی پوری نماز پڑھنی چاہئے اس کے لئے قصر جائز نہیں ہے اور حیوں کے لئے اس امام کے قصر پڑھنے کی ضرورت نہیں اس کی حد اگر ناجائز نہیں ہے پھر گروہ اس امام کی اقتدار کرے گا اس کی نماز جائز نہیں ہوگی و پھر نے نہ ہو کہ وہ امام خلفاً سفر کر کے سفر کی مصافحہ ہے اور وہیں سے عرفات میں آئے گروہ میں طرح کرتا ہے تو اس کو قصر کرنا جائز نہیں ہے ورنہ نہیں اس اصحاب واجب ہے

۴۔ ظہر کو عصر پر مقدم کرنا یعنی پہلے ظہر کی نماز پڑھنا پھر عصر کی، میں عصر کو ظہر پر مقدم کرنا جائز نہیں ہے، یہ بشرط
مصلحت علیہ ہے اور اس کی وجہ ظاہر ہے اس کے خلاف غصت سے، بھوں کر ہی ہو سکتا ہے اس کے علاوہ یہ ہونا مستحب
نہیں ہے پس ظہر و عصر کی نمازوں کو جمع کرنے، در عصر کو اس کے وقت پر مقدم کر کے ظہر کے وقت میں اد کرنے کے لئے بیک شرط
جو کہ مفق علیہ ہے یہ ہے کہ عصر کی نماز ظہر کی نماز کے بعد واقع ہو، اس نماز عصر کا نماز ظہر سے پہلے پڑھنا جائز نہیں ہے اس لئے کہ
اس کا ترتیب کے لحاظ سے ظہر کے بعد واقع ہونا مشروع ہے اس جہت کہ ترتیب کو ماسقط کرنے والا کوئی سبب نہ ہوا جائے
ترتیب ماسقط نہیں ہوگی، اور یہاں بھی کوئی سبب نہیں آیا، اگر اس لئے ترتیب ماسقط نہیں ہوگی، و ترتیب کی رعایت لازمی ہے
اور اس کے ساتھ یہ بھی شرط ہے کہ استحساناً عصر کی نماز بجا نہ آئے و صحیح نماز ظہر پر ترتیب ہو یعنی صحیح نماز ظہر کے بعد واقع ہو سکتا ہے نہ اگر
اس روز عصر کی نماز ظہر کی نماز صحیح ہونے کے بعد پڑھی گئی و بجا نہ ہوگی و نہ نہیں سکتا اس اگر امام نے اس کے دن میں ظہر و عصر کی
نماز وگوں کے ساتھ پڑھی بھڑا ہر حال کہ اس کی ظہر کی نماز رزل سے پہلے، در عصر کی نماز رزل کے بعد واقع ہوتی ہے۔ دونوں
نمازوں کے درمیان بنا وضو کیا، درینہ ظہر ہوا کہ اس سے ظہر کی نماز بغیر وضو پڑھی ہے و اس کے بعد عصر کی نماز بنا وضو کر کے
پڑھی ہے و اس کو استحساناً ان دونوں نمازوں کا اعادہ واجب ہے لکن معنی خطبہ اور ظہر و عصر دونوں نمازوں کا اعادہ کرے وہ
سحر لائق ہیں ہے کہ صاحب کس نے جو یہ کہا ہے کہ پھر دم ظہر و عصر کی نماز پڑھے تو اس میں اسرارہ ہے کہ اگر ظہر کی نماز صحیح پڑھی جائے
تو عصر کی نماز کو اس کے ساتھ جمع کرنا جائز ہوگا و نہ نہیں پس اگر نماز عصر پڑھے کے بعد ظہر کی نماز کا فساد ضرر ہو نہ وہوں نماز و اس کا
اعادہ کرے کہ کوئی نہ نماز ضرر غائے ہونے کے برابر ہے لکن

وقوف کیا اس کا دوقف صحیح ہو جائے گا سہل نہر ہا تا جہل ہے کہ عورت مکہ معظمہ سے مسروق کی جانب تقریباً تو میل کے واسطے پر واقع ہے اور سنی سے تقریباً چھ میل ہے یہی لوگوں میں منسور اور اکثر کتب فضول تاریخ وغیرہ میں منسور ذکر ہے مسئلہ یہ ایک ہفت ہفتہ سدان ہے اور بطن غربہ ایک وردی ہے جو عرفات سے متصل مغرب یعنی مکہ مکرمہ کی جانب واقع ہے اور طائیں بائیں وہ نہر ہوتی گئی ہے۔ وردی نہ عرفات میں داخل ہے۔ حرم میں بلکہ دونوں کے درمیان حد فاصل ہے اور یہ حدود عرفات کے عین دروشتاں اور حدود حرم کے قلیکین دروشتاں کے درمیان مائیں کے سختی سرے سے واقع ہے حکم مسیوعہ کے مغرب کی طرف ہیں / امام ناظمی رحمہ اللہ نے روضہ میں کہا ہے کہ عرنہ داخل عرفات نہیں ہے اور عرنہ و عرفہ دونوں داخل حرم نہیں ہیں اہ بعض نے کہا ہے کہ عرنہ داخل عرفات ہے حد جب بزرگ بھی سی طرف مائل ہے اور بعض نے کہا کہ حدود حرم میں داخل ہے مسئلہ الباقی رحمہ اللہ نے اس صیغہ سے حکایت کی ہے کہ عرفہ حل میں ہے اور عرنہ حرم میں ہے مسئلہ اس سے معلوم ہو کہ اس میں اختلاف ہے وادی عرنہ عرفات کا حصہ ہے یا حرم کا یا دونوں سے خارج ہے اور اس بارے میں میں قول ہیں جو دہرین ہوئے شہ اور اوائل مسیورہ بعض کے نزدیک عرفات سے خارج ہے اس لئے اس میں ووقوف کرنا اضیاء جائز نہیں مسئلہ

وقوف مزدلفہ

حکم و قوف مزدلفہ مزدلفہ میں ووقوف کرنا ہمارے فقہ کے نزدیک واجب ہے سنت نہیں ہے یہاں کہ یہ ووقوف مزدلفہ کا سنت ہو یا امام مالک و امام شافعی رحمہما اللہ کا مذہب ہے اور بعض مائیں فقہاء کے نزدیک ووقوف مزدلفہ کرنا ہے اس کے بغیر صحیح نہیں ہوتا شہ اگر کسی نے مزدلفہ و قوف مزدلفہ کر لیا تو ہرگز نہ نزدیک اس پر دم لزم ہوگا شہ

وقت و قوف مزدلفہ مزدلفہ میں ووقوف کا وقت درمیانی کچھ کی صبح طلوع ہونے سے شروع ہوتا ہے اور سنی در کتب صاف صریح ہونے تک ہے پس اگر کسی شخص نے صبح صادق طلوع ہونے سے پہلے یا سورج نکلنے کے بعد مزدلفہ کا ووقوف کیا تو وہ ووقوف صحیح نہیں ہوگا و اس کی مقدار واجب ہے حکم مذکورہ وقت کے کسی حصہ میں درمیانی تک لحظہ بھر کے لئے ووقوف کرنا واجب ہے خواہ اسے گذرتے ہوئے ہی ایک لمحہ بھر کے لئے جو و اس کی مقدار سنت یہ ہے کہ اس ووقوف کو صبح صادق طلوع ہونے سے شروع کر کے اچھی طرح اُجا لا ہو جانے تک دینا کرے حتیٰ میں وقت تک ووقوف کرنا مستحب ہوگا کہ ہے کہ سورج نکلنے میں نہر ہا در کمن پڑھنے کی مقدار وقت رہ جائے پس جب سورج نکل آیا تو ووقوف کا وقت ختم ہوگا شہ

شرائط صحت و قوف مزدلفہ ووقوف مزدلفہ کے صحیح ہونے کی شرطیں یہ ہیں جو مزدلفہ میں جمع میں الصلوٰئیں کی شرطیں ہیں یعنی تقدیم، حرام، حج، تقدیم و قوف عرفہ زمانہ، مکات، وقت، سکین یاں نہ اس وقت

۱۔ زمانہ میں صفا و احرفا کہ میان بڑی و ستہ غنہ سے بحر شہ معصم تصرف مسئلہ حاشیہ معصم شہ عید و باج شہ و شہ ۲۔ مکان و شہ و غنہ و اس در و احاف سقط۔

اس کی فرضیت کے دل میں اور کثرت میں اسی طرف گئے ہیں اور اسی طرح ان دونوں نمازوں میں سبب اور نماز مغرب کو وقت تک ایک مؤثر کرنا بھی علی اختلاف ماقول واجب، فرض ہے جس طرح ہے کہ فرض سے مزدلفہ میں علی سے سبب فرض اعتقاد میں مرد نہیں۔ اس مردوں کی بجز اگر کوئی شخص عشا کی نماز مغرب سے پہلے پڑھنے کا ہمارے نہیں ہوگی جیسا کہ عام سبب میں ہے لیکن پہلے توں کی یہ بر عدم حوالہ سے مرد عدم صحت ہے اسی سے ہر ایسے میں کہ ہے کہ جس شخص سے عشا کی نماز راستہ میں فرضی وہ، ہم ابو جعفر مروی م محمد جہاں انت کے نزدیک جب تک فجر طلوع نہ کرے ہمارے نہیں ہوگی۔ ہاں وہ نماز قاسم ہوگی اور اس کا نسا و موقوف ہوگا۔ درحقیقت صاف طریق طلوع نہ تو اس کا عارہ واجب ہے، اگر وہ مذکور طریق فجر کے حدود نماز صحیح ہوئے گی لیکن اگر واجب کا کہ ہوگا جس سے نوہ کرنا مازنی ہے کہ مرد موقوف (دوسرے طور کی بنا پر وہ نماز ہڈاں احاطہ میں ہوئی اس لئے کہ وہ کراہت تحریم کے ساتھ داموئی ہے میں اس کا عارہ مطلق طور پر واجب ہے جب کہ یہ ہر میں نماز کے لئے حکم ہے جو کہ ہمت تحریم کے ساتھ رہا ہوئی ہوئے۔ اس اگر وہ نکلیا اور فجر طلوع ہوئی تو خوب۔ فی کی بنا پر بھی اس کا عارہ واجب ہے، موقوف، جس کا اگر سبق میں فوراً فی ہی کی طرف یہ ہے جساکہ اس نے کہ ہے، جان پہچنے کہ شیخ نے اسی کتب میں عدم جواز کی تصریح کی ہے اور اس عطف سے عدم صحت کا وہ ہم سے ممکن۔ مرد نہیں ہے سبب علامہ شامی دیکھے ہیں اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ اس کا فساد موقوف ہے جس کا تر۔ فی کون میں ہمارے ہونا ہے جیسا کہ مسئلہ ترمذی میں گذر چکا ہے جب کہ غائب میں ہے اور یہ صریح ہے کہ عدم جواز سے مراد عدم صحت ہے عدم میں نہیں ہے برفض اس کے جو صاحب الفخر نے سمجھا ہے دیواری تحصیل بحر الرائق کے حاشیہ منوالی میں ہے سبب

مزدلفہ اور عرفہ کی جمع بین الصلوٰتین میں فرق

مزدلفہ میں نماز مغرب و عشا کھٹ پڑھنے اور عرفہ میں نماز ظہر و عصر کھٹ پڑھنے میں بائیں بائیں فرق ہے۔ (۱) مزدلفہ میں نماز خرب و عشا کو جمع کرنا واجب ہے جس کو اس ہمام وغیرہ نے اختیار کیا ہے اور بعض کے نزدیک فرض سے بھی فرض علی جیسا کہ وہ بیان ہوا، اس کے برخلاف عرفہ میں نماز ظہر و عصر کو جمع کرنا سنت یا مسح ہے علی اختلاف اربعہ۔ (۲) مزدلفہ میں جمع میں الصلوٰتین کے لئے بادشاہ اس کا نائب یعنی ذی صلی و خطیب ہونا شرط نہیں ہے عرفہ جمع عرفات کے۔ (۳) جمع مزدلفہ میں بالاعان جماعت شرط نہیں ہے بلکہ سنت مؤکدہ ہے جساکہ سبب ہزول میں ہی حکم ہے صحاح جمع عرفات کے کہ وہ جمع کے فقر صحیح و جائز نہیں پس مزدلفہ میں اگر دونوں نمازوں کو کیسے پڑھ تو یہ نہیں ممکن فضل یہ ہے کہ جو عشا سے پڑھے اور سنت یہ ہے کہ امام وقف کے ساتھ پڑھے۔

(۴) جمع مزدلفہ کے لئے خطیب پڑھنا سنت نہیں ہے، یہ شرط ضروری فی میں مندرج ہے۔ (۵) جمع مزدلفہ میں دونوں نمازوں کے لئے اکثر صحابہ مذہب کے نزدیک ایک ہی تکبیر قاصد ہے بخلاف جمع عرفہ کے کہ اس میں مالا عقب و

سے صریح الفہم و علم سبب عشا کے بحر سبب و علم۔

رونگیر قامت میں بھی پہننے کے لئے کہ عفاذ میں دوسری نماز عصر کی نماز ہے جو کہ اس کے وقت کے غیر
معنی چہرے و لباس کی جانہ ہو پس اس کے لئے دوسری قامت کی ضرورت پڑی تاکہ اس کے شروع کرنے کی اطلاع ہو جائے اور
پہلے مردہ میں دوسری نماز عشا کی ہو جو کہ اس وقت میں ادا کی جا رہی ہو پس اس کیسے ہی اطلاع کی ضرورت نہیں ہے جبکہ نماز
عت کے ساتھ نماز و زجر امانت پڑھے ہیں اس لئے جمع میں صلوات کے ہائی حکام بھی سنن و مسجبات وغیرہ کیفیت حج
کے بار میں مذکور ہیں مؤلف

رکن و قوف مردہ ۲ رکن و قوف مردہ کا رکن یہ ہے کہ یہ قوف طویع فجر کے بعد مردہ میں واقع ہو
نہ تو ایسے فعل سے قوف ادا کرے یا کسی دوسرے شخص کے فعل سے مثلاً کہ کسی دوسرے
شخص نے اس کے امر سے خیر صبر کے لئے نہ ہو وغیرہ پڑھنا ہو اور وہ سوٹ ہوا ہو یا ہوشی کی حالت میں ہو
مجنون ہو یا نہ کی حالت میں ہو ورنہ اس نے قوف مردہ کی نیب کی سیادت کی سیادت جو اس کو مردہ کا علم ہو یا نہ
ہر حال میں اس کا قوف صحیح ہو جائے گا جبکہ قوف عقدہ کا حکم ہے و اگر کسی نے مردہ کا قوف ترک کر دیا یعنی معصود
طویع ہوئے سے پہلے اس کی حد و مردہ سے باہر ہو گیا ہو اس پر رکن کا حکم کی وجہ سے دم واجب ہوگا لیکن اگر کسی عذر
کی وجہ سے اس قوف کو ترک کیا مثلاً اس کو ضعف یا مرض یا کوئی درعلت ہے یا عورت کو جو حرم کا قوف ہے اس پر دم وغیرہ
کچھ واجب نہیں ہوگا سوائے اور کہ رکن میں کہا ہے محض اس حرم کے خوف کو عورت کے ساتھ مخصوص نہیں کیا بلکہ مطلق میں
کہا ہے پس مردہ کو بھی سائل ہے اہل سائل میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ قوف مردہ کے عذر وہ ورکھی نہ سکتا حج میں
جو حرم سے نفی نہیں ہیں اس سے قوف ورمی وغیرہ واجبات کا مفاد ہونا لازم آئے گا اس لئے یہ ہے کہ حرم کے
خوف کو عورت کے ساتھ مقید و مخصوص کیا ہے اور محض کے مطلق بیان کرنے کو ہی قصد معمول کیا جائے گا کہ عورت کے
حق میں یہ عذر ظاہر ہے پس اس سے یہ واجب سائل ہو جائے گا بحفاظت کے یا محض کے مطلق بیان کرنے کو اس پر
محمول کیا جائے کہ مرض وغیرہ کی وجہ سے حرم کا قوف ہوا اسی سے سراج و ہرج میں کہا ہے کہ اگر کسی عذر یا
ضعف کی وجہ سے حرم کا قوف ہوا اور رکن کو مردہ سے مٹی کو روکا ہو جائے تو اس پر کچھ جز واجب نہیں ہے ہذا نیز تو رکن
قوف کا وجوب ادا کرنا ہے اور حرم سے بھی بچا جائے ان کو طویع فجر کے بعد رکن کھنڈ قوف کر کے روانہ ہو جائے
حرم سے کچھ ممکن ہے پس اس طرح وہ بھی ادا ہو جائے گا اور اسے لوگ کہہ پت کی روانگی سے پہلے روانہ ہو جائیں گے
اس صورت میں ان سے حرم کے خوف کی وجہ سے وقت مسنون نگ و قوف کا ذکر کرنا رکن ہوگا اور یہ ایسے وجہ کے ترک
سے اس میں ہے جو کہ بعض کے نزدیک رکن ہے اور یہ بھی جواب دیا جاسکتا ہے کہ عذر مرض یا عذر ہن کی وجہ سے حرم کے خوف کو
ہاں اس حدیث کی بنا پر عذر مردہ گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اہل میں سے کمزوروں کو رات میں ہی
اس لئے نہ قیام نہ نماز و شہد و س و عسیرہ عن بدائع و راعیہ بحر و ش۔

سنن وقوف مزدفہ

دسویں دی کچھ عید ناشکی کی راس صبح تک مزدفہ میں گزرتا ہمارے نزدیک سنن مؤکدہ ہے و حسب رکن نہیں ہے اس کے برک کرنے پر کچھ ضرورت نہیں ہے امام شافعی کے نزدیک واجب ہے اور بعض مالکی فقہ کے نزدیک رکن ہے سنہ

۲۔ وقوف مزدفہ کو صبح صادق شروع ہونے سے شروع کر کے خوب اچھی طرح قیاد ہو جائے تک یعنی طلوع صاب کے قریب تک درگزر کرنا سنہ
۳۔ مزدفہ سے امام کے ساتھ طلوع آفتاب سے درمیان میں کسی کی طرف سے ہو جائے

وقوف مزدفہ کے مستحب آداب

(۱) گر ہو سکے و سیدل میں کر مزدفہ میں حل ہونا
۲۔ اگر
۳۔ اگر
۴۔ اگر

مکس ہو و وقوف کے لئے حل طرح کے قریب رہنا سے دسویں مال میں طرف اُترنا (۴) ہمارے مقصد سے
۵۔ صبح کی نماز طلوع

۶۔ دسویں دی انجی کی صبح کی نماز مسجد مسجد انجی میں ۷ کے ساتھ پڑھنا
۷۔ موقوف میں چند روپے ہو کر دعا و کسرت سبیل و کھد و ب و درود و سرخ پڑھنا سنہ و کثرت کرنا اپنے روزوں ہما کہ دعا کی طرح کھانا و کھانا کا رخ ہے ہما کی طرف کرنا (جب کہ روئے کے کرتے ہیں) اللہ تعالیٰ کا ذکر کثرت کرنا اللہ تعالیٰ سے اپنی و دنیا کی حاجت کے لئے عاقل مانگ و راد کا راد دعا و درود و سب و غیرہ میں خوب اچھی طرح توجہ ہونے تک مشغول رہنا یعنی اس وقت تک مسنون رہے کہ سورج نکلے میں میرا در کعب کی مہر و قف بانی رہ جائے سنہ
(۸) فصل ہے کہ وقوف مزدفہ نماز فجر کے بعد ہو سنہ

مکروہات وقوف مزدفہ

(۱) راستہ کی جگہ میں اُترنا سنہ
۲۔ سورج طلوع ہونے کے بعد کسی کی طرف روانہ ہونا اس سے کوئی جرم نہیں

۳۔ کسی بیکر رکعت کی وجہ سے مرنی کا مرتکب ہو گا
(۴) درسی طرح امام سے پیچھے چھینا نفسے ر خد رواہ ہوا یا نہ رہے بیکر خلاف سنن ہے پس ترک صحت کی وجہ سے مکروہ و ثمر ہے اور اس پر کچھ جزا لازم نہیں ہے
۵۔ فاشڈا اگر کوئی شخص مسنون طرح پر اچھی طرح توجہ نہ ہوئے مگر سورج نکلے سے ذریعہ مزدفہ سے روانہ ہو گیا کہ اس کے مزدفہ سے باہر نکلے سے پہلے سورج نکل گیا تو یہ سب کافی نفع نہیں ہو گا سنہ

۱۔ باب دوم و دسویں روزہ عن کرم ۲۔ باب دوم و دسویں روزہ ۳۔ باب دوم و دسویں روزہ ۴۔ باب دوم و دسویں روزہ
۵۔ باب دوم و دسویں روزہ

ستونوں کی حرکت اس پاس، اس کے قریب گریں پس گزرتوں کی حرکت سے تین ہفتے کم فاصلہ پر گزریں تو ذریعہ سمجھی جائے گی، اگر کوئی کسری میں ہاتھ یا اس سے زیادہ فاصلہ پر گزریں تو وہ دور سمجھی جائے گی، اور جائز نہیں ہوگی اس کا اعادہ کرے ورنہ حرام نام جائے گی اگر کوئی کسری سون کی چوٹی، سچ کے طاق وغیرہ میں میں ہاتھ یا اس سے، دیر ملندی پر ایک کر رہ گئی تو وہ رمی نہ ہوگی۔ سون کا اعادہ کرے ورنہ جزا نام ہوگی اور اگر ستون میں حرکت سے تین ہفتے کم ہمدی پر ایک کر رہ گئی تو وہ سونک سمجھی جائے گی اور جائز ہوگی۔ اگر صاحبوں کو دیکھا گیا ہے کہ سونوں کو اتنے دور سے کسریاں مارتے ہیں کہ سونوں کو لگ کر ستونوں کی حرکت سے تین ہفتہ، اس سے زیادہ دور گزریں۔ حاکم نہیں کہ سون کو لگ کر ستون کو لگ کر معترض ضروری ہیں بلکہ ستون کی حرکت کے تین ہفتہ یا اس سے کم فاصلہ پر گزریں ضروری و معتبر ہے اگرچہ سون کو نہ لگے اس کا ہب بدل رکھ دیا ہے۔

(بک سے کا رالہ، ویرسان کمال ہے کہ اگر کسری سون کے دیر حرکت سے تین ہفتہ، اس سے دیر ملندی پر ایک گئی ہو جائے نہیں اس پر ایک تہید ہوتا ہے۔ تو کسریاں سون کی حرکت میں پڑے پڑے ستون کی حرکت سے تین ہفتہ یا اس سے زیادہ اور کمال میں پانچ سو سے جو کسریاں پڑیں گی وہ بھی ستون کی حرکت سے دور سمجھی جائی اور جائز ہوگی، ہیں۔ اس کا جواب ہے۔ میں صورت کو ستون رائے دانی کسریوں زلف سے کرنا صحیح نہیں ہے کہ سونوں پر لگے دانی کسریوں غیر محل اور غیر چیز پر ٹھہریں اس میں اختلاف اس کے جوڑ میں پڑنے پڑنے سے صحیح محل پر جمع ہو کر نیکلے گئی ہیں یہ اپنی جگہ سے ہیں اس اعتبار کی وہ سے تو حرکت فرمیں ہی انہی رکھیں گی، دوسری طرح وہ سمجھے کہ گریہ علامت کے سون نہ ہوں ورنہ سون کی جگہ پر کسریاں جمع ہو کر پڑھیں جائے اور اس کی چوٹی میں ہاتھ یا اس سے زیادہ بلند ہو جائے تو یہ کسریاں دور سمجھی جائیں بلکہ یہ دانی کسریوں کے اتصال کی وجہ سے پڑے پڑے ہوئی کسریوں میں ہی سونوں کی اور جائز ہوں گی۔

۴۔ کسری کا جہر میں پھٹنے والے کے فہم سے گزریں اگر کسری کسی آدمی کی پشت یا محض رسواری کا کمانہ) ہر حال میں کسری بھر حال نے اس کو گزرایا آدمی، جانور کی حرکت سے گزری تو جائز نہیں ہوگی اور اس کسری کا اعادہ واجب ہوگا اسی طرح جس شخص پر کسری چڑھی تھی اگر وہ اس کو ٹھاکر می کرے یا جہر پر ڈال دے یا رکھ دے تو بھی جائز نہیں ہوگی، لیکن اگر اس شخص کی حرکت کے بغیر خود بخود پڑھ کر جہر کے قریب گزریں تو وہ رمی نہ ہو جائے گی سئلہ اور اگر وہ گزریں وہ گزریں ہوگی سئلہ اور اگر وہ معصوم ہو سکے نہ وہ کسری جہر کی حرکت میں جو گزری ہے یا اس شخص یا جانور کے چھٹے یا حرکت کر کے سے گزری ہے جس پر وہ کسری گزری تھی و اس میں اختلاف ہے اور احتیاط اس میں ہے، اختلاف سے بچنے کے لئے اس کسری کا اعادہ کرے، اور اسی طرح اگر کسی سے رمی کی اور اس کسری کے اس کی جگہ میں گزریں کے محض سک ہے و احتیاط، اس کسری کا اعادہ کرے سئلہ یعنی اس کی جگہ بک، و کسری پھٹنے، مؤلف۔

(۵) سرچمرہ پر ہوں کنکریاں عبیدہ عسجدہ مارنے، اگر ایک سے زیادہ، ساتوں کنکریاں ایک ہی دفعہ میں پڑیں تو ایک کنکری شمار ہوگی اور سنت کی محافظت کی وجہ سے اس کا یہ فعل مکروہ بھی ہوگا ورنہ اس سے کہ اگر سب کنکریاں ایک ساتھ پڑیں مگر حیرت کی جگہوں پر مقرر ہو کر رہیں، لگ بھگ گزر گریں تو یہ ہے جس کے ہاتھ کو ڈوں کو ایک ضرب میں جمع کرنا جائز ہے ورنہ ایک ہی جگہ پر اس کی نوک نہیں ہوگا ورنہ امام، ایک دوسری و حیرت جمع اندر نہ کیا ہے کہ خواہ مقرر ہو کر رہے یا ایک ہی جگہ پر گریں یہ حال میں ایک ہی کنکری شمار ہوگی، اس لئے کہ یہی سب دفعہ کنکریوں، رہے یا نہ رہے ہمارے اصحاب کی سہولتوں میں بھی، مگر اس کی طرح ہی مطلق طور پر مقرر جو نہی مذکور ہے یعنی جو ہ ایک ہی جگہ پر یا منفرق جگہ پر صورت میں ایک ہی کنکری شمار ہوگی مثلاً اس میں کوئی کنکریاں دیکھ سکی ہوں گی مثلاً یعنی اس پر لازم ہے کہ کنکریاں اور عبیدہ عسجدہ بھیکے مثلاً

(۶) رمی خود کرنا یا غیر ہونے کے باوجود، عذر رمی میں نیاب یعنی کسی دوسرے سے رمی کرنا یا نہ کرنا ہے لہذا عذر کی صورت میں نہایت جائز ہے پس کسی مریض کی طرف سے اس کے ام سے، غنی و فقیہ، ہونے کی طرف سے اس کے ام سے اس کے ام کے بغیر یا سمجھ کر یا ہم یا نکل یا مچھوڑ کی طرف سے کوئی دوسرا شخص رمی کرے تو جائز ہے ورنہ فضل ہے کہ کنکری اس شخص سے ہاں ہر جگہ دی جائے اور وہ خود اس کو چھوڑ سکے، اس کا ساتھی اس کے ہاتھ کو بکرا کر بھٹکا دے ورنہ اس کی طرف سے کوئی دوسرا شخص کنکریاں مارنے نہایت بھی جائز ہے اگر رمی کرے کے بعد وقت کے بعد مذکور کا عذر نہ ملے ہو جائے تو وہ رمی کا عداد نہ کرے ورنہ مریض کے علاوہ اس میں سے کسی کسی پر قدم ریز بھی لازم ہیں سوگا اگرچہ اس کی طرف سے رمی یا نکل نہ کی گئی ہو لیکن مریض نے اگر رمی نہ کی اور کسی نے اس کے ام سے اس کی طرف سے رمی کی تو اس پر قدم لازم ہوگا جو نہ مریض کو شعور حاصل ہے اور وہ اس فاصل ہے کہ اس کو آگاہ کیا جائے ورنہ اس سے اجازت لی جائے اس مریض کی طرف سے، اس کی اجازت کے بغیر رمی کرنا جائز نہیں ہے کلاں سہوی وائے شخص کے کہ اس کو ہرگز شعور نہیں ہے یہ شخص اچھی ہے جیسا کہ سات و نسیہ نہیں ہے، اور مریض سے مطلق طور پر ہر مریض مراد نہیں ہے بلکہ مریض کی حد یہ ہے کہ اگر مریض یہ ہو کہ ٹھہرنا نہ ہو کھڑا ہو کر رہتا ہے نہ ٹھہر سکتا ہو تب اس کی طرف سے دوسرا شخص رمی کرے کہ وہ سوار ہو کر رمی نہیں کر سکتا اور یہی کوئی دوسرا شخص ٹھہر کر اس کو رمی کر سکتا ہے اس سے کہ اس کو رمی کرنا دوسرا ہے، اس کو رمی کرے سے ضرور پہنچے گا اس اگر مریض کھڑا ہو کر نہ ٹھہر سکتا ہو تو یہ یہ کہ اس کو سوار ہو کر کسی دوسرے آدمی کے ٹھکانے سے رمی کرے یا ہاتھ ہونے کی ضرورت ہے اور وہ اس طرح بتدریج ضرر، حتیٰ ہونے بغیر رمی کرے یا فارغ ہے اور اس کو مریض کی زیادہ دیر میں صحت ہونے کا خوف بھی نہیں ہے اس لیے شخص کی طرف سے رمی کیلئے بہت جائز ہیں لیکن اگر کوئی سواری، ٹھکانے والا شخص سے تو اس کے لئے نہایت جائز ہے کہ خلاصہ یہ ہے کہ جو شخص کھڑے ہو کر نماز پڑھ سکے ہو ورنہ تک پیدل یا سوار ہو کر آئے اس شخص تکلیف ہونا مریض میں سے سات سرحد و حد وغیرہ مثلاً دفعہ دوسرے مثلاً باب دوسرے وغیرہ

ساداتی ادب میں صحیح جواب کا جواب ہوا سو رہی، ٹھانے والا شخص نہ بے توجہ شخص معذرت ہے وہ اس کی طرف سے دوسرے شخص
 دینی کر سکتا ہے اور اگر نہ ہو تو وہ عدالت سے ہوں تو خود دینی کرنا ضروری ہے اس کے لئے تباہ جانہ نہیں ہے (مؤلف) دینی کے
 یہ حکام مرد و عورت دونوں کے لئے مکمل ہیں عورت کے لئے یہ کور می کرنا، جنس ہے میں عورت کے لئے بھی بڑا عدو
 دینی میں تباہ جانہ نہیں ہے سہ

(مسئلہ) یہ ہے کہ میں نے عورت اور بھائی اور صہبائی آدمی کے لئے جو ہمہ کے خوف و غم قرار دیتے ہوئے
فرمایا کہ رن طوع و تمس سے پہلے رمی کرنا اسے میں دس رمی کو ایک تک کے لئے مقرر کرنا بھی رومی کو زیادہ چوتھے دن
وال سے پہلے رمی کرنا ہے اس کی طرف سے نیت کو عدم ضرورت کی وجہ سے جائز نہیں داس اگر یہ لوگ جو
کے خوف کی وجہ سے خود رمی نہیں کریں گے تو اس پر فردہ و حرام لازم ہو جائے گی، واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

۱۔ سکریوں کا جنسی زمین سے ہونا خود بھری ہوئی کسی درجہ کی ہوں جی جس سے سمجھا رہا ہے اس قدر کی سکریوں سے رمی بھی ہوتا ہے پس پتھر مٹی کا ڈھلہ، بکی، کچی، سیٹ، بریل، ٹھکریاں گارے کی گولی مٹی، چونا، گیر، گل، رسی، ہڈی، نمک، سرسہ، گندھک، ترپ، مرد، مسٹ، ریس، مٹی کی ٹمٹھی، گر، یک، مٹھی، مک، سکری کے قائم مقام ہوں گی قسمی بھری مٹہ، برص، مرد، مسٹ، بورا، اور عقیق اس سب سے رمی کرنا ہوتا ہے، مافوق اور فیزیو سے رمی کرنے میں اضافہ ہے اور بعد نے سکری کا جس زمین سے ہونا مطلق میں کہا ہے جس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ ان دونوں بھریوں سے بھی رمی کرنا جائز ہے سو کہ یہ دونوں بھری بھی زمین کی جس سے ہیں سنگہ اور بعض فقہانے کہا ہے کہ جنسی زمین ہوتے ہیں۔ قید مگان جائے کہ وہ چیز جی ہوتا جس سے رمی کرے میں حرمت کی نسبت رجاء و ذب (پانی جائے پس اس کو طے فلتی بھریوں سے رمی جائز نہیں ہوگی سنگہ اور فصل۔ ہے کہ بھری سکریوں (جھوٹے گزروں) سے رمی کی جائے اور جو چیز جنسی زمین سے ہیں جس سے اس سے رمی کرنا جائز نہیں ہے اس میں اس قدر وہاں، مونی، عمر، مرغان، جواہر، سی، بڑے مونی، لکڑی، اور میسے وغیرہ سے رمی جائز نہیں کیونکہ یہ زمین کی جس سے ہیں ہیں، اس سے کہ بہ تدار پچھ (ور) کرنا ہے رمی کرنا نہیں ہے یا اس سے کہ یہ حرام کی عزت کرنا ہے اہانت (آگ) نہیں ہے، اور لکڑی کر دیا جس میں سے ہے سکین اس سے رمی جائز نہیں کیونکہ یہ میں کو رکھ موحاتی ہے جس کے معنی حرام سے بھل جاتی ہے۔ اور اور جو یہ کہا ہے کہ جو اس یعنی بڑے مونیوں سے رمی جائز نہیں۔ اس سے کہا ہے کہ بڑے مونی سے رمی کی جائے مٹی ہے جھوٹے مونی کی سکری کے ساتھ میں نہیں ہونے اور بڑے مونی، دونوں کا ایک ہی حکم ہے کہ اس سے رمی جائز نہیں ہے کیونکہ جس زمین سے یہ ہونے کی عادت دونوں میں پائی جاتی ہے۔

اور دوسرے ہے کہ رمی کے بارے میں امور ملحوظ ہو سکتے ہیں یا تو محض رمی کا کھانا کیا جائے۔ رمی کے بارے میں ۵۵ استدلال

سے شرح و ماب و علمہ مراد ہے کہ ماب و شرف و درج و بحر و محمد و علمہ معلقات سے علمہ

شعاب و نمرجه و زنبورک و کبک و غیره با بسطاً.

رمی کی پھر حمزہ دلی برمی کی جو کہ مسجد حنیف کی جانب ہے پھر سی روز اس کو بد آئی اس سے حمزہ وسطی و غطفی کی رمی کا
 ادا وہ کرنا ہر سے کثر فقہ کے نزدیک سنبل مذکورہ ہے اگر اعادہ نہ کر تب بھی اس کے لئے کافی ہے، بعض کے نزدیک ان دونوں
 کی رمی کا ادا نہ کرنا واجب ہے اور اسی طرح اگر کسی نے حمزہ ادنیٰ کی رمی کو ترک کر دیا اور قی دونوں حمزوں یعنی حمزہ وسطی و غطفی
 کی رمی کی تودہ پہنچے حمزہ دلی کی رمی کرے، اور پھر باقی دونوں حمزوں کی رمی بھی علیٰ اختلاف سنت، و چونکہ صورتیں ہر سے سی
 کرے اس گروہ صرف حمزہ دلی کی رمی کرے گا تب بھی ہمارے کثر فقہائے نزدیک جائز ہے اور اگر کسی نے رمی کے دوسرے
 سرے سے نہ چوئے دن حمزہ وسطی و حمزہ غطفی کی رمی نہ کرے اور حمزہ ادنیٰ کی رمی نہ کرے اس کی قضا کے وقت حتیٰ دوسرے دن اگر
 بیوں حمزوں کی ترتیب و رمی کرے تو بہتر ہے، و اگر صرف حمزہ دلی کی رمی ادا کرے تو نہ ہے کیونکہ ان میں ترتیب سنت ہے
 اور اس پر حرکت کی وجہ سے سات صدقات (۳۰ صاع گندم) ریب واجب ہے اور اگر کسی شخص نے ہر حمزہ پر تین کسکریاں
 ماریں تودہ حمزہ ادلی پر مردہ چار کسکریاں ہر سے تھوڑی حمزہ وسطی پر سات کسکریوں کا عادیہ کرے و پھر حمزہ غطفی پر سات کسکریوں کا
 عادیہ کرے، و اگر ہر حمزہ پر چار کسکریاں ماریں تو وہ ہر حمزہ پر سترہ کسکریوں ہر سے و رمی کا نئے سرے سے اعادہ
 نہ کرے کیونکہ اگر کسکریوں کے سے کل کا حکم ہے، و درگاہ کہ اس سے دوسرے اور تیسرے حمزہ کو پہنچے حمزہ کے بعد سترہ کسکریوں
 ماریں اور اگر سے سرے سے اعادہ کرے و حاصل ہے تاکہ رمی مکمل طریقہ پر ادا ہو جائے۔ و اتمام محمد سے روایت ہے تاکہ اگر
 کسی شخص نے رکیں کسکریاں مکرم تنوں حمزوں کی رمی کی اس کے بعد دیکھا کہ اس کے ہاتھ میں چار کسکریاں مچی ہوں، اس دور
 وہ ہیں چار سالہ کو سے حمزہ سے کچ گئی ہیں تودہ ان کو حمزہ دلی برمی کرے اور باقی دو کسکریاں رمی سے سرے سے کرے کیونکہ
 اجمال ہے کہ وہ حمزہ ادلی سے کچ گئی ہوں، اس کو کم لگاں گئی ہوں، اس لئے اس کی باقی دو حمزوں کی رمی ہر میں ہوگی
 رگوں پہلے حمزہ کو میں کسکریاں ملے ہیں جو کہ فصل ہیں اس لئے باقی دو حمزوں کی کسکریاں کا عدم تو نہیں مؤلف، و اگر اس کے ہاتھ
 میں تین کسکریاں کچ گئیں ہوں تو منوں حمزہ پر ایک ایک کسکری بھیسے، و اگر ایک مارو کسکری مچی ہو تو وہ حمزہ پر سے
 ایک ایک کسکری بھیسے، و نئے سرے سے رمی کرے اس لئے کہ کثر کے لئے کل کا حکم ہے، اور اس سے ہر حمزہ کے بعد دلی رمی
 کر دیا ہے۔ ہر سے ہر ایک کسکری کچ گئی، و اس کو محض نہیں کہ کون سے حمزہ سے کچ گئی ہے تودہ ہر حمزہ پر ایک ایک
 کسکری کا عادیہ کرے تاکہ ہر کے ساتھ اس وجہ سے عہدہ برآ ہو جائے، علیٰ اور تین کسکریاں ہیں ہے کہ اگر کسی شخص نے
 حمزہ ادلی پر ایک کسکری ماری پھر حمزہ وسطی پر ایک کسکری ماری پھر حمزہ غطفی پر ایک کسکری ماری پھر دین و، و ایک کسکری
 منوں حمزوں کو ترتیب و رمی اسی طرح ہر دفعہ و پس لوٹ کر ہر ایک حمزہ کو ترتیب و ایک ایک کسکری مارنا ہر ایک
 کہ ہر حمزہ پر سات سات کسکریوں کی رمی تو اس صورت میں حمزہ دلی پر تین کسکریاں ماری ہوگی، اس لئے اس پر ہر کسکری کا
 عادیہ کرے، و حمزہ وسطی پر چار کسکریاں ہو گئیں اس لئے تین کسکریاں اور منوں پر بھیسے کسکریاں ماریں و حمزہ غطفی

روز جب کو سرخجری سے موت نہ ملے گا پہل چل کر کرنا اور شروع و خضوع کے یہ وہ شریک ہے خصوصاً اس روز میں جو کہ
 عام مسکنوں پر ہم جہز پر ہم ہر کی رمی میں بدن چلتے ہیں میں عام بوگوں کے ہجوم میں سوار ہو کر رمی کرنے میں دو مسرور کو
 تکلیف پہنچے سے بچ نہیں سکتے اور انھیں صلی اللہ علیہ وسلم کا سو رہو کر رمی کرنا اس لئے تھا کہ بوگوں کو آپ کا فعل اچھی طرح
 یاد ہو جائے تاکہ لوگ آپ کے فعل کی قدر کریں جیسا کہ آگے سوار ہو کر طواف کرنے میں بھی یہی مصعب بھی ۵۵
 صحرا عراق میں ہے کہ اگر یہ کہہ دے کہ آخری روز میں صرف حمزہ عقبہ کی رمی سوار ہو کر کرنا انھیں ہے اور اس کے علاوہ باقی دو
 جہزوں کو اس روز وہ صوبہ جہزوں کو اس سے پہلے کے نام میں یہ وہ رمی کرنا انھیں ہے تو یہ ایک دلیل باب ہے کہ موت عام
 عادت کے مطابق وہ اس وقت تک کہ اس کی طرف سے والا ہے ورنہ وہ سو رہو کر مکہ مکرمہ کو نہ رہتے ہیں اس لئے
 سوار ہو کر آخری حمزہ کی رمی کرنے میں کسی کو اندیشہ نہیں ہوگی معہذا اس کو تکلیف صلی اللہ علیہ وسلم کا سارے بھی چل کر یہ ہوگا
 عدم رضامندی لکھے ہیں کہ اس زمانہ میں آخری دن کے حمزہ عقبہ کی رمی کے بعد اس کا سو رہو کر دوسو رہے اگر اسی صورت میں
 انہیں ہجوم کے خوف وہ اپنے محل (سوری) سے کھٹک جائے گا اس گروہوں کہا جائے کہ آخری روز ہم جہزوں کی رمی سوار
 ہو کر کرے وہ بھی اس کے سے ایک دلیل ہے کیونکہ اس طرح اس کو تمام جہز پر تکلیف صلی اللہ علیہ وسلم کا سارے سے کسی
 دوسرے کے اوپر کسی ضرر کے بغیر چل کر ہو جائے گا اس لئے کہ اس روز صبح کی عادت یہ ہے کہ کسی سی مہر سے سوار ہو کر مکہ مکرمہ
 کی طرف روانہ ہونے میں مسکن اس دن کے بعد وہ باقی دنوں میں ہم جہز پر بدل چل کر رمی کرنا انھیں ہے سیکہ (اس
 بعض سے معلوم ہو کہ بدن چل کر سوار ہو کر رمی کرنے کی فضیلت کا نفع ازبہ کے ہاں ہر ہے ورنہ اس سے نہ میں صحت
 نہ ہے کہ ہم یہ ہم میں ہم جہزوں کی رمی بدل چل کر کرنا ہی انھیں ہے سوئے بلکہ حکومت کے کو نہ وہ جس طرح جہزوں کی
 کر سکے ہیں و اللہ اعلم مؤلف) ۱۵ رمی کے لئے جہز سے صوبہ بعد موت ضرر نہیں ہے بلکہ جس
 جگہ سے رمی کرے گا اس کی رمی صحیح ہو جائے گی لیکن مستحب یہ ہے کہ جہز سے مانجی ہاتھ اس سے زیادہ نا صبر رکھنا ہو کر رمی کرنا
 میں سے کم و حد ہے رمی کرنا مکروہ ہے سیکہ (۶) ایسے رہے ہوتے رمی کرنا مستحب ہے۔
 (۷) در سنت یہ ہے کہ سرکسری کے بھیس کے وقت کہہ کہے جی ہوں کہے (سُبْحَانَ اللَّهِ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ) اگر کہہ کی جائے
 شُحْرَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ كَلِمَ وَهَارِ ہے اور اگر دکر لکل کر دکر دکر اس نے نواک یعنی نہ کرنا مکروہ ہے۔
 (۸) حمزہ دل و سبلی کی رمی کے بعد ری و حمید و مکہ و مسکن وغیرہ کے سے قبل کی طرف صوبہ کر کے کھڑا
 ہونا ہر روز کی رمی کے لئے سنت ہے و حمزہ عقبہ ہر کسی دن بھی رمی کے بعد دیئے سے نہ پھرتے
 (۹) مستحب یہ ہے کہ وہ کے لئے پنے دونوں ہاتھ بھد کر گدھوں کے بریکر انھیں نے جیسا کہ ہر دی میں اٹھاتے ہیں و باہمی
 دونوں ہتھکڑیوں کو قبل کی طرف کرے یہ ظاہر اور ثابت ہیں ہے و باہم ابو یوسف کے نزدیک آسمان کی طرف کرے
 ۵۵۵ و ذکر و بیعت ۵۵۵ س ۵۵۵ و ہر دوسرے میں نہ تھا الیٰ نعرفنا۔

قصی حال وغیرہ نے اسی کو خیار کیا ہے حضور طیب و مستور و حضور و اسفند کے ساتھ دینی وغیرہ میں مسعود رہے کہنے سے
وراثت والدین و اقارب و احباب و مہتمم مسعود و غور و غور کے لئے دعا و اسفند کر رہے اور اس کے لئے در تک قیام کر رہے
رہے۔ رمی کے لئے حدیث اسفند و کبر سے ناگ ہوتا سرطاب میں سے سکندہ اکمل صورت ہے سکندہ میں

سنت یہ ہے کہ حدیث سفردا ہے، رگی و مسایر می کرے، مؤلف (۱۱) تمام ایام می

میں، قہر مسنون کی رعب مکرہ جتنی میری کی سنوں میں ہے ہے اس کی تفصیل وقت کے بیان میں گزر چکی ہے۔ ۳۵۔

(۶) مستحب یہ ہے کہ مکرر کھجور کی ٹٹھی یا قلعہ (مٹرو سپا) کے دہک برابر ہو یہی مختار ہے۔

(۳) مستحب ہے کہ مزدفقہ سے سب ککریاں اٹھائی جائیں اور پھر دن قرعہ عشقہ پر ان سے رنجی کی جائے اور اگر

مذہب کے عداوت کسی درجہ سے ہیں تب بھی جانتے ہیں کہ اگر مزید بار بار اسے میں سے ستر لکھوں، ٹھہ میں تب بھی جانتے ہیں کہ بعض

مے کہا کہ یہ منتخب ہے اور ان کا ہر جگہ سے بسا جاتا رہے سوائے جہز کے پاس اور مسجد اور محس جگہ سے لئے کہ کہ ان میں جگہوں سے

سنٹ ہائزنگ کرکٹ ہے، بلکہ یہ ہے کہ سب کسکیوں کے علاوہ باقی کے لئے ہمارے نفع کے نزدیک کوئی شے مخصوص نہیں ہو سکتی

(۱۳) مسکوبہ ہے کہ کنکریوں کو رے سے پیسے رہو یا اجائے حکم مطین طور پر ہے یعنی گرجہ

کے جملہ سے دیہوں سے اس لئے ہے تاکہ ان کی جہازت کا بعض حاصل ہو جائے کیونکہ رمی عبادت ہے ورنہ اس کے تدریج سے

سہ ماہی کی تربیتی حاصل کرتا ہے۔ (۱۵) انصاف ہے کہ چونکہ ریورنگی رمی کے لئے سنی سبب م

لے کیونکہ یہ عمارت کی تکمیل کا پروازہ ہے۔

(۱۶) رمی کا مسیح کبھی سے نہ کرنا سہ رس

کی تعمیل حج کی کھج کے سین میں رمی کیا تعینات میں مذکور ہے، مؤلف

(۴) جگر کے نزدیک سے ککریاں بیکروں سے رمی کرنا اس لئے کہ جگر کے آس پاس کی ککریاں مردہ ہیں حدیث شریف میں اسکی طرح
 آیا ہے پس اس کے ساتھ ہر نانی سنا ہے اس کے باوجود اگر کسی نے حمرات کی جگہ سے ککریاں بیکر رمی کی تو کراہت کے ساتھ جائز ہے
 اور یہ کہ بہت نرسری ہے سہ ————— (۵) مسور سے ککریاں بکرائیں سے رمی کرنا مکروہ مسجد کی ککریاں قابل
 حرام ہوگئی ہیں اس لئے اس کا مسجد سے نکالنا خصوصاً بے توقیری کے کام کے لئے نکال مکروہ ہے سہ —————
 (۶) ککریوں کا بخش جگہ سے لین مکروہ ہے اگر ساکبا تو جائز ہے لیکن مکروہ تنزیہی ہے سہ ————— اور نقیضی طور پر بخش ککری سے رمی
 کیا تو بے گناہ ہے سہ ————— (۷) مقربو تعدد سے زیادہ رمی کرنا مکروہ ہے معنی اگر کسی نے سب سے
 زیادہ ککریاں قصداً دیں تو مکروہ ہے لیکن اگر کسی نے ساتویں ککری میں شک ہونے کی بنا پر زیادہ ککری ماری بھڑا کر ہوا کہ وہ
 انھوں میں ککری مٹی تو کوئی قصداً نہیں ہے سہ ————— (۸) فاشد اگر مٹی سے روٹی کے وقت کسی شخص کے پاس ککریاں بچ گئی
 ہوں تو وہ کسی دوسرے شخص کو جسے ان کی ضرورت ہے دیدے ورنہ کسی پاک جگہ بڑل دے اور ان کا دفن کرنا صسا کہ محض عوام
 الناس بکڑے ہیں اس کی کوئی اصل نہیں ہے اور عدد مسنون کے علاوہ ان کو جگر پر دینا خلاف سنت ہوئے کی وجہ سے مکروہ ہو سکتا
 (۸) رمی کے وقت سمیع مسنونہ کا ترک کرنا ————— (۹) حمرہ سے بعد مسنونہ فی صبر
 کھڑا ہونا ترک کرنا اور وہ رک بانہد پاس سے زیادہ ہے اس سے کم فاصد پر کھڑا ہونا مکروہ ہے جب کہ سنن رمی میں بیان ہو چکا ہے
 (۱۰) حمرات کے درمیان ترتیب کا رک کرنا کثرت ہا کے قول کے مطابق مکروہ ہے —————
 (۱۱) ککریوں کا پھینکنے کو بجائے ہاتھ سے ڈال دینا سہ ————— (۱۲) ککریاں پھینکے میں موالاب رہے درپے ہونا
 ترک کرنا ————— (۱۳) تمام اہم رمی میں وقت مسنونہ کی رعایت نہ کرنا ————— (۱۴) حمرہ دفن و دھجی کے نزدیک
 رمی سے فراغت کے بعد دعا کے لئے ٹھہرنا سہ ————— (۱۵) رمی کی کعبہ مسجد کا ترک کرنا مکرہ (۱۶)

احکام ذبح

جو شخص حج افراد کر رہا ہو اس پر وہ شکرہ یعنی نور ذبح کرنا واجب نہیں ہے بلکہ مستحب ہے اور اس کے لئے ذبح و
 حق کا ترتیب وار ہونا بھی مستحب ہے یعنی حج افراد کرنے والے کے لئے مستحب یہ ہے کہ رمی حمرہ کے بعد ہی ذبح کرے اس کے
 بعد حلق کرے پس اگر کسی نے ذبح سے پہلے حق کرنا سر منڈانا تو اس پر کچھ برا واجب نہیں ہے اور نابت و متع بریم مسکر
 نور ذبح کرنا واجب ہے جبکہ وہ جانور یا اس کی قیمت بقیہ ہو ورنہ اس کی بچے دس روز سے رکھنا واجب ہے اور فارغ
 منہج کے لئے ذبح کو حق پر مقدم کرنا واجب ہے ورنہ دیالوج کے لئے مستحب ہے مطلقاً یعنی دس و منہج کے لئے رمی و ذبح و

سہ ————— (۱) ذبح شکرہ سہ ————— (۲) ذبح و شکرہ فی نفس رمی انھیں سہ ————— (۳) ذبح و شکرہ سہ ————— (۴) ذبح و شکرہ سہ —————
 (۵) ذبح و شکرہ سہ ————— (۶) ذبح و شکرہ سہ ————— (۷) ذبح و شکرہ سہ ————— (۸) ذبح و شکرہ سہ ————— (۹) ذبح و شکرہ سہ —————

حلق میں ترتیب واجب ہے اور مفرد کے لئے رمی و حق میں ترتیب واجب ہے (توضیح) و ذبح کے وقت نیت کی ضرورت نہیں ہے سابقہ نیت اس کے لئے کافی ہے سہ (ذبح اور اس کے بدلہ میں روزے رکھنے کی تفصیل) حکام منہج میں ملاحظہ فرمائیں (توضیح) (فائدہ) اضحیٰ یعنی عید الاضحیٰ کی قربانی جو ہر سال واجب ہے اس کے متعلق حدیثی کے لئے حکم ہے کہ اگر وہ مسافر ہو مئی حج سے پہلے مکہ مکرمہ میں اس کا تمام پندرہ دن یا بارہ نہیں رہا تو اس پر عید الاضحیٰ کی قربانی واجب نہیں ہے ورنہ اگر مقام حج و صاحب نصاب ہے تو اہل مکہ کی طرح اس پر قربانی واجب ہے سہ

احکام حلق و تقصیر (سر کے بال مندرجہ کبر)

حلق و تقصیر کا حکم حلق و تقصیر کا حکم یہ ہے کہ اس کے بعد محرم حلال یعنی حرام سے باہر ہو جاتا ہے جس میں جب حج یا عمرہ کرنے والے نے مناسک ادا کرنے کے بعد سر کے بال منڈ لئے یا کٹوائے تو جو چیزیں حرام کی وجہ سے اس پر حرام ہو گئی تھیں یعنی جمع دیوس دکنار وغیرہ کے علاوہ باقی چیزیں سر خوشیوں لگانا، شکار کرنا، سوا کٹر ہنسا، سر ڈھونڈنا وغیرہ اس کے لئے حلال ہو جاتی ہیں لیکن جمع اور اس کے نواح کا حلال ہونا طواف، واضعہ یعنی طواف زیارت پر صرف ہوتا ہے اور جمع و نواح جمع کا حلال ہونا طواف زیارت پر اس وقت موقوف ہے جب کہ حج کے احرام وادہ محض طواف زیارت حق کے بعد کرے بلکہ اگر کسی نے طواف زیارت حق سے پہلے کر لیا تو اس صورت میں دوسرے لوگوں کی طرح جنہوں نے طواف زیارت نہیں کیا اس کے لئے بھی عورت حد نہیں ہوگی سہ اور اگر عمرہ کا احرام ہو تو حق کے بعد عورت وغیرہ سب چیزیں حلال ہو جاتی ہیں سہ حق سے پہلے ہی صرف رمی کرے سے محض زیارت حرام میں سے کوئی چیز اس کے لئے حد نہیں ہوتی ورنہ ہمارے نزدیک ہی صحیح مذہب ہے جس ہمارے نزدیک مشہور قول کی بنا پر رمی کرنے سے حرام سے حلال نہیں ہوتا امام مالک و امام شافعی کے نزدیک اور غیر مشہور روایت میں ہمارے نزدیک بھی رمی سے حلال ہو جاتا ہے جس ہمارے نزدیک رمی سے حد ہونے وان روایت کو خود سرزدہ کی شرح بسوط و رافعی خاص کی شرح بخاری مع الصغیر میں بیان کیا ہے اور

... کہا ہے کہ رمی کے بعد حق سے پہلے قحرم کے لئے عورت اور خوشیوں کے علاوہ ہر چیز حلال ہو جاتی ہے اور امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ اس کے لئے خوشیوں بھی حلال ہو جاتی ہے سہ خلاصہ یہ ہے کہ حج کے حرام سے حلال ہونے کے بعد جو چیزیں ایک حلق کے ساتھ حلال ہوں دوسرا طواف زیارت کے ساتھ حلال ہوتا ہے یعنی اس سے عورت بھی حلال ہو جاتی ہے سہ جس ہمارے نزدیک حلق یا اس کے ذمہ مقام یعنی قصر سے خوشیوں و سلاوا یا اس وغیرہ کے حق میں حلال ہوتا ہے ورمی سے کوئی چیز بھی حلال نہیں ہوتی جس کہ اگر کسی نے رمی کر لی تو وہ جہنم حق قصر کرے اس سے ورنہ کے حق میں حلال نہیں ہوگا امت

سہ باب و شرح وغیرہ سہ مکروش وغیرہ و سند لی الکافیہ سہ ماہ مرجع صرف و عمید و صاحب دشتی بدعت کہ مذہب صرف سہ حیات سہ ش و شرح اصحاب وغیرہ ملقطاً کے بارائے دیکھ

یہ صحت و قصر کے حق میں حلال ہو جسے کاسکر اگر کسی نے مری سے پہلے صحت کرالو اس کو سوائے عورت کے باقی سب چیزیں حدوں
موجباتی اور اسی طرح ذبح مری کو بھی حلال نہیں ہونا سوائے مہصر کے کہ وہ ضرورت کی وجہ سے ذبح سے حلال ہو جائے اور اگر علم سے
صحت کے صحیح و معتبر واقع ہونے کے لئے حج کے حرام کی صورت میں قربانی کے پہلے مری کی طہریع فجر کے بعد
اور عمرہ کے احرام کی صورت میں طواف عمرہ کا اکثر حصہ رھارھ کر ادا کرنے کے بعد اور محرم مہصر کے حق میں مری کے

شرط صحت

دع کرنے کے بعد صحت کرنا ہے سوائے اس سے پہلے جائز نہیں ہے (مؤلف)

حاشا ہے کہ صحت و قصر کرنا جوہر ہے کہ احرام میں ہو یا عمرہ کے حرام میں اس کے وقت کے میں درے
پس ایک وقت صحت اور دوسرا وقت واجب و میسر و فایض ہے حج کے حرام میں صحت کے صحیح

وقت صحت و قصر

موتے کا وقت قربانی کے دن یعنی دسویں ذی الحجہ کی طہریع فجر سے شروع ہوتا ہے اور تمام عمر میں کا وقت ہے اس اگر دسویں
ذی الحجہ کی صبح صادق طور ہوئے سے پہلے صحت کرے گا تو احرام سے حدوں سے ہوگا اسی طرح تمام عمر بھی صحت نہیں کرے گا
سب بھی احرام سے ماہر نہیں ہوگا و تمام عمر میں جس وقت بھی صحت کرے گا حلال ہو جائے گا۔ صحت کا وقت واجب بعضی
غیر حج کے جائز ہوئے کا وقت مری جمرہ عقبہ کے بعد ہے کیونکہ اس سے پہلے صحت کرے سے احرام اوضفہ کے ردیکم واجب
ہوتا ہے خواہ دن ہو یا جمع یا مفرد ہو اور آخری وقت واجب قربانی کے آخری دن کے غروب آفتاب تک ہے یعنی مری جمرہ
عقبہ کے بعد سے شروع ہو کر قربانی کے میں دن اور ان کی میں صحت کے لئے واجب وقت ہے و دوسرے دن آفتاب غروب
ہونے پر وقت واجب ختم ہو جاتا ہے اس اگر بارہویں ذی الحجہ کے غروب آفتاب کے بعد صحت کرے گا تو دم واجب ہوگا۔ حکم بھی
قربان و مہصر و مفرد تنور کے لئے ہے کیونکہ مری اور عورتوں میں ترتیب تنور مرد واجب ہے صحت کے لئے فصل وقت پس در
بھی دسویں ذی الحجہ کا دن ہے و عمرہ کے احرام میں صحت کی صحیح کا اول وقت طواف عمرہ کا اکثر حصہ ادا کرنے کے بعد ہے و اس
کے جزائے بغیر جائز ہوئے کا دل وقت مری بند ہے وقت واجب عمرہ کی سعی کے بعد ہے سوائے اس اگر عمرہ کے حرام ہوئے صحت کے
طواف عمرہ کا اکثر حصہ ادا کرنے سے پہلے صحت کرے یا اولہ عمرہ کے حرام سے حدوں میں ہوگا و اس پر دم بذیت واجب ہوگا و
اگر اکثر طواف عمرہ کے بعد سعی سے پہلے صحت کرے یا بزرگ واجب کی وجہ سے اس پر دم واجب ہوگا و عمرہ کے احرام سے حدوں
ہونے کے لئے بھی تمام عمر اس کا وقت ہے جیسا بھی صحت کرے گا حدوں میں ہو جائے گا و صحت تک صحت نہیں کرے گا حدوں میں ہوگا سہ
و مہصر کے لئے احرام سے حدوں ہوئے کے لئے صحت کرے گا دل و فایض حرام میں مری ذبح کرنے کے بعد ہے

واجبات صحت و قصر

صحت و قصر کرنے میں کم سے کم مقدار جو فائی سرکا صحت و قصر کرنا ہے اس سے کم حصہ مرنے
یا کمزورانے سے حرام سے ماہر نہیں ہوتا و چو کھالی سر کے قصر کرنے میں کم از کم مقدار ایک ہر گشت
ریور کی برابر یا کم از کم ہے سوائے بعضی نصیرے مرد ہے کہ مرد ہو یا عورت اپنے چو کھالی سر کے بائوں کے سروں سے ایک ہر

سہ شرح اللہ سہ باب مہصر و غنہ و واجب صحت و قصر سہ باب مہصر و غنہ سہ باب مہصر و غنہ سہ باب مہصر و غنہ

میر (گشت) کی مہار کاٹ دے سہ وہ یعنی گشت کے چور سے کم نہ لے وہ نہ قصر صریح نہیں ہوگا لیکن ہمارے اصحاب رحمہم اللہ نے کہا ہے کہ قصر کرنے میں ایک چور سے کچھ زیادہ ہی کاٹا جائے گا کیونکہ اس قدر مقدار چوتھی عمر کے تمام بابوں کے سرور میں کاٹنا واجب ہے اور بابوں کے تمام سرور ہر روزہ طول میں برابر نہیں ہونے بلکہ چھوٹے بڑے ہوتے ہیں اگر ایک چور (میر گشت) کی ہر مہار کاٹ لے گا تو سب بال ایک چور (میر گشت) کی برابر میں کشیں گے بلکہ بعض کچھ کم کشیں گے اس سے کچھ زیادہ کاٹنا واجب ہو گا کہ ہمیں کچھ نہ چوتھائی عمر کے تمام بابوں بھر دیا جب کٹ جائیں اور باقی طور پر اس واجب کی ادائیگی ہونے کے ساتھ ہی واجب کی کہ میر گشت کی مہار سے کچھ زیادہ کاٹ دے تاکہ مہار پر جب ہمیں کٹے سب بھری ہو جائے وہی طرح تمام عمر کے بال کاٹنے کی صورت میں بھی مقدار میر گشت سے زیادہ ہی کاٹ دے تاکہ مہار پر مسجبت ہونے کے ساتھ پوری ہو جائے ساتھ اور حق و قصر میں صبر رکھنا مردوں کے لئے ہے اور عورتوں کے لئے ہے جبکہ کوئی عذر نہ ہو سکن اگر کسی عارض کی وجہ سے حق کرنا ممکن نہ ہو تو اس کے لئے قصر کرنا مہر پر ہونے کا اور کسی عذر کی وجہ سے قصر کرنا ممکن نہ ہو تو اس کے لئے حق کرنا منع ہو جائے گا اور اگر میں کسی عذر ہمارے وغیرہ کی وجہ سے حق و قصر دونوں ممکن نہ ہو تو دونوں ساقط ہو جائیں گے وہی حیر کے واجب ہونے اور حد ہر حد کا ساتھ ساتھ۔ یہی اس پر ہم وغیرہ کوئی جزا واجب نہیں ہوگی کیونکہ اس نے واجب کو عذر کی وجہ سے ترک کیا ہے سہ گئے مرد و عورتی جس کے سر میں بال بالکل نہ ہوں اس کو سر پر سہرا پھرا واجب ہے یہی مختار ہے جیسا کہ زمینی میں ہے بعض نے کہا کہ اس کو سہرا پھرا یا مسجبت ہے اور بعض کے نزدیک مسجبت ہے وہی اظہر ہے ساتھ وہی طرح اگر کسی کے سر پر خیم ہوں اور اس کو سر پر سہرا پھرا یا مسجبت کرنا ممکن نہ ہو تو اس کے لئے بھی یہی حکم ہے کہ سہرا پھرائے اور اگر اس کو سر پر سہرا پھرا یا مسجبت نہ ہو تو سر پر بال اتنے کرے بھی نہیں کہ قصر کرنے کی حد تک پہنچے ہوں تو اس سے بھی واجب ساقط ہو جائے گا ورنہ حق کرنے بغیر حق کرانے والے کی ضرورت حد ہونے کا وہ اس کے لئے احسن یہ ہے کہ ایام فرائض کی آخری وقت یعنی بارہویں دی فحہ کے غروب آفتاب سے پہلے ایک منوعات حرام کا رنگ بن کر کرے اس وہ محظوظ بہ احرام یعنی سدا جو کچھ پہنے خوشبو لگائے وغیرہ امور کا رنگ بن کرے کہ شاید اس کا عذر کسی وقت راس ہو جائے سہ و اگر اس نے تو خرہ کیا تو اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہے سہ اگر حجل یا کسی ایسی جگہ سے گزرا تو اس میں چار گپ جہاں ٹوٹنے والا سہرہ یعنی وغیرہ نہیں ہے تو یہ عذر معتبر نہیں ہے جبکہ سر ہڈی کے کٹنے کا جس حد نہیں ہوگا سہ و عورتوں و عمر کے بالوں کا قصر کرنا واجب ہے کیونکہ ان کے حق میں سر کے بال منڈنا حق نہیں ہے مگر وہ بھی ہے لیکن ضرورت کی وجہ سے تو تو کر وہ نہیں ہے سہ یعنی عورتوں کے لئے قصر کرنا منع ہے لیکن ضرورت کے وقت حق کرنا بھی جائز ہے مؤلف

وامام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک صحت کرنا مکان کے ساتھ مخصوص ہے، امام ابو یوسف و امام رافضی کا اس میں اختلاف ہے اور عمرہ کے حلق کرنا، لاجماع کسی مخصوص زمانے پر موقوف نہیں ہے، پس حج کے احرام میں صحت کرانے کا زمانہ قربانی کے میں دن اور دن کر رہا ہے، اور حج و عمرہ کے حرام میں صحت کرانے کے لئے مکان یعنی جگہ حدود حرم ہے، اور حج والے کے لئے صحت کا کسی میں ہونا سنت ہے، اور یہ زمانہ و مکان کا مخصوص ہونا دم واجب ہوئے سے پہلے کے ہے، احرام سے باہر ہونے کے لئے نہیں ہے، پس اگر کسی نے مسرورہ زمانہ یعنی ایام قربانی کے بعد یا مقبوضہ جگہ کے بغیر یعنی حدود حرم کے باہر صحت کر لیا تو اس پر دم واجب ہوگا، لیکن اس سے احرام سے صحت ہو جائے گا، خواہ صحت داخل ہونے کے بعد کسی عہد اور کسی وقت بھی صحت کر لے، خواہ حج کا حرم ہو یا عمرہ کا اور خواہ وہ مفرد یا حج ہو، ممتنع باقارن ہو، مسئلہ پس صحت کے زمانہ مخصوصہ سے مؤخر کرنے اور مقرر جگہ کے حدود کسی درجہ کرنے سے امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک دم واجب ہو جائے گا، مسئلہ روضہ کی بعضیں الگ بیان ہو چکی ہے، مؤلف (۱)

(۱) امام مسر کے سن مؤثر یا کمتر سنت ہے مسئلہ (۲) حلق کی سنن و مستحبات مباهات

مباح ہے اور غزنیوں کے لئے قصر کرنا سنت بلکہ واجب ہے (جیسا کہ واجبات صحت میں بیان ہو چکا ہے، مؤلف) (۳) صحت و قصر کر کے وقت بعد کی طرف مقرر کے بیٹھا سنت ہے مسئلہ (۴) محلوں یعنی

سر منڈانے والے کے دائیں جانب سے صحت (سر منڈانے) کی ابتدا کرنے سنت ہے، یہی مختار و مجمع نون پر اور اس نون کے خلاف ہے، جو طبراندی میں مذکور ہے، یہی درست ہے اور امام صاحب کا رجوع اس کی طرف صحیح ثابت ہو چکا ہے، ورنہ اس سے اس قول کی تردید ہو جاتی ہے، جو کہ متراجح کے نزدیک مشہور ہے، ورنہ یہ ہے کہ سر منڈانے کی ابتدا مؤثر نے والے کے دائیں جانب سے ہونا سنت ہے، نہ کہ منڈانے والے کی دائیں جانب سے، پس محلوں کے بائیں جانب سے شروع کرے، اور اگر مؤثر نے والا منڈانے والے کے سجے کی طرف کھڑ ہو، درندوں کا متعقب کی طرف ہو، و حق (مؤثر نے والا) اور محو منڈانے والا (دونوں کے دائیں جانب سے، باہر کرنا صحیح ہو جائے گا، اختلاف روایات مؤثر ہو جائے گا، ورنہ سنت واجبہ کمال پر ہو جائیگی، مسئلہ (۵) مستحب ہے کہ صحت کے وقت اور صحت سے فارغ ہونے کے بعد تکبیر کہے اور اسے سے اور اپنے والدین

متراجح اور تمام مسند نون کے لئے دعا کرے مسئلہ (۶) مستحب ہے کہ صحت یا قصر کے بعد سے مال دفن کرے، اور اگر یوں کو بھینک دے تو کوئی مضائقہ نہیں، مسئلہ لیکن غسل غافلہ یا حائضہ میں نہ کر دے، مسئلہ (۷) صحت یا قصر کے بعد ہوں، و یا خوں کو کاٹنا مستحب ہے، و اگر صحت کرنے سے پہلے یا خن، یوں یا اڑھی کو کاٹنا، خوشبو استعمال کی تو اس کی وجہ سے اس پر کھارۂ خایت واجب ہوگا، مسئلہ لیکن سر منڈانے کے بعد خوں درلوں کا کاٹنا

مسئلہ بابت سر و عنق و حیات مسئلہ حیات مسئلہ مدنی مسئلہ لاپوش مسئلہ سبب مصرف و غیرہ مسئلہ بابت سر و حیات و غیرہ مسئلہ بابت سر و دھڑ و غیرہ مسئلہ بابت سر و دھڑ و غیرہ مسئلہ بابت سر و دھڑ و غیرہ مسئلہ بابت سر و دھڑ و غیرہ

اور موتے تبریافت کا مونڈنا مستحب ہے سلسلہ اور پٹی ڈھکی میں سے کچھ نہ لٹائے رعی ایک سمت سے کم نہ کرے) کیونکہ شہد
ریاک کان کاٹنے کی طرح صورت بچڑی ہے لکن اگر اسکیا نو گنہگار ہوگا اور اس پر کوئی جر واجب نہیں ہے سلسلہ
(۸) شہرے سے سر منڈانا مستحب ہے، اور اگر دیوے سے یا حد کرنا اپنے ہاتھ اپنے دونوں سے بکھڑ کر اپنے فعل سے یا اپنے فعل کے
بغیر بالوں کو زور کرنا مثلاً ٹٹے میں اکھڑنا تو حلق کی کمی کے کافی رہا ہے سلسلہ۔ (۹) اگر کسی حرم

وہ نے حلق و قصر کے بعد وہ باقی تمام افعال مناسک ادا کرنے کے بعد جتا سہ یا کسی دوسرے ایسے احرام والے شخص کا سر
مونڈا جو حلق کے بعد وہ باقی افعال مناسک ادا کر چکا ہے یا غیر احرام والے شخص کا سر مونڈ دیا وہ تہ ہے ورنہ دونوں پر کچھ
جراد واجب نہیں ہے سلسلہ۔ اور اگر حلق کے بعد وہ باقی افعال سے بھی بھی فرغ نہیں ہوا ورنہ کسی دوسرے احرام والے
شخص کے مال مونڈے تو مونڈنے والے محرم پر نصف صرع گزرم صدقہ کرنا واجب ہے اور منڈانے والے محرم پر دوسرے احرام والے
محرمات مکروہات حلق (۱۰) عورتوں کے لئے بلا ضرورت سر منڈنا مکروہ تحریمی ہے، اور ضرورت کے وقت جائز ہے سلسلہ
ان کے حق میں مکروہ تحریمی سے لئے ہے کہ ان کے حق میں ناک کان وغیرہ کاٹنے کی طرح منڈا کرنا
ہے جیسا کہ مردوں کے لئے ڈاڑھی کو کاٹنا ایک مشیت سے کم کرنا منکر کرنا ہے۔ (۱۱) اگر صحن یا قصر کرنے میں چوٹ لگائی
سر پر کٹاؤ کی وجہ سے لکن صرف واجب پر کٹا کرے اور سنت ترک کرنے کی وجہ سے مکروہ تحریمی ہے سلسلہ

طواف زیارت

طواف زیارت کو طواف رکن و طواف افانہ و طواف حج و طواف فرض اور طواف بوم وغیرہ بھی کہتے ہیں سلسلہ
اس حج کا رکن ہے اس کے غیر حج پر نہیں ہوتا سکن یہ طواف عرفہ سے جو حج کا رکن اعظم ہے
کم رہے حج کا رکن ہے سلسلہ

طواف زیارت کا وقت طواف رکن کی بعد یعنی دس ذی الحجہ کی طواف فجر سے شروع ہوتا ہے
اس میں سے پہلے صحیح و جائز نہیں ہے اور اس کے جائز و صحیح ہونے کے لئے تحریر و قب کی
کوئی حد مقرر نہیں ہے بلکہ تمام عمر اس کا وقت ہے پس اگر چند سال کے بعد بھی طواف زیارت کرے گا و صحیح ہو جائے گا لیکن
اگر صاحب کے نزدیک اس کا مہم تحریر یعنی دسویں ذی الحجہ سے مارچ کی ذی الحجہ تک کے ایام اور دن کے درمیان کی راتوں
میں کرنا واجب ہے پس اگر طواف زیارت کی ادائیگی میں ایام تحریر سے بلا غرضہ یا تحریر کرے گا اگرچہ یہ مہم تحریر کے آخری دن یعنی
تیرہویں ذی الحجہ یا اس کی رات کو ہی کرے تو واضح قول کی بنا پر یہ مکروہ تحریمی ہوگا اور وہ شخص مساعداً یا خبری کی وجہ سے گنہگار ہوگا

سلسلہ ع و غیرہ سلسلہ مکروہ و غیرہ سلسلہ طواف رکن و طواف افانہ و طواف حج و طواف فرض اور طواف بوم وغیرہ بھی کہتے ہیں سلسلہ
طواف زیارت کا وقت طواف رکن کی بعد یعنی دس ذی الحجہ کی طواف فجر سے شروع ہوتا ہے

واجب ہے کہ احرام کے بغیر اس نوٹے اور طوافِ صدر کرے اور اگر چند بیعتات سے باہر چلا گیا تو اب اس کو اخصار ہے خود وطن وغیرہ چلا جائے اور اس پر دم واجب ہوگا اور خواہ نئے احرام کے ساتھ یا پس مکہ مکرمہ لوٹنے کو نہ کہ اس کو مکہ مکرمہ کے لئے احرام کے بغیر بیعت سے آگے جانا جائز نہیں ہے پس وہ عموکا احرام باندھے اور مکہ مکرمہ میں گریپلے عمرہ کا طواف کرے اس کو مکہ پر فوی ہے کھڑے طوافِ صدر کرے اور اس پر وہ وقت سے تاخیر کرنے سے کچھ ضرر و جرم نہیں ہے اور بعض کہتے ہیں کہ اس کے لئے اوی یہ ہے کہ بیعت سے باہر نکل جانے کے بعد اس نوٹے اور ایک درہانی مکہ مکرمہ بھیج دے کیونکہ اس میں فحرا کا نفع زیادہ ہے اور اس پر آسانی ہے کہ مکہ وہ اپنے اوپر حرام لازم کرنے کے ضرر سے بچ سکے گا اور اس کی نصیب کا وقت و قوت ہو ہی چکا ہے اس لئے سفر کی مصیبت سے بھی بچ جائے و انتہا اعظم سے اگر مصیبت سے باہر چھو جائے کے بعد اس نوٹے پر یہ خیال رہے کہ اس وقت اگر تمام تشریق باقی ہو تو اس وقت احرام باندھے اور یہ نوٹے جب تمام تشریق گزر جائے تب عمرہ کا احرام باندھ کر آنے اگر نہ اپنا دم مسہ میں حرام باندھ کر بیعتوں امام میں عمرہ کے افعال ادا کرے جب وہ درگزر میں تب عمرہ کرے ورنہ کوئی طواف بھی نہ کرے کہ مکہ وہ طوافِ عمرہ کے فرض طواف کی جگہ سار ہوگا ورنہ بیعت کا مرکب ہو جائے گا اور اگر مصیبت سے احرام کے بغیر آئے گا تو اس پر احرام کے بغیر بیعت سے آگے جانے کی وجہ سے دم واجب ہوگا ورنہ مکہ بھی بازم ہوگا جب کہ احرام کے ہاں میں گزر چکا ہے ۔

طوافِ صدر کے جائز ہونے کا دل و دماغ طوافِ زیارت کے بعد ہی ہر گز طوافِ زیارت کے بعد کوئی طوافِ کبریا نہ ہو۔ طوافِ صدر کو جو وہ و قربانی کے دن ہی کہیں ہو ورنہ اس میں طوافِ صدر کی سنت کی ہرگز نہ ہو اور اس کے جائز کے لئے بھی سختی و فحش کی کوئی حد مقرر نہیں ہے تمام عمر اس کے حوالہ کا وقت ہر جب تک مکہ مکرمہ میں مقیم رہے کر سکتا ہے۔ یہ نام تحریر بھی جائز ہے اور بعد میں بھی اگر کوئی شخص مکہ مکرمہ میں ایک سال تک رہے اور اس ملک کو اپنے وطن نہیں بناو اس پر طوافِ صدر کرنا واجب ہے خواہ ایک سال کے بعد کرے ورنہ طوافِ ادا واقع ہوگا قصداً نہیں کہہ لائے گا اور یا نام تحریر سے تاخیر ہونے کی وجہ سے یا جامع اس پر کچھ جز واجب نہیں ہوں۔ اب طوافِ زیارت کی تفصیل ہے۔

در مستحب وقت کی تفصیل یہ ہے کہ جب تک مکہ مکرمہ سے وہی کے سفر کا رزق نہ ہو تو طوافِ صدر کرے حتیٰ کہ نام ابو صفیہ رحمہ اللہ سے روایت گئی ہے کہ جب آپ نے طوافِ صدر کرنا اور محمد عساکن دہلی رہے تو فرمایا کہ میں اس بات کو مستند کرتا ہوں کہ ایک ورہ وقت کروں تاکہ میرے طوافِ وداغ اور مکہ مکرمہ سے دورنگی کے درمیان فاصلہ نہ ہو اور آخری ضروری کے ساتھ بیت المقدس شریف سے رخصتی ہو۔ یہ اگر کسی شخص نے طوافِ صدر وداغ کر کے پھر اس کا مکہ مکرمہ کا فناء طول ہوگا ورنہ وہیں میں مانا کر رہنے کی سنت نہیں کی ہو اس کا وہ طوافِ داغ جائز اگرچہ اس طواف کے بعد کئی سال تک ہمارے تمام کرے ورنہ سے تفصیل یہ ہے کہ جب ایسی کرے تو طوافِ داغ کا اعادہ کرے حتیٰ اس وقت بھی طواف کر کے روا ہے ہوتا کہ وداغی مسجد پر بعد واقع ہو سکے

سنة بدر نفع وكبر درس ولما استمرت شعوط السنة ربيعه مع عمده السنة نفع دبائر مع وكبر درس وشملت درج شعوط

۳۔ ہتکف ہو یا نہیں محسوس اور تکبیر یا بائیں پر غیر متکف ہونے کی وجہ سے طوافِ صدر واجب نہیں ہے۔
 ۴۔ غیر معتذر ہونے کے لئے طوافِ صدر کے لئے ایک شرط حیض و نفاس سے پاک ہونا ہے جس حص و نفاس ذاتی عورت پر عذر کی وجہ سے واجب نہیں ہے حتیٰ کہ اس کے رک کرنے سے ان پر دم واجب نہیں ہوگا۔ حدیث و حجاب سے ضابطہ اس کے واجب کے لئے شرط نہیں ہے پس محدث و حنفی بر طوافِ صدر واجب ہے، اس لئے کہ حدیث و حجاب کا ارادہ اس کیسے ممکن ہے اس پر عذر نہیں ہوگا، واللہ اعلم۔ واضح ہو کہ حدیث و حجاب سے طواف کا اصل ہونا طواف کے واجبات میں سے ہے جب کہ طواف کے واجبات میں بیان ہو چکا ہے، ثبوت، و وجہ حص و ای غریب مکہ مکرمہ سے روانہ ہو کر اس کی آبادی سے باہر ہونے سے یہ حص سے پاک ہو جائے تو اس پر طوافِ صدر لازم ہونے لگا۔ اور اگر مکہ معظمہ کی آبادی سے باہر نکل جانے کے بعد ایک ہو تو اس پر وہاں اور طواف و دارع کرنا لازم نہیں ہوگا اس لئے کہ جب وہ آبادی سے باہر ہوگی تو مکہ و مکه کی اس کی دلیل یہ ہے کہ اس کو قصر یا زبطہ چاہئے پس اب اس کو وہاں لوٹ کر نہ نہیں ہے ورنہ اس پر دم بھی واجب نہیں ہے۔ اور اگر حص و ای عورت اس دل سے کم سبب میں حص سے پاک ہوگئی اور اس نے غسل نہیں کیا وہ بھی ہمارا کافہ گدراگاس سے پیچھے وہ نہ ہو کر مکہ مکرمہ سے باہر ہوگئی تو اس پر وہاں لوٹ کر لازم نہیں ہے اس لئے کہ وہ حکمت سے نص ہونے کی حالت میں مکہ مکرمہ سے نکلی ہے اور اس کے لئے طواف کے وقت اس پر عورتوں کے احکام باب میں ہوتے ہیں۔ بعد اس کے اگر اس نے پاک ہونے کے بعد غسل کر لیا، ایک نماز کا وقفہ گدراگاس کے بعد مکہ مکرمہ کی آبادی سے نکلی ہو تو اس کو طواف و دارع کے لئے ٹوٹ لازم ہے، ورنہ آتی طرح اگر اس دن پورے ہو کر حص سے پاک ہو تو تب بھی حکم یہ ہے، اور اگر آبادی سے نکلے کے وقت وہاں معتذر ہے پھر پاک ہوئی تو اس نے غسل کیا یا نہیں کیا اگر وہ مکہ مکرمہ کو اس سے نکلتی ہو تو اس پر دم نہیں آتا واجب نہیں تھا مکس حدود و مہلت سے باہر ہونے سے ہے، ای مضمی سے اس سے نکلتی ہو تو اس پر طوافِ صدر لازم ہوگا اور اس کو حرم باہر بھی کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ مہلت کے اندر نہ ہو گوں کا حکم مکہ و یوں کی مانند ہے ورنہ اس سے بھی کہ اس کا وہاں لوٹ آنا یہ ہوگا جیسا کہ وہ دہری گئی ہی نہیں، اور اگر وہ مہلت سے باہر بھی گئی اور پھر اس لوٹ آئی تو اس کو اسے احرام کے بعد ٹوٹنا چاہئے ورنہ نفاس و ای غریب کا حکم حص و ای غریب کے مانند ہے۔
 فائدہ، میں حل میں کسی جگہ سے تعمیم کی طرف نکلنے والوں پر طواف و دارع نہیں ہے۔
 طوافِ صدر کے حوازی و صحیح کی شرط طوافِ زیارت کی شرط کی طرح ہے اور اس طواف کے ارکان بھی طوافِ زیارت کی طرح ہیں، اور واجبات و منس و مسحات و مہرب و مکروہات بھی طوافِ زیارت و طوافِ مطلق کی مانند ہیں ورنہ سب کی تفصیل طوافِ مطلق کے بیان میں گدی چکی ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں (مؤلف)

حج کے قسام اور ان کے مراتب

حج تین قسم کا ہوتا ہے: **اقراء**، **متع**، **قرآن** (مؤلف)۔ آسانی کے حق میں قرآن، متع و افراد دونوں سے افضل ہے اور متع اس کے حق میں افراد سے افضل ہے اور بیضا ہر الرو میں مذکور ہے کہ اس میں قرآن سب سے افضل ہے پھر متع پھر افراد کا درجہ ہے۔ مکہ یعنی پھر مفرد حج مفرد عمرہ سے افضل ہے اور فیر کا مجمع سے اور مجمع کا افراد سے افضل ہوئے کا حکم متع کی دونوں قسموں کو مل ہے جسے خواہ وہ اپنے ساتھ ہری لے گی ہو یا سے لگ ہو سب سے مذکور ہے، یعنی ریش روپوں کا یہ ہے۔ اول یہ کہ حج کی تین قسمیں حائر ہیں، وہ یہائے مت کاں منوں کے جواز پر اضرع ہے، اور یہ بات قرآن مجید و سنت یعنی حارب سے بھی ثابت ہے۔ قرآن مجید سے منوں قسموں کے جواز کا ثبوت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَيَذَرُ عَلَى** **النَّاسِ حُجَّتَهُمْ** **مِنْ أَشْهُطَاؤِهِمْ** **سِيْرًا** **وَرِجَالًا** **وَأَنْتَ** **عَلَى** **كُلِّ شَيْءٍ عَظِيمٌ**۔ اور اللہ تعالیٰ کا لوگوں پر حق ہے کہ جو شخص ارادہ کی استطاعت رکھتا ہو اس پر مت نہ شریف کا حج کن فرض ہے) اس آیت مبارکہ سے حج فرض ثابت ہوا ہے اور دوسری جگہ فرماتا ہے: **وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ**۔ سورہ بقرہ ۱۹۷ اور حج و عمرہ کو نہ بدلی کے واسطے پورا پورا ادا کیا کرو۔۔۔ آیت مبارکہ قرآن کے جواز کی دلیل ہے۔ ایک جگہ فرمادہ: **فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ فِي الْحَجِّ**۔ سورہ بقرہ ۱۹۷ جس جو شخص حج کو عمرہ کے ساتھ ملا کر تمتع ہو دوسری تمتع کیا۔۔۔ جو کچھ قرآنی منسجور رکھے) اس میں مجمع کے جواز کا ثبوت ہے اور دین سے اس قسموں کے جواز کا ثبوت اس طرح ہے کہ صحیحین میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ تم حج تمتع سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ عمرہ منورہ حج کے لئے نکلے تو ہم میں سے بعض نے صرف عمرہ کا حرام باندھا اور بعض نے حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھا اور بعض نے صرف حج کا احرام باندھا۔ وہ شخص صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کا احرام باندھا۔ اور عمرہ کی ایک روایت میں۔ عباد میں کہ ہم میں سے بعض نے حج فرد کا احرام باندھا اور بعض نے فیر کا احرام بعض نے متع کا۔ اور دوسری حدیث میں دوسری بات یہ مان ہوتی ہے کہ ان میں سے سب سے افضل قرآن ہے پھر متع پھر افراد سے اور ہر طرف کے نزدیک ہے۔ امام ابو یوسف کے نزدیک قرآن و متع دونوں برابر ہیں۔ اور اختلاف کے نزدیک فیر کی فضیلت کے لئے بہ حدیث دلیل ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اے آپ محمد حج و عمرہ کا ایک ساتھ احرام باندھو"۔ امام طحاوی نے شرح ترمذی میں اس حدیث کو اپنی سند سے روایت کیا ہے۔ اور اس سے بھی افضل ہے کہ اس میں رواج دونوں کو جمع کیا جاتا ہے۔ اور تفسیر کی یہ بحث آفاقی کے بارے میں ہے۔ اور افراد افضل ہے۔ بلکہ غیر آفاقی کے لئے مجمع و قرآن نہیں ہے بلکہ اس کے لئے حج فردی مخصوص ہے۔ مثلاً وہ امام شافعی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ: **سواء ساء کسر و غیر ساء ساء منصرف ساء ساء ہر اید و ساء من و ساء ساء ہر ساء ساء**۔

اس میں حج کے سے طواف قدم کی نیت کی یا نہی طواف کی نیت کی تو اس کا طواف عمرہ کے طواف کی جیسے ہوئے گا اور اس طواف کے بعد وہ نوبت عرفہ کرے جس سے اس کا عمرہ پائل نہیں ہوگا ہوا وغیرہ میں وہ نوبت غریب کو مٹیں طواف کرے اور ندس کے بعد یہ ہے کی قبلہ نہیں لگائی اور مکہ رویت کے الفاظ میں "قرن کی ایک شوریہ ہے کہ عمرہ کا کل طواف با کثر حصہ عرفات کی طرف متوجہ ہونے سے ہے اور اگر سے اور صحیح ہے کہ محض عرفات کی طرف متوجہ ہونے سے وہ عمرہ کا ترک کرنے والا نہیں ہوگا جب تک کہ وہ وہ نوبت عرفات نہ کرے۔ صاحب ہدایہ و کافی نے اس کو صحیح کہا ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا صحیح مذہب یہی ہے اور بیضاہر الروایت اور سخاں ہے میں حاکم کی کتاب کافی میں ہے کہ امام محمد رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ جسک زوال کے بعد وہ نوبت عرفہ نہ کرے عمرہ کو چھوڑنے والا نہیں ہوگا اور امام بن ابیہام رحمہ اللہ نے کہا کہ یہی صحیح ہے اس لئے کہ اس سے چھوڑنے وقت کا وقت ہی نہیں ہے میں زوال سے پہلے عرفات میں اترا ایسا ہی ہے جسک کسی اور جگہ میں اترا و سرسج و حاج میں ہر اگر زوال سے ہے وہ نوبت عرفہ کی نوہ میں سے عمرہ کو چھوڑے و ما میں ہوگا اس سے کہ وہ وہ وقت معتبر نہیں ہے امام ابو حنیفہ سے امام حسن و امام طحاوی کی روایت میں محض عرفات کی طرف متوجہ ہونے سے ہی عمرہ کا چھوڑنے والا ہو جائے گا اور یہ قیاس ہے، فتح القدیر میں ہے کہ صحیح طاہر روایت ہے اس اختلاف کا عمرہ اس صورت میں ظاہر ہوا ہے کہ اگر کوئی شخص عرفات کی طرف متوجہ رہا ہوگا پھر اس کو طہر ہوا اور وہ وہ نوبت عرفہ سے پہلے راستہ ہی سے وہ وقت میں طہر ہوٹا یا اور اپنے عمرہ کا طواف اور اس کی سعی کی پھر وہ نوبت عرفہ کیا تو گا وہ قدرن ہو جائے گا، ظاہر الروایت کے موجب اس کا جواب یہ ہے کہ وہ قدرن ہوئے گا سہ اور اگر قدرن نے مکہ مکرمہ پہنچے کے بعد اپنے عمرہ کا طواف نہیں کیا بلکہ حج کے طواف و سعی کی نیت سے طواف و سعی کی پھر وہ نوبت عرفہ کی نوہ کو چھوڑنے والا نہیں ہوگا اور اس کا وہ طواف و سعی عمرہ کا طواف و سعی ہوگا اور وہ شخص حج کا طواف و سعی کرنے والا نہیں ہوگا پس وہ طواف زیارت میں رسل کرے اور اس کے بعد حج کی سعی کرے اور اگر کسی نے پہلے حج کے لئے طواف و سعی کی پھر عمرہ کے سے طواف و سعی کی تو اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا اس کا پہلا طواف و سعی عمرہ کے سے و رد و سرا طواف و سعی حج کے لئے ہو جائے گا اور اس کی نیت خواہ ہوئے گی سہ کیونکہ راس نمک کا نہیں لازم نہیں بلکہ سنت ہے سہ اگر قدرن نے پہلے حج و عمرہ کے لئے دو طواف لگائے اور ان کے درمیان میں سعی میں کی یعنی پہلا طواف عمرہ کے سے اور دوسرا طواف حج کے لئے یعنی طواف وروم کیا اس کے بعد ان دونوں کے سے دو سعی کیں تو اس کا میں جائز ہے اور اس سے یہ فعل بر کہا سہ۔ طواف حج سے مراد طواف وروم ہے اسی سے ہر میں کہا کہ کوئی کس نے اس حیر کواد کر دیا ہے جو اس پر لازم تھی ورس تے ہر ایک رہی خلاف سنت کیا اس سے شہکار ہوگا اس لئے کہ طواف تخت (قدم) کو عمرہ کی سعی پر معدوم کر دیا اس پر کچھ جزا (دم خایت) واجب نہیں ہے سہ و رد و طواف و

کثر حصہ یعنی چار یا زیادہ چکر حج کے مہینوں میں کئے تو وہ (شرعاً) ہلکا ہوگا۔ سہ

(ف سئل) صاحب غنۃ اسے کہنے کے لئے کہ شرائط کا ذکر کیا ہے اور سب اسے کہیں قرآن کے لئے سب سے پہلے شرطیں بیان کی گئی ہیں اور اس میں اس مذکورہ پر حج شرطوں کے بعد چھٹی شرط یہ بیان کی گئی ہے کہ قرآن کرنے کے لئے حاجی کو قیام اگرچہ عین آتی ہو پس مکی کے لئے قرآن درست نہیں ہے اور بن علی قاری رحمہ اللہ نے سراج میں کہا ہے کہ قیام ہونا قرآن مسنون کے لئے شرط ہے حج و عمرہ کے اعتقاد ہونے کی صحت یعنی قرآن کے درست ہونے کے لئے شرط نہیں ہے، وغیرہ اسے کہہ سکتے ہیں کہ اگر مکی نے قرآن کا تو اس کا قرآن درست ہے ورنہ اس نے قرآن کیا کیونکہ اس نے خلاف منہ کیا۔ (توضیح) اور اس پر وہم حیر واجب ہے، منہ کیا البتہ یہ ہے کہ آتی ہونا قرآن مسنون کے لئے شرط ہے صحت قرآن کے لئے شرط نہیں ہے یہ لایا ہے کہ اس میں سب سے پہلے شرط حج کا قیام نہ ہونا بیان کی ہے، اعلیٰ قاری نے اس کی شرح میں کہا ہے کہ یہ سب پورے نہیں ہیں کہ حج کے قیام نہ ہونے کو قرآن کی صحت کے لئے شرط قرار دینے میں صاحب المصاب سے نسخ ہوا ہے ہند جو غلبہ اسے کہہ سکتے ہیں ہے ہم نے بھی اسی کو حذر رک ہے سہ

جو چیزیں صحت قرآن کے لئے شرط نہیں ہیں | (۱) صاحب قرآن کے لئے عدم ایام یعنی اپنے وطن نہ جانا شرط نہیں ہے۔ میں اگر کوئی آفاقی شخص مثلاً گوہ کا ہے والا قرآن کا حرام ہوا مگر حج کے مہینوں میں طواف عمرہ کرنے کے بعد حرام کی حالت میں اپنے اہل و عیال کی طرف نہ جانا پھر وہ کہہ کر کہ واپس آیا تو اس کا قرآن درست ہے کیونکہ وہ احرام کی حالت میں رہا ہے اگرچہ اس نے اپنے اہل و عیال میں نہ جانا کیا ہے اور اس سے دیم قرآن ساقط نہیں ہوگا پس اگر قیام احرام باندھنے کے بعد یا عمرہ سے فارغ ہو کر احرام کھولے بغیر اپنے وطن چل جائے تو اس کا قرآن باطل نہ ہوگا۔ سہ اور اگر کہہ کر رہنے والا شخص آفاقی کی طرف گیا پھر کہہ کر واپس آیا اور اس نے مہقات سے قرآن کا حرام باندھا اور حج کے مہینوں میں عمرہ کا طواف کیا پھر سی سال حج کیا تو اپنے اہل و عیال میں آنے کے باوجود اس کا قرآن درست ہے کیونکہ وہ حرام کی حالت میں ہے سہ

(۲) قرآن کے لئے حج اور عمرہ کا احرام مہقات سے باندھنا شرط نہیں ہے۔ میں اگر دونوں کا احرام یا دونوں میں سے کسی ایک کا احرام مہقات سے گذرنے کے بعد باندھا یعنی مہقات پر صرف عمرہ یا صرف حج کا احرام باندھا اور مہقات سے گذرنے کے بعد قرآن کا ارادہ ہو گیا اور دوسرے منہ کیا کا احرام باندھا تو وہ قارن ہو گیا اگرچہ کہ میں داخل ہو کر احرام باندھا ہو لیکن (قرآن صحیح) اگر حج و عمرہ دونوں کا احرام مہقات سے آگے چلے کے بعد باندھا ہو تو حرمات کے ساتھ درست ہے اور اس پر حج واجب ہے۔ بعض مہقات سے ہوا احرام گذرنے کی وجہ سے اس پر ایک دم واجب ہوگا کیونکہ قارن ہونا جب ہے کہ حج و عمرہ دونوں میں سے کسی ایک کا احرام مہقات سے باندھا اور اگر دونوں میں سے کسی ایک کا حرام مہقات سے باندھا اور دوسرے کا حرام مہقات سے آگے

اسی کی مثل ہے اھلیکس مجبوری کی تعلیم کا معنی یہ ہے کہ وہ قارن نہیں ہوگا مگر وہ کسی کی مانند ہو گیا اور مجبوری نے میان کیا ہے کہ اگر کسی حج کے پیسوں میں تاق کی طرف نکلے اور وہاں سے قراں کا حرام باندھے تو وہ قارن نہیں ہوگا تو یہ بھی اسی کی مثل ہے وہ لغوی باب امام میں جو تحصیل مذکور ہے اس سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے (اور پیسے میں ہو چکا ہے کہ مجبوری کا قول صحیح ہے، تولف) پس عسوط میں جو مذکور ہے اس میں، سکاں ہے۔

حج تمتع کا بیان

تمتع کی تعریف

تمتع سے تمتع کے معنی نفع نہ نانا منع بھی ہے سکہ یعنی کسی چیز سے لذت بردنا اور تمتع حاصل کرنا ہے اور تمتع عامیہ کے معنی ہیں سر کی جی آؤ فی کا ایک سال کے حج کے پیسوں میں ایک ہی سفر میں دو عہدوں یعنی عمرہ و حج کے جمع کرنے کا فائدہ حاصل ہونا جسکے وہ عمرہ کا احرام کھول کر اپنے اہل و عیال و وطن میں واپس نہ جائے سکہ پس تمتع شرعی کی اصطلاح میں اس آؤ فی شخص کو کہتے ہیں جو مسافرت سے عمرہ کا احرام نہ کرے اور حج کے پیسوں میں عمرہ کے افضل طواف سعی ادا کر کے یا عمرہ کے کین طواف کا کثیر حصہ یعنی چار یا زیادہ حکر کر کے سی سال حج کے پیسوں میں حج کا احرام باندھے اور عمرہ سے طواف نہ کرے کہ بعد حج کا حرام باندھے جسکے کے رمانہ میں مکہ مکرمہ سے اپنے اہل و عیال میں واپس نہ جائے سکہ جس تمتع و شخص ہے جو عمرہ کا پورا کر کے یعنی طواف کے سات چکر کر کے کا کثیر حصہ یعنی چار یا زیادہ حکر کر کے بعد حج کا حرام باندھے سکہ اس حج کو تمتع سے کہتے ہیں کہ تمتع کرنے والا شخص عمرہ و حج کے احرام کے درمیان ترمیم میں اس حرموں سے جو احرام کی وجہ سے تمتع میں فائدہ اٹھا سکتا ہے بخلاف ذراں کے کہ وہ عمرہ سے فارغ ہو کر بھی حرام ہی میں رہتا ہے ورنہ حرموں سے فائدہ میں اٹھا سکتا سکہ اور اپنے اہل و عیال میں آثار و طرح پر ہے ایک کو امام مصلح مطلق کہتے ہیں جیسا کہ سب کرے دان عمرہ و ذکر کے اس کا احرام کھولنے کے بعد اپنے اہل و عیال میں واپس آجئے تو یہاں پر تمتع ہے جس سے تمتع باطن ہو جانا ہے دوسرے کو امام دس غیر مطلق کہتے ہیں جیسا کہ قارن میں ہوتا ہے سکہ (یعنی ثامن عمرہ کے افضاں) ذکر کرنے کے بعد حق نہیں کرتا اور احرام کی حالت میں ہی رہتا ہے ایسے شخص کے جسے اہل و عیال حق وطن میں واپس آجائے سے اس کا قراں باطن نہیں ہوتا، تولف) پس امام مصلح سے کہتے ہیں کہ اپنے اہل و عیال میں لوٹ آئے اور کچھ مکرمہ کو کونٹر سے برداشت ہو (ہاں امام کے معنی ترمیم ذراں ہوتا ہے اپنے اہل و عیال میں آجئے تولف) امام مصلح سے تمتع کرے واپس سے واپس ہو سکتا ہے جو اپنے ساتھ قراں فی کا قراں فی کا واپس نہ کرے گیا تو اس تمتع کرے واپس کا امام دس مذکور و وہ تمتع کے صحیح ہونے کا مانع نہیں ہے سکہ میں تمتع کے سے ضابطہ یہ ہے کہ وہ عمرہ یا اس کے طواف کا کثیر حصہ حج کے پیسوں میں

سکہ علم سکہ شرح الباب سکہ باب و شرح و باب سکہ شرح باب و شرح باب سکہ علم سکہ شرح الباب سکہ باب

۱۔ معان منع کو باطل کر دیتا ہے اور ایک ہوتا ہے امام نہ جس سے شخص کے نزدیک منع باطل ہو جاتا ہے، اور امام محمد کے نزدیک باطل نہیں ہوتا، اور امام صحیح کی تفسیر یہ ہے کہ عمرہ واکر کے احرام سے باہر ہونے کے بعد اپنے وطن پرے اہل و عیال میں ٹوٹ آئے اور پھر مکہ معظمہ کی طرف تو اس پر واجب ہو جاتا ہے۔ جو اس کے باوجود پھر وہ کسی طرف ٹوٹے اور حج کا حرام باقی رہے، ورنہ امام دسویں کی تفسیر یہ ہے کہ احرام کی حالت میں اپنے وطن کو لوٹے اور پھر اس پر مکہ کی طرف ٹوٹا و واجب یا اسباب کے طور پر ضروری ہو اس کی دہلی ہستی تفسیر میں جو تکلیف میں اپنے مقام پر درج ہیں سب درہنہ اہل و عیال کی طرف ٹوٹنے سے مراد اپنے وطن کی طرف ٹوٹنا ہے کیونکہ مقام سکونت اور وطن کا اعتبار ہے جہاں پیدائش و پرورش پائے کی جگہ، و یا اہل و عیال کے موجود ہونے کا اعتبار نہیں ہے میں آفاقی کاغذ درج ہے خواہ اس کے اہل و عیال اس کے ساتھ ہوں، ورنہ کسی کا منع درست نہیں ہے اگرچہ اس کے اہل و عیال نہ ہوں سبب اول اگر کسی کے ایک اہل کو فیس رہتے ہیں ورنہ ایک ہی بصرہ میں اولادہ شخص بصرہ و سبب اول میں واپس نہ ہو پھر مکہ جاکر اسی سال حج کرے تو وہ متمتع نہیں ہوگا سبب دوم عمرہ واکر کے حال ہو سکے بعد ایسے ہی مقام کسی مقام کی طرف ٹوٹنے سے مکہ و لوہا ہی کے حکم میں رہتا ہے اور میقات سے پہلے اپنے وطن کے علاوہ کسی دوسری طرف ٹوٹنے سے مکہ کے رہنے میں بعض کا توں یہ ہے کہ وہ مکہ والوں کے حکم میں ہے اور بعض نے کہا ہے کہ وہ اپنے وطن کی طرف ٹوٹنے سے مکہ کے حکم میں ہے جی وہ کافی ہوگا، جیسا کہ امام ابو حنیفہ کا ہے، اور دوسرا صاحب کا (مخالف) میں منع کرنے والا عمرہ کے انہوں سے فارغ ہو کر حرم مکہ سے کے بعد ہے اہل و عیال (وطن) کے علاوہ کسی دوسری جگہ چلا گیا اس طرح پر کہ میقات سے باہر نکل کر ایسی جگہ چلا گیا جہاں کے لوگوں کو قریب و مسح کرنا تیرہ خولہ اس جگہ پندرہ روز ٹھہرے کی نیت کر دیا ہو نہ پھر وہاں سے وہیں مکہ نہ کرے، ورنہ کسی سال حج کو امام محمد و شیخ نے ذکر کیا کہ وہ شخص امام ابو حنیفہ کے قریب میں متمتع ہو جائے گا و امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے قریب میں متمتع نہیں ہوگا اور اس اختلاف کا اندازہ کے لازم آئے پانچ نے میں خط ہر ہوگا سبب دوم یعنی امام ابو حنیفہ رحمہما اللہ کے نزدیک میں متمتع واجب ہوگا اور صاحبین کے نزدیک واجب نہیں ہوگا، اس مسئلہ کی مریدہ بعض مہربان امام کے بیان میں ملاحظہ فرمائیں مؤلف (د) عمرہ کا پور طوفان، اس کے کٹر حکم و حج دونوں کو ایک سفر میں کرنا، اس عمرہ کا طواف پورا کرے سے پہلے سے اہل و عیال (وطن) کی طرف نہ پھر نہ آکر نہ فی عمرہ پر ایک و حج کیا، اگرچہ پہلے سفر میں عمرہ کے طواف کا کٹر حصہ رکھا ہو و وہ امام محمد کے قول میں متمتع ہیں جو کہ کہو کہ اس کی بددوئی میں ہیں حج و عمرہ (دوسروں میں جمع ہوتی ہیں اور عمرہ کا کٹر حصہ پہلے سفر میں، و ہر مع کا منع ہے میں یہ شرط ہے مشہور کہ قول کی روایت کے مطابق خاص طور پر امام محمد کے قول میں ہے و شیخین کے مشہور قول کی بنا پر یہ شرط نہیں ہے میں امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے قول کے مطابق وہ شخص متمتع ہو جائے گا اس سے کہ جب سے حضرت نے اس کی تصریح کی ہے کہ جو شخص عمرہ کا طواف پورا کرے کے بعد جس کرے سے پہلے اپنے اہل و عیال کی طرف ٹوٹا پھر وہیں مکہ نہ کرے، و حج کیا تو وہ شخصین کے نزدیک متمتع ہوگا سبب سوم کہ اس کا ہے اہل و عیال میں امام صحیح نے سبب

۱۔ ہاں نہ عمرہ سبب دوم عمرہ غیر صرف سبب اول مکہ ماہ مرتبہ و عمرہ سبب اول ہاں نہ عمرہ و سبب دوم عمرہ

سے کہ دیکھی ہے اور اس کا عمرہ و حج۔ دونوں کی میں منع کرنے والے کا عمرہ بمقامی و مرجع کی ہوتا ہے۔ اور اس کا بھی ابھی وہی ہے کہ وہ شخص مسنونہ طریقہ پر مجمع میں ہوگا بلکہ غیر مسنونہ منع ہوگا (مؤلف)۔ تیسرا قول یہ ہے کہ وہ شخص ہرگز مجمع میں ہوگا کیونکہ کثرت جمع کے قول پر منع کے لئے یہ سزا ہے کہ عمرہ و حج دونوں ایک ہی سال میں منع ہوں۔ اور سب سے فقہانے اس کی تصریح کی ہے، اس کے الیکٹریک سے اسی طرح معقول ہے بلکہ باب مذکور میں اس قول کو قتل کے عطف سے بیان کیا ہے۔ اور اس کی مفصل ہو قسب زانی میں بھی مذکور ہے (مؤلف)

کون لوگ تمتع نہیں کر سکتے (۱) اہل مکہ و اہل معاف یعنی جو عین معاف یا محاذ یا معاف کے درجے و درجے میں اور
 داخل مواضع یعنی مواضع و مکہ مکرمہ کے باطن میں داخل رہنے و رہنے والے اہل جن و اہل
 حدود و تریم کے لئے مع کرنا مشروع و واجب نہیں ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ذَیْقَ یَمُنُّ سَدَّ سُلُکُ اَھْلُہٗ حَتَّٰ حِضْرِی
 اَیْمَیْحِیْ شَحْرَآوِہٖ اور اس میں مع کی طرف اشارہ ہے اور قرآن بھی اسی حکم میں داخل ہے صساہ یاں جو حکم سے اس میں کہ وہ جو
 اہل مکہ کے حکم میں ہیں ان کو صرف مفرد حج کرنا ہے (۲) ان میں سے جو شخص حج منع کر گیا وہ جو روئے ہو جائے گا ٹکڑے مذکورہ کی
 نوعیت کوئی وجہ سے گنہگار ہوگا وہ طریقہ مسنونہ کے رک کر کی وجہ سے بُرائی کا مرتکب ہوگا وہ اس پر دم اسارت یعنی دم جبر و
 ہوگا سب سے یعنی کوئی مع کے لئے نہ سزا ہے کہ میں کرے وائے و عمرہ و حج کے مینوں میں اہل یوں وہاں دونوں کے درمیان
 صحیح کے ساتھ سے اہل روضہ میں وہاں نہ تھے ورنہ اس میں نہیں رہتی تھی اس لئے کہ وہ عمرہ و حج کے درمیان ہی
 اپنے ال و عمرہ و روضہ میں رہتے گالیں اس کے حق میں منع کی شرط مفقود ہے اور اگر مکہ مکرمہ کا شخص حج کے مینوں میں عمرہ و حج
 کو جمع کرے گا تو اس پر دم واجب ہوگا لیکن یہ دم ہمارے فقہ کے نزدیک کفار و کفار کا ہوگا سکرۃ نعمت کے لئے دم نساک نہیں ہوگا
 پس اس کا کھانا اس کے لئے تہاج و نہ نہیں ہوگا وہ مسلمان نہ ہونے کی صورت میں روزے رکھ اس کا سبب نہیں ہوگا سبب
 میں ممنوع ہونے کی وجہ سے اس کا جمع کرنا ہفت کے ساتھ صحیح ہو جائے گا، صاحب کھوضۃ العیان و غیبہ و سراج و غیرہ لا یسبیح
 علی فحشاء و سفہاری اسی طرف گئے ہیں سب سے کہ صاحب فتح القدر پر امام اس بہام رحمۃ اللہ نے صاحب بداد کے اس قول
 (۳) اہل مکہ کے لئے مع و قرآن نہیں بلکہ ان کے لئے حج فرد مخصوص ہے کی طرح میں کہا ہے کہ ایک شخص یہ ہے کہ اس قول میں متباد
 ایران کے وجود کی نفی کی گئی ہے یعنی اہل متباد و چون کے حکم میں اس ان کے لئے مع و قرآن ہیں یا اس کے گامی کہ اگر مکہ معظمہ کے کسی
 شخص نے صرف عمرہ کا احرام باندھا یا عمرہ و حج دونوں کا احرام باندھا یا عمرہ کا طواف حج کے مینوں میں کر کے اسی سال حج تک نہ وہ
 نہ مع ہوگا نہ دن اور پہلے کے قول سے اس کی سند ہوں ہے جو اس کے ساتھ کہ جب مع کرے وہ عمرہ سے درع ہو کر اسے شروع
 و پس عید گیا اور وہ ہے عمرہ ہی نہیں یہ کہ اس کا مع باطل ہو گیا کیونکہ وہ دونوں نساک کے درمیان امام صحیح کے ساتھ
 اسے اہل میں سب سے اور یہ مع کو باطل کر دیتا ہے پس اس سے وہ دن کہیں امام مع کی وجہ کے لئے قرآن سے اس شروع
 کے لئے جانے سے مع بھی ہیں یا اس کے گا۔ ورنہ مبرا اس سے ہے کہ اس قول میں مع کے مشروع و حد ہونے کی نفی کی گئی ہے
 جس کا کہ کہا جائے کہ میرے لئے قربانی کے دن روزہ رکھ نہیں ہے اور میرے لئے شروع و غروب آفتاب کے وقت نفل فرض نہیں ہے
 اس طرح کہے میں صاف و مشروع ہونے کی نفی ہے لیکن اگر اسے دن یا وقت میں روزہ باندھا یا نفل شروع کر دیا تو اس کا شروع
 کرنا صحیح ہوگا یا اس کو پورا در کا کل وقت میں صاف کرنا واجب ہوگا (تالیف) حتیٰ کہ اگر مکہ مکرمہ کے کسی شخص نے حج کے دنوں
 میں عمرہ کا احرام باندھا ورنہ اسی سال حج بھی کیا یا عمرہ و حج دونوں کا کھانا حرام باندھا تو وہ مع و قرآن ہونے کے طور پر و
 لئے لای و شروع ورنہ لای و شروع سب سے

ممنوع طریقہ پیدا کرنے کی وجہ سے گنہگار ہوگا اور غایت البین کی عبارت سے اس کی موافقت ہوتی ہے صحا کہ اس میں ہے کہ بل نہ
 کے لئے منع و قہران میں ہے اور ان میں سے جس شخص نے منع یا قہران کیا اس پر یک دم واجب ہوگا و مردہ دم خائب ہوگا و اس میں
 سے نہ کھائے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے صحیح روایت سے انھوں نے فرمایا کہ اہل مکہ کے لئے یہ منع ہے نہ قہران اور شخص میں ہے کہ
 کہ اگر اس کے وجود انھوں نے منع کیا تو جواز ہے اور انھوں نے بیک اور ان پر دم حرام ہے ۵۵۔ ورس دم کا حکم یہ ہے کہ عدم
 استطاعت کی حالت میں روزے اس کا بدل نہیں ہیں پس جب فی اوقات حکم یہ ہے کہ دم ضرر لازم ہوگا و اس کے منع کا صحیح ہونا
 ثابت ہوگا اس لئے کہ دم ضرر جب ہی لازم ہوتا ہے جسکے نقص کی عفت کے ساتھ وہ ضرر پائی جائے اگر ضرر عاویہ نیز پائی ہی نہ جائے
 و دم ضرر کی لازم میں ہوگا ۵۶۔ اور صاحب فتح بدریہ میں مسئلہ میں بہت طویل بحث کی ہے جس کا ماحصل یہ ہے کہ
 اس نے احتیاط اور کو حذر کیا ہے کہ نہ صحت کے کلام کا مقصد ہی ہے اور صاحب فقہ وغیرہ بعض مسامح کے کلام کے
 عبارت سے بھی یہی اولیٰ ہے بلکہ اس نے کی کے حج کے مہینوں میں عمرہ سے منع ہونے کو بھی اختیار کیا ہے اگرچہ اس میں حج
 بھی ذکر ہے (یعنی عمرہ کے منع ہونے کو بھی اختیار کیا ہے) اور در مع کی عبارت سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے و اس کے بعد کے فقہ
 متذہب صاحب بحر و منہر و منع و شرمندہ و بیاضی قاری نے اس کی توفیق کی ہے مسئلہ مطاعی ذریعے سے سنی سراج میں حتمال اور کے
 بارے میں کہا ہے کہ یہ احتمال مردہ ہے اس لئے کہ اہل مکہ کے لئے مفرد عمرہ و زقر کے صحیح ہونے پر حرج ہے و مردہ منع و دن
 شمس گنگار ہوگا ات پر صاحب فتح بدریہ نے مطاعی روایات سے صرف نظر کرنے ہوئے یہ احتمال اس سے بیان کیا کہ عباد
 اس حصر کی مفسدی ہے مسئلہ و صاحب بحر نے کہا ہے کہ یہ متعین ہو گیا کہ فقہاء کے قول نا منع و قہران مکی میں نفعی سے مردہ
 حل ہے نہ نفعی صحت اسی لئے اگر اہل مکہ منع و قہران کریں و ان پر دم حرام ہوگا و یہ صحیح منع و قہران کی قریب ہے ۵۷۔
 پس ان حضرات نے احادیث ثانی کو اختیار کیا ہے اس لئے کہ دم ضرر واجب ہونا اس کے صحیح ہونے کی قریب ہے و اس سے بھی کہ جب
 مسون ہیں مابعدہ الاحرام الیٰ احرام میں ہے اگر کہ مکرر کے کسی شخص نے عمرہ کا ایک چکر کیا اس کے حج کا حرام و مردہ ہو
 و احرام حج کر کے اگر اس سے رک نہ کیا حتیٰ اس کو اگر کہ توجانز ہے فتح و عمرہ میں کہا ہے کہ اس نے عمرہ و حج دونوں کے فعل
 کو صحت کا وہ لازم ہونے سے ادا کر لیا ہے لیکن یہاں کرنا ممنوع ہے اور عمرہ کسی فعل کے ممنوع ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ
 مشروعیت اصل طریقہ پر اس کا ادا ہونا متحقق نہیں ہے البتہ وہ گنہگار ہوگا جیسا کہ قہران کے ر کے دفعہ کی تزیوئے کے بعد اس
 دن کا دفعہ رکھنے سے گنہگار ہوگا ۵۸۔ اور فتح بدریہ کا قول اس کے اس فور کے مانی ہے جو اس نے پہلے اختیار کیا ہے اور
 میں در سراج و متنا ہے کہ کسی کا قہران متصور ہے لیکن کراہت کے ساتھ ہوگا و اس کی تفصیل شرمندہ میں ہے ۵۹۔ و عدم مکی
 کتب میں کہیں تحریر نہیں کی کہ ایک بخت نکلی ہے جس کا ماحصل یہ ہے کہ فقہ نے اس بات کی تصریح کر دی ہے کہ عدم اتمام
 یعنی عمرہ کے احرام سے قاری ہو کر اپنے وطن نہ آنا منع کی محنت کے لئے شرط ہے قہران کے لئے شرط نہیں ہے اور یہ کہ امام صحیحین

عمرہ کا احرام کھوتے کے بعد اپنے وطن آنے تک منع کو باطل کرنا ہے قرآن کو باطل نہیں کرنا اور اس کا معنی یہ ہے کہ کسی کا منع باطل ہو جائے گو کہ اس کے دونوں احراموں کے درمیان مرحل میں امام صحیح یا چنانچہ خواہ وہ ہر کی کا جو راستے ساتھ سفر جائے یا نہ ہو اسے اس سے کٹاؤنی کا امام اپنے وطن آئے۔ اس وقت صحیح صوبے جبکہ وہ ہدی کا ہو تو رہا ہو اور فعال عمرہ دار کرنے کے بعد جس کرایکا ہو کہ اب اس پر مکہ و اس سے واجب نہیں رہا ہے اور مکی کے حق میں اپنے وطن سے مکہ کی طرف سے نکلتے آنا منظور نہیں کیونکہ وہ نود میں یزید جو ہے حبس کا غنا ہے وغیرہ میں اس کی تصریح موجود ہے اور یہ وہ معراج میں مجبوت سے مقبول ہے کہ امام صحیح یہ ہے کہ عمرہ دار کو نہ کے بعد سے اہل و عیال میں لوٹ آئے اور پھر مکہ کی طرف لوٹ اس پر واجب نہ ہو درستی ہم کہنے میں کہ اہل مکہ و اہل موقت کے لئے منع شروع نہیں ہے اہل مکی قرآن کے بعد اہل مکہ سے قرآن کا ہونا منظور ہے اس لئے کہ قرآن میں عدم امام شروع نہیں ہے اور تاہم اس کی وجہ یہ ہے کہ قرآن شروع وہ ہوا ہے جس میں حج و عمرہ دونوں کو ایک ہی احرام میں جمع کیا جائے اور امام صحیح وہ ہے جو احرام عمرہ اور حرام حج کے درمیان دفع ہو اور نہ بات منع کرے دے میں یا پانی عاتی ہے قبر میں نہیں پس اسی لئے ہم کہتے ہیں کہ اہل مکہ کا منع باطل ہے اس کا قرآن باطل میں سے اور یہ تصریح ہے جس کو کسی نے صراحت میں کی مگر بدایت کی تصریح کہ اہل مکہ کے لئے منع منظور نہیں ہے اس پر دست کر لی ہے اور کچھ چند سطور کے بعد لکھا ہے (بہر میں نے دیکھا کہ نبی میں امام ابو عبد اللہ دہلوی کی کتاب الامام سے جو روایت معمول ہے وہ بھی اس روایت کرتی ہے عیسا کہ اس نے کہا ہے کہ ہمارے نزدیک میقات سے اندر کی طرف پہنچے و اوں کے لئے منع و قبر سے ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس پر دم سک واجب نہیں ہوگا منع اس سے منظور ہی نہیں ہے کیونکہ اس کے حج و عمرہ کے درمیان عدم رخصت ہو جائے اور قرآن منظور ہے لیکن مکہ وہ ہے اور اس کا ترک کرنا لازم ہے اس سے کہ قرآن کی اصل یہ ہے کہ قارئین حج و عمرہ دونوں کا احرام ایک ساتھ باندھے اور یہ بات معنی عمرہ و حج دونوں کا ایک ساتھ شروع کرنا دونوں میں سے کسی ایک میں فصل و قطع ہونے سے قبل اہل مکہ کے حق میں منظور نہیں اس لئے کہ اگر وہ عمرہ و حج دونوں کا اکٹھا احرام حرم سے باندھے گا تو چونکہ اس کے لئے عمرہ کا میقات صل ہے اس لئے عمرہ کے احرام کی شرط میں فصل و قطع ہوگا اور اگر دونوں کا اکٹھا احرام صل سے باندھے گا تو اس کے لئے حج کا میقات حرم ہونے کی وجہ سے حج کے احرام میں فصل و قطع ہوگا اور صل اس مسئلہ میں اہل مکہ میں اور وقت و مکہ گرمہ کے درمیان علاقہ کے لوگ بھی اس حکم میں داخل ہیں اہل اس روایت سے بارے میں تصریح ہے کہ اہل مکہ و درجوں کے حکم میں ہیں اسے حق میں منع منظور نہیں ہے در قرآن منظور ہے لیکن وہ بھی کہ سب کے ساتھ اس کا کوئی نہ دونوں احراموں میں سے کسی ایک کے ساتھ صل میں صل واقع ہوگا پھر میں نے کتب طائرا روایت کے جامع کم رحمہ اللہ کی کتاب کافی میں بھی اسی کے مثل روایت دیکھی جس میں بیان کیا ہے کہ جب مکہ مکرمہ کا شخص کسی حاجت کے لئے کوہ کی طرف گئے و وہاں سے عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ آئے اور اسی سال حج بھی کیا اور وہ شخص منع نہیں ہوگا و اگر وہ کوہ سے قرآن کا احرام باندھ کر آیا تو وہ فارغ ہو جائے گا اہل و اس روایت کو جوہرہ میں تفصیل و وضاحت کے ساتھ نقل کیا ہے اس کی وہ جمع کر کے اداسی بن ہرموں کے طور

ا) ہل مکہ کے لئے تمتع و قربان نہیں ہے کے معنی یہ ہیں کہ مسرور و حلال نہیں ہے وہاں دونوں کے مسرور و حلال نہ ہونے سے ایک معنی تمتع کے مصور ہوئے اور دوسرے یعنی قربان کے مصور ہونے کی معنی نہیں ہوتی ورس پر قربانہ و دلیل ہے کہ یہ ہے تصریح کر دی ہے کہ جب تمتع عمرہ کرنے کے بعد امام جمع کے ساتھ ہے وہاں جدا جیسے تو اس کا تمتع باطل ہو جاتا ہے اور فقہانے اضافہ الاحرام کی الاحرام کے یہ ہیں تصریح کر دی ہے کہ اگر مکہ کے کسی شخص نے قرآن کیا اور عمرہ و حج دونوں میں سے کسی ایک کو ترک نہ کیا تو اس کے لئے کافی ہے (بھرنے والا شامی لکھتے ہیں) یہاں تک کہ یہ شرط ہوتی ہے پس اس کو عینیت ہاں سے کہو کہ تو اس کو اس کتاب کے علاوہ کسی اور کتاب میں ہیں جسے گا داتا، علم، صواب سلسلہ (اس اس مسری روایت کا حاصل ہے کہ اگر کسی نے حج کے مہینوں میں عمرہ کا طواف کر لیا پھر اسی سال حج کہ یعنی تمتع کیا اور عمرہ و حج کے افاضات داکئے اس کا تمتع باطل ہو چکا معنی و شریعتاً تمتع نہیں ہوگا ملک اس کا عمرہ بھی مفرد ہوگا و حج بھی مفرد ہوگا اور اس پر کوئی تراویح نہیں ہوگی، مؤلف)

(۲) وہ شخص جس کے لئے تمتع مشروع نہیں ہے یعنی کئی وجوہ کے حکم سے ہے اگر اس نے عمرہ کا حرام باندھا پھر حج کا حرام باندھا تو اس کو ان دونوں میں سے ایک کو چھوڑ دینا لازم ہے کیونکہ دونوں کو جمع کرنا محصی ہے ورمحیبت سے چنی لازم ہے پھر اس بات کو مدنظر رکھنا کہ اگر اس نے عمرہ کا احرام باندھا کہ حج کا حرام باندھا اور اس سے پہلے عمرہ کا طواف بالکل نہیں کیا تو وہ عمرہ کو ترک کر دے اس لئے کہ عمرہ کے اعمال قبل ہیں اور حج کے اعمال کثرت میں عمرہ میں حج کے بعد میں بہت حیف مشق ہے اس لئے اس کا ترک کرنا زیادہ آسان ہے اور اس لئے بھی کہ اس میں محصی عمرہ ہی کے سب سے حاصل ہو رہی ہے کیونکہ یہ حج کے وقت میں داخل ہوا ہے اس عمرہ کا ترک کرنا ہی اوی ہے اور وہ حج کو بیکار کرے اس پر عمرہ ترک کر دے کی وجہ سے دم رخص اور اس عمرہ کی فضا واجب ہے اور اگر اس نے عمرہ کا وہ طواف، طواف کا کثر حصہ کرے کے بعد حج کا حرام باندھا ہے تو عمرہ کو ترک کر دے بلکہ حج کو ترک کر دے اس لئے کہ عمرہ کا مکمل دائرہ مالک ہے و حج کا دائرہ ابھی مائی ہے میں حج کے ترک کر دے میں دائی سے، حارغ (باندھنا) ہے اور عمرہ کے ترک کرنے میں عمل کا ابطال رخصت کرنا ہی ورنہ شروع عمل ابطال عمل سے کم درجہ کا ہے پس یہ وہی ہوا ورنہ عمرہ کے ایک دو یا اس سے کثر کرنے کے بعد حج کا احرام باندھا تو اس کو حقیقتہً قوں میں حج کو ترک کر دے امام ابو یوسف و امام محمد کے قول میں عمرہ کو ترک کر دے، صاحبین کے قول کی وجہ سے ہے کہ تمتع کے اعتبار سے عمرہ کا ترک کرنا ادنیٰ اور بلکہ ہے سی لئے اس کو حج و صغر کہتے ہیں اس کا ترک ادنیٰ ہوا اور اس کا جو حصہ ادکب گیا ہے اس کا کوئی اعتبار نہیں اس لئے کہ وہ قل حصہ ہے و اس کا کثر حصہ ادکب گیا ہے اور اقل اکثر کے مفاد میں کا عدم ہے گویا کہ اس نے اس میں سے کچھ بھی ادا نہیں کیا وائتر علم اور امام ابو حنیفہ کے قول کی وجہ سے کہ حج کا ترک کرنا متعارض عمل ہے ورنہ عمرہ کا ترک کرنا بطل عمل ہے اور ابتداء عمل ابطال عمل کے مفاد میں کم درجہ کا ہے پس اس کا ترک ادنیٰ ہو، اس تعلیل کی مزید تفصیل یہ ہے کہ اس نے ابھی تک حج کا کوئی عمل نہیں کیا کیونکہ سوائے حرم کے

اس سے کوئی فعل مستزید نہیں ہو۔ ورا حرام یا نہ ہونے سے حج کے افعال میں سے کچھ بھی ادا نہیں ہوتا اس لئے کہ حرم حج کے لئے شرط ہے حج کا رکن نہیں ہے جب کہ اسے احرام کے برن میں گذر چکا ہے پس حج کے ترک کرنے سے غل کا بطل کرنا نہیں ہوگا بلکہ متنازع غل ہوگا لیکن عمرہ کا کچھ حصہ ذکر چکا ہے اگرچہ وہ قلیل حصہ ہے۔ ورم عمرہ کے ترک کرنے سے ساقی غل کا بطل کرنا لازم آئے گا پس اس لئے متنازع غل کوئی ہو۔ پس تمام صاحب کے قول پر حج کو ترک کیا تو اس پر دم رقص اور حج و عمرہ کی قصا واجب ہوگی۔ ورا اگر صاحبین کے قول پر عمرہ کو ترک کیا تو اس پر دم رقص و عمرہ کی قصا واجب ہوگی اور اس قسم کے مسئلہ میں صلی ہے کہ جس شخص کو عمرہ کو چھوڑ دینا لازم ہو وہ عمرہ کو ترک کر دے تو اس کی وجہ سے اس پر دم رقص واجب ہوگا کیونکہ وہ طلاق ہونے کے وقت سے ہے۔ اس سے حلال ہو گیا پس اس پر شخص کی طرح دم لازم ہوگا۔ ورا اس پر اس عمرہ کی قصا واجب ہوگی کیونکہ وہ عمرہ متروک کرنے کی وجہ سے اس پر واجب ہو گیا ہے پس جب اس کو سد کہہ لیا تو اس کی قصا واجب ہے اور جس شخص پر حج کا ترک کرنا لازم ہو جائے اور وہ حج کو چھوڑ دے تو اس پر اس کے چھوڑ دینے کی وجہ سے دم رقص واجب ہوگا اور اس پر حج و عمرہ کی قصا واجب ہوگی اس کے چھوڑ دینے کی وجہ سے دم لازم ہونے کی علت تو وہی ہے جو عمرہ کے لئے ادا پر یاں ہوئی۔ یہی حج و عمرہ کی قصا واجب ہونے کی وجہ ہے۔ پس حج کی قصا تو اس لئے واجب ہے کہ شروع کرنے سے حج اس پر واجب ہوگی ورم عمرہ کی قصا اس لئے واجب ہے کہ اس نے جس سال میں حج کا احرام باندھا وہ اس سال میں حج کے افعال ادا نہیں کر سکا۔ اس وجہ سے فوت ہونے والے شخص کی مانند ہو گیا اس لئے اس پر بھی حج فوت ہونے والے شخص کی مانند عمرہ واجب ہوگا لیکن اگر اس نے عمرہ سے ذریعہ ہو کر قیوف عمرہ کا وقت باقی رہنے کی صورت میں حج کا احرام باندھا تو اسی سال حج کو قصا کر لیا تو اب اس پر عمرہ واجب نہیں ہوگا اور جس شخص پر عمرہ حج روزوں میں سے کسی ایک کا ترک کرنا لازم ہو اگر وہ اس کو ترک نہ کرے یعنی دونوں کو ادا کرے تو اس پر دم واجب ہوگا کیونکہ اس کے لئے دونوں کو جمع کرنا معصیت ہے پس اس نے دونوں میں سے ایک میں نقص قیل کر دیا پس اس پر دم لازم ہوگا لیکن یہ دم کفارہ ہوگا دم تمتع نہیں ہوگا حتیٰ کہ اس کے لئے اس میں سے کھانا پائنا نہیں ہے ورم عدم استطاعت کی صورت میں اس کے لئے رقص جائز نہیں ہیں گئے سہ (اس کی تفصیل فرائز کی ورضاء احرام الحج و احرام عمرہ کے بیان میں بھی مذکور ہے) یہاں بھی ملاحظہ فرمائیں، مؤلف

۳۲، جو لوگ غل یا حذائیاں موقع پر رہتے ہیں اور جو لوگ داخل مواقع یعنی ارض صلی میں رہتے ہیں وہ سب ہمارے نزدیک بلا صاف اہل مکہ کے حکم میں ہیں سہ (جب کہ پہلے بیاں ہو چکا ہے، مؤلف) داخل ذوالحجہ کے رہے وہ لوگ بھی تمتع کے جائز ہونے میں تمام اہل مواقع کی طرح ہیں۔ ورا ذیل خیف و صفر و ربیع الاول دی الحیف میں سے نہیں ہیں جبکہ انہی کی عبادوں سے معذور ہوتا ہے کیونکہ وہ ذوالحجہ کے قدیم راس سے ہٹ کر واقع ہوئے ہیں انہی کی انکیر سہ اس بارے میں موقب مکانی میں تفصیل سے بیاں ہو چکا ہے اس کو صحت فرمائیں، مؤلف

نہیں اس کے حق میں حرم کی طرف واپس آنا منصوص نہیں ہے خواہ وہ احرام سے صلاں پہنچائے یا اس کا احرام نہ بنی رہے اور خواہ اپنے ساتھ ہدیٰ کا جانور لے کر ہو۔ دیا ہوا اسی ہے اس کا تمتع مطلقاً صحیح نہیں ہے نہ جب کہ پہلے ہی ہدیٰ کا ہو چکا ہے، نہ اناصحیح و فاسد کی مرید بشریح کسب فی میں ملاحظہ فرمائیں، مؤلف

الحرم کی حرمت مندرجہ ذیل میں :- (۱) اگر کسی آدمی کے حج کے مہینوں میں عمرہ کا حرم ہاں بڑھا کھڑا اسے عمرہ کے احرام سے صلاں ہوئے سے قبل اپنے اہل و عیال، وطن کی طرف ٹوٹا اور احرام کی حالت میں اپنے اہل و عیال میں، کھڑے احرام کے ساتھ مکہ مکرمہ و اس آیا اور اس عمرہ پورا کر بھڑا سی سال حج بھی کرکے و اس مسئلہ کی بین صورت میں ہیں، اول یہ کہ اس نے طواف عمرہ کے ایک بار و اس حاکم (یعنی اقل حصہ) کے س کے بعد احرام کی حالت میں اپنے اہل و عیال کی طرف ٹوٹا کھڑا ہوں سے اسی احرام کی حالت میں مکہ مکرمہ واپس آیا اور پھر عمرہ پورا کرکے اسی سال حج بھی کیا تو وہ شخص ماہ حملہ صبیح ہوئے گا۔ دوم کہ آفاقی نے عمرہ کا حرام مان رکھا اور عمرہ کے تمام اقدار حج کے مہینوں میں ادا کر کے اپنے عمرہ کے احرام سے صلاں ہوئے اور اس کے بعد یعنی احرام سے فارغ ہو کر اپنے اہل و عیال کی طرف ٹوٹا کھڑا ہوں سے حج کا احرام مان رکھا کہ مکہ مکرمہ واپس آیا اور اسی سال حج کیا تو وہ شخص ماہ صبیح نہیں ہوگا۔ تیسری یہ کہ حج واجب ہے جس میں ہوگی جس کا عمرہ بھی مفرد ہوگا اور حج بھی مفرد ہوگا کوئی نہ اس کا ہے اہل و عیال میں و اس نادانانہ قول کے درمیان میں صحیح کے ساتھ ہوتا ہے، ورنہ صحیح تمتع کا معنی ہے لیکن اگر وہ شخص اب اپنے وطن سے مکہ مکرمہ واپس آئے و شب اپنے مقام سے دوسرے دن عمرہ کا حرام مان رکھا کہ مکہ مکرمہ آ کر عمرہ کر کے اور بھڑا سی سال حج بھی کرے تو وہ شخص (مذکورہ) صبیح ہوئے گا کیونکہ اپنے عمرہ سے تمتع ہوئے کا حکم اس کے احرام سے فارغ ہو کر اپنے اہل و عیال میں آئے کی وجہ سے صلاں ہوئے ہوا۔ حکم دوسرے عمرہ کے ساتھ متعلق ہوئے گا اور یہ وہ حج کے مہینوں میں عمرہ و حج الحاق صحیح کے معنی جمع کرنے و صلاں ہوئے گا اس وہ صبیح ہوئے گا۔ ستونم یہ کہ وہ شخص پورا طرف ما اس کا اکثر حصہ ادا کرنے کے بعد اور احرام سے صلاں ہوئے بعد احرام کی حالت میں اپنے اہل و عیال میں ٹوٹا کھڑا ہوں سے مکہ مکرمہ واپس آکر اس نے اپنی ماقبلی عمرہ پورا کرکے اور اسی سال حج کرکے تو وہ شخص تمام ابو صبیح و تمام ابو صبیح رحبما، اللہ کے قول میں تمتع ہوئے گا اور امام محمد کے قول میں وہ تمتع نہیں ہوگا، امام محمد کے قول کی وجہ یہ ہے کہ اس نے عمرہ دو سفروں میں ادا کیا ہے اور اس کے طواف کا اکثر حصہ سفروں میں ادا ہوا ہے اور یہ ان کے نزدیک تمتع کا نفع ہے اور شخص کے قول کی وجہ یہ ہے کہ اس کا ہے اہل و عیال میں آنا امام محمد کے ساتھ نہیں ہے بلکہ امام قاسم سے اس کے لئے کہ اس کو نئے صبر سے احرام مان رکھا بغیر اسی حرام سے مکہ مکرمہ کی طرف ٹوٹا سماج ہے پس وہ صلاں ہوگا گو یا کہ وہ مکہ مکرمہ میں ہی مقیم رہا اور اس نے عمرہ حج دونوں کو ایک ہی سفر میں ادا کیا ہے۔ (یعنی حتماً یہ مفرد حد ہی ہے مؤلف) امام محمد کے قول کی وجہ یہ ہے کہ اس کے نزدیک اسی سفر کے لئے مکہ واپس ٹوٹا اس پر فرض ہونا چاہئے اور اس وقت ہوا ہے جبکہ

سہ نئے مسئلہ مدفع سفر میں تھیں۔

طواف کا اگر حصہ باقی ہو مکہ مکرمہ و اس لوٹنا واجب ہونے سے متعلق نہ کرنا لی رہنے کی صورت میں اپنی سفر باقی
میں رہنا بہذا صورت مذکور میں اس کا امام امام محمد کے نزدیک صحیح ہے اور شخص کے نزدیک اس پر مکہ مکرمہ ٹوٹا کر
اور جب ہونے سے دونوں صورتوں میں احکام سفر قائم رہتا ہے اور وہ مہاجرین کے نزدیک مستحب ہونے کی صورت میں بھی
کیا سفر رہتا ہے کیونکہ اس کے نزدیک حرم میں جس کو مستحب ہے سے

(۲) اور سی طرح امام فہرست صحیح کا مبع ہے جس کی ایک صورت ہدی کا اسے ساتھ ہے چاہے اس اگر
کسی نے حج کے مہینوں میں عمرہ کا حرم باندھا اور اس کی نفی منع کرنے کی ہے ورنہ منع کا جاننا اپنے ساتھ ہے کیونکہ جب
وہ عمرہ سے فارغ ہوا و احرام کی حالت میں اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹا و امام ابوحنیفہ و امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے قول
میں اس کا منع باطل نہیں ہوگا حتیٰ کہ پھر اگر وہاں سے مکہ مکرمہ و اس آج حج کا احرام باندھا اور سی سال حج تک وہ شخص
شخص کے قول میں منع ہوگا کیونکہ اس کا یہ اہل و عیال میں امام محمد صحیح نہیں ہے بلکہ امام فہرست ہے پس وہ اب ہو گیا
گو کہ مکہ مکرمہ میں مقیم رہا ہے اور امام محمد کے نزدیک وہ شخص منع نہیں ہوگا سہ اس لئے کہ امام محمد کے نزدیک ہدی کا صحرا
لے جانا اس کو حلال ہونے سے نہیں روکتا ورنہ کے نزدیک صحیح منع کا مبع امام لاٹھل روٹن و اس نام سے اور اس
صورت میں وہ پابگ ہے اور مکہ مکرمہ و اس ٹوٹا اس پر فرض نہیں ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ اگر اس کو یہ تہجد ہو جائے کہ
وہ حج کرے تو یہ اس کے لئے جائز ہے اور اس کو یہی ہدی کی ذبح کر دینا جائز ہے اور جب اس کو دینا و اس فرض نہ ہو تو وہ
اس ہو گیا کیونکہ ہدی ساتھ نہیں آیا اور جب کوئی شخص ہدی ساتھ نہ لائے ہو تو اسے وطن و اس جہان سے اس کا مبع
باطل ہو جاتا ہے تو سی طرح اس صورت میں اس کا منع باطل ہو جائے گا اس کا امام صحیح موب و اس کا پہلا سفر ختم ہو گیا
اور شخص کی دلیل یہ ہے کہ جب تک وہ منع کرنے کی بیعت پر قائم ہے اس پر مکہ مکرمہ و اس ٹوٹا واجب ہے کیونکہ ہدی کا ساتھ
ہاں اس کو حرم سے حدوں سے مبع کا مبع ہے اس کا امام صحیح موب و اس کا منع باطل نہیں ہوگا جب تک کہ قرآن کریم
اہل و عیال میں ٹوٹا آئے تو اس کا قرن باطل نہیں ہوتا سہ

(۳) اگر مکہ کا رہنے والا شخص کو ذبح کی طرف گیا ضرورت سے عمرہ کا احرام باندھا اور مکہ مکرمہ و اس آج پھر
مکہ مکرمہ سے حج کا احرام باندھا تو وہ شخص منع نہیں ہوگا کیونکہ اس کو حج و عمرہ کے بعد اس نے اپنے اہل و عیال میں دینا
حاصل ہوگا جو کہ مبع کا مبع ہے تو وہ سے ہدی لے لایا ہو یا نہیں اگر کسی کو ذبح کی طرف چل گیا اور وہاں سے عمرہ کا
احرام باندھا کر ہدی بنے عمرہ باندھا بھی وہ منع نہیں ہوگا اور یہی کا ہمدان اس کے سے صحیح امام کا مبع نہیں ہوگا
یعنی اگر وہ اسے ہدی لایا ہو یا اگر جس سے عمرہ کا اہل نہ کرنا ہو یا اسکا کہ حج کا حرام باندھا ہو تو بھی وہ منع
نہیں ہوگا اس لئے کہ اس پر مکہ مکرمہ و اس ٹوٹا واجب نہیں ہے کیونکہ لوٹنے سے مراد اپنے وطن سے حد و حرم مانکہ مکہ مکرمہ میں

سے شرح اسباب وغیرہ سہ نہ رخ صفحہ ۳۰۰ میں سہ عید و تاریخ صفحہ ۲۸۳

آئے اور وہ جہاں کہے تھے وہاں کہیں یا پھر جہاں کہیں وہ ضرور حرم بائیں نہ کر رہے ہیں یا جہاں کہیں وہ ہیں اس کے حق میں
وہ اس کوٹھ میں نہیں ہے وغیرہ۔ اس طرح سے سلسلہ فرمادہ وہ مکہ کا شخص حج کے مہینوں سے پہلے آفاق کی
طرف گیا ہو یا حج کے مہینوں میں دونوں صورتوں میں ہی حکم ہے اور متبع نہ ہونے سے مرد صحیح مذہب اور صحیح قول کی بنا پر
یہ ہے کہ وہ مسنون طریقہ متبع نہیں ہوگا اور اس پر دم ضرر واجب ہوگا جب تک کہ متبع کی اس میں ہونا ہے (مؤلف)

(۴) اور اگر مکہ مکرمہ کا رہنے والا شخص کو ذرا (۱) کی طرف گیا اور وہاں سے جہاں کا حرم بائیں ہو اس کا حرم
صحیح ہے کیونکہ دن حرام بائیں لیے ہی سے خاص ہو جاتا ہے اس میں ادم یعنی اپنے اہل و عیال میں آئے کا شمار نہیں
ہے اس کا مکہ مکرمہ کی طرف وٹن بس ہی ہے جس کا کوئی کوڈ کا رہے والا شخص قرآن کا حرام بائیں درجہ کوڈ
کی طرف وٹن آئے ورنہ سماعہ رحمہ اللہ امام محمد رحمہ اللہ سے روایت کی ہے کہ مکہ کا قرآن کوڈ کی طرف سے
اس وقت صحیح ہے جس قدر حج کے مہینوں سے پہلے حرم کے مہینوں کو حج کے مہینوں سے پہلے مکہ مکرمہ میں ہی شروع ہوا ہے یا پھر کوڈ کی
طرف نکلے دونوں سے قرآن کرے تو اس کا قرآن صحیح نہیں ہے۔

(۵) اور اگر کسی ایک میں جو قافلی کا متبع لیتم صحیح کے ساتھ اٹھ جائے تو اس کا قرآن صحیح ہے جس کا وہ ایسے
اہل و عیال (وٹن) کی طرف وٹن اس کا ہو سیکر گزردہ مہینہ کرے ورنہ وہی شخص حج کے مہینوں میں سے عمرہ سے ذریعہ ہو کر
اسے وطن کے حدود آفاق میں کسی اور جگہ جہاں اس طرح پر ضرور منقبات سے ماہر نکل کر اسی جگہ گ جہاں کے لوگوں کو
دن و جمع کرنا مشروع ہے مثلاً عصر وغیرہ کی طرف گیا ہو وہ وہاں جا کر ہندوستان یا بارہ کی قاصد اصلاً کر لی ہو یا کر لی
اور وہ اس کو وٹن میں یا ہوتا ہو یا نہ ہو وہاں سے مکہ مکرمہ میں آئے ورنہ اس کا حج کرے تو اس شخص کے متبع
ہوئے کے رہے ہیں، حذات ہے خصوصاً سے منہ میں کہ ہے کہ وہ شخص متبع ہوگا اور حذات کا کوئی ذکر نہیں کیا
ورنہ ایسی بھی ہی ذکر کیا ہے کہ وہ ہمارے سون ماموں کے قول میں متبع ہوگا اور وٹن دی سے ذکر کیا ہے کہ وہ امام ابو حنیفہ
کے لوگوں میں متبع ہوگا اور وہ اس شخص کی سر پر ہے جو مکہ مکرمہ میں ہی مقیم رہا ہو اور وہاں سے باہر منقبات سے ماہر نکل ہو
سب امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے قول میں وہ شخص متبع نہیں ہوگا ورنہ اس شخص کا کسی جگہ جہاں کے لوگوں کو
قرآن و جمع کرنا مشروع ہو یا بس ہی ہے جس کا اپنے اہل و عیال (وٹن) میں عیال اس کا عمرہ درجہ وٹن میں سے ہی
ہو گئی اور متبع ہونے کے لئے یہ ضروری ہے کہ اس کا حج کی ہو ورنہ امام صاحب دہا جس کے اختلاف کا تردد و جب
سویے میں طہر ہوگا یعنی امام صاحب کے نزدیک متبع صحیح ہونے کی وجہ سے اس پر دم واجب ہوگا ورنہ جن کے نزدیک
جب متبع صحیح نہ ہو وہ بھی واجب نہیں ہوا (مؤلف) اور وہ جن کے قول کی وجہ یہ ہے کہ جب وہ مسجد سے باہر جگہ
اور کسی جگہ پہنچ گ جہاں کے لوگوں کو قرآن و جمع کرنا مشروع ہے تو اس کے پہلے سفر کا حکم باطل ہو گیا ورنہ وہ سفر مشروع
اس سے غیب سے ہر دفعہ۔

ہو جانے کی وجہ سے وہ بل مکہ میں سے ہیں رہا اس وہ شخص متبع نہیں رہا جیسا کہ اگر وہ اپنے بل و خیال میں وٹا تو متبع نہ رہا، لیکن اگر وہ اس جگہ سے عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ واپس کر عمرہ کرے تو پھر سی میں حج بھی کرے تو صاحبین کے نزدیک اس کا معہ درست ہو جائے گا اور سی طرح اگر وہ وہاں سے قرن کا احرام باندھ کر قرآن کرے تو بھی صاحبین کے نزدیک درست ہو جائے گا اس میں صاحبین کے نزدیک اس کا بدلہ مع باطن ہوگا اب قرآن کا احرام باندھ کر دوسرے عمرہ کا احرام باندھ کر نئے سرے سے نئے کرے دونوں جائز ہیں مسئلہ اور نام یہ صنف رحمہ اللہ کے فوں کی وجہ سے کہ اس کے اسی جگہ سے جہاں کے لوگوں کے لئے قرآن و تسبیح منور ہے اس کا پہلا سفر باطل نہیں ہوتا صلیب وہ اپنے وطن واپس آئے اس لئے کہ مسافر جب تک اپنی منزل کی طرف واپس نہیں آتا تو وہ کسی جگہوں میں آتا جانا ہے وہ سب سفر و جدی شمار ہوگا ورنہ صورت مذکور میں بھی وہ اپنے وطن واپس نہیں آیا ہے اس سے وہی یہاں سفر بذمہ قائم رہا پس وہ ایسا ہوگا تو مانکہ وہ مکہ مکرمہ سے ماہ نہیں گزرا ہوگا ورنہ اس پر منع ہوگا ورنہ اس پر منع کی ہدی لازم ہوگی مسئلہ فخر الاسلام ابو بکر نے کہا کہ حصص کا قول صحیح ہے اور معراج میں ہے کہ یا صبح ہے لیکن صحابیوں میں ہے کہ ہمارے بہت سے مترجمے کہا ہے کہ نام طوی کا قول درست ہے اور صنف سے کہ ہم نے حجازی کو اکثر آیا تو کبھی اس کو غلط نہیں پایا اور ہم نے بھلا کر اس کو ترمیم کا نام دیا تو غلطی میری مسئلہ اور فقہائے اس میں یہ قید لگائی ہے کہ اس سے حج کے ہمنوں میں عمرہ کیا ہو اس سے کہ اگر حج کے ہمنوں سے پہلے عمرہ کیا تو وہ بالانہی متبع ہیں ہوگا مسئلہ

(مسئلہ ۱۸) اگر کسی متبع حج کے ہمنوں میں مکہ مکرمہ کر عمرہ کرے ورنہ عمرہ کے احرام سے حلال ہو کر حج سے پہلے درمیان ہو جائے تو انام یہ صنف رحمہ اللہ کے فوں کے مطابق اس کو بذمہ منورہ سے مکہ واپس آئے وقت حج قرار کا احرام باندھ کر چاہئے رہا اس کا حج مع ہر جائے گا اس کو قرن عمرہ کا احرام نہیں باندھنا ہے ہونکہ وہ سفر و جدی ہونے کی وجہ سے حج کے حکم میں ہے، اگر وہ قرآن کا احرام باندھ کر آئے گا تو اس پر دم جذب و جب ہو جائے گا ورنہ دوسرے عمرہ کا احرام اس سے نہیں باندھ سکتا کہ اس کے لئے سوئے پہلے عمرہ سے منع معہد ہو چکا ہے تاہم دوسرے عمرہ کی گئی اس سے کہ سو کہ آفاق سے آ رہا ہے اس سے اگر دوسرے عمرہ کا احرام باندھ کر آئے ہاں صحت کے نزدیک حرج نہ ہوگا شہ (اور جبکہ اکثر فقہاء کے نزدیک عمرہ کے بعد مکہ مکرمہ میں رہے ہوئے بھی آتی ہو اور مفرد عمرہ کرنا جائز ہے و اس صورت میں بدرجہ اولیٰ اس کے لئے عمرہ جائز ہونا چاہئے کیونکہ حج کے حکم میں ہوئے کے وجہ آفاق سے آ رہا ہے و املا علم پانچواں ثوبت لیکن صاحبین کے نزدیک وہ بذمہ منورہ سے و سی کے وقت عمرہ کا احرام باندھ کر آئے کیونکہ میقات سے باہر رہنے کی وجہ سے اس کا معہ باطن ہوگا ورنہ یہ عمرہ و سفر کی وجہ سے مفرد عمرہ ہو جائے گا اور اب اس دوسرے عمرہ سے منع ازہر تو منع ہو جائے گا مسئلہ

صاحب کے نزدیک ان دونوں صورتوں میں وہ متمتع ہوگا کوکما اس موضع و لوں کے ساتھ مل جھٹنے سے اس کا ہوا سفر ختم ہو گیا پس وہ اس کو پاک پئے اہل و عیال میں چھاگ سلاہ جس کے ٹول کی وجہ سے کہ جب وہ اسی جگہ چھاگیا جہاں کے لوگوں کو حرم و معبر و ناجائز ہے تو وہ اس جگہ کے ٹولوں میں سے ہو گیا اور اس کے بے سفر کا حکم باطل ہو گیا پھر جب وہ مکہ مکرمہ میں آیا تو اب اس کا یہ سفر شروع ہو گیا درہ اس کو اس دوسرے سفر میں عمرہ و حج دونوں عبادتیں حاصل ہو گئیں پس وہ متمتع ہو گیا جس طرح کہ اگرچہ ہے بل و عیال کی طرف نکلے پھر وہاں سے مکہ مکرمہ و پس آئے اور حج کے مہینوں میں ایسا سدعمرہ فصا کرت پھر حج کا احرام باندھ کر اسی سارے حج کے لئے یہ وہ متمتع ہوگا اسی طرح ہمارا بھی ہے بخلت اس شخص کے جو مکہ میں ہی گھرب سے بیسی وطن افسار کرے کہ وہ اہل مکہ میں سے ہو جائے اور اہل مکہ کے لئے متمتع نہیں ہے اور اب ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے قول کی وجہ سے ہے کہ اس کے لئے سفر کا حکم کافی ہے کیونکہ جب اس نے اسے وطن سے مسافر ہرگز نکلا ہے و جب تک وہ اپنے وطن واپس نہ آئے مسافر ہی کے حکم میں رہا ہے خواہ کئی جگہ اور وقف رکھے اور جب سے سفر کا حکم کافی ہے تو اس کے بھرہ آنے اور فاقہ افسار کرے کا کوئی اعتبار نہیں ہے پس وہ ایسا ہو گیا گو کہ مکہ ہی میں مقیم ہے اور وہاں سے نہیں نکلا یہاں تک کہ اس نے سدعمرہ فصا کر ب اور جب صورت اس طرح سے ہو تو وہ شخص متمتع نہیں ہوگا و اس پر دم واجب نہیں ہوگا کیونکہ جب اس نے عمرہ و سدکرد یا اس پر لازم ہوگا کہ وہ اس کو مکہ ہی سے فصا کرے یعنی وہ اہل مکہ کے مہینوں سے عمرہ کا حرام باندھے اور یہ اس کے اہل مکہ کے ساتھ بھی ہونے کی دلیل ہے پس اس کا عمرہ و حج دونوں ہی ہو گئے کیونکہ دونوں اہل مکہ کے مہینوں سے رہیں گے ہذا وہ مکہ میں وجہ تمام کی وجہ سے متمتع نہیں ہوگا جب تک کہ کوئی شخص اپنے عمرہ سے فارغ ہو کر کسی کی ماسد ہو گیا جب وہ آفاق میں کسی قریب جگہ گیا اور وہاں سے عمرہ کا حرام باندھ لیا مکہ و پس آیا اور عمرہ داک پھر حج کا احرام باندھ کر اسی سال حج کیا تو وہ متمتع نہیں ہوگا اسی طرح میں بھی ہے بخلاف اس صورت کے جب کہ وہ اپنے وطن کی طرف لوٹا ہو کیونکہ جب وہ اپنے وطن کی طرف لوٹتا تو اس کے بے سفر کا حکم منقطع ہو گیا پس اس کے اہل مکہ میں سے ہوئے کا حکم بھی منقطع ہو گیا اب اس کے بعد جب وہ مکہ و پس آیا و عمرہ فصا کیا اور حج کیا تو اس کو سدوہ دونوں عبادتیں ایک ہی سفر میں حاصل ہو گئیں پس وہ متمتع ہو گیا سلاہ

(۷) اور فساد عمرہ کی جن صورتوں کے احکام مان ہوئے سب میں وقت ہے جبکہ اس نے حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام باندھا ہو اور پھر اس کو فساد کر دیا ہو و پھر فساد عمرہ پورا کیا ہو لیکن اگر اس نے حج کے مہینوں سے پہلے عمرہ کا احرام باندھا و پھر اس کو فساد کر دیا اور فساد عمرہ کے افعال داکئے پھر وہ شخص حدود مہینوں سے ماہر نہیں نکلا یہاں تک کہ حج کے مہینے شروع ہو گئے اور اس عمرہ کو حج کے مہینوں میں فصا کیا پھر حج کا احرام باندھا اور اسی سال حج کیا تو وہ شخص بلا جرم متمتع نہیں ہوگا اور اس کا حکم بھی متمتع کرنے کی طرح ہے اس لئے کہ وہ بھی اہل مکہ میں سے ہو گیا ہے کہ و برسات ہو چکا ہے اور وہ ایسا کرنے کی صورت میں گنہگار ہوگا اور اس پر دم واجب ہوگا و اگر وہ اپنے وطن کی طرف لوٹا پھر وہاں سے

عمرو کا حرام باندھ کر مکہ مکرمہ واپس آیا اور اپنا فاسد عمرہ حج کے مہینوں میں قصداً کیا پھر حج کا احرام باندھا اور سی سال حج کیا تو وہ بلا جملہ معنی ہو گا وجہ یہ کہ اس نے پہلے وہاں کے سوا کسی ایسی جگہ قاف میں آجوں کے توڑل کے لئے قرن و منع مندرج ہے پھر وہاں سے عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ واپس آیا اور پھر فاسد عمرہ حج کے مہینوں میں قصداً کیا پھر حج کا احرام باندھ کر سی سال حج کیا تو وہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس کی دو صورتوں میں سے ایک صورت میں وہ منع ہو گا ورنہ اس وقت ہے جبکہ اس نے شوال کا چاند میقات سے پہر دیکھا ہو پھر وہ عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ آیا تو ورنہ حج کے مہینوں میں اپنا عمرہ قصداً کر کے حج کا احرام باندھا ہو ورنہ سی سال حج کیا ہو اور دوسری صورت میں وہ منع نہیں ہو گا ورنہ اس وقت ہے جبکہ اس نے شوال کا چاند راجل میقات میں دیکھا ہو اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک دو تول صورتوں میں وہ منع ہو گا کیونکہ ان کے نزدیک اس مقام پر وہاں (بہاؤی) ہے جہاں کہ اپنے اہل و عیال میں چلا اور جب وہ اپنے اہل و عیال میں لوٹ آیا تو وہ منع ہو گا ہے اسی طرح یہاں بھی ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے قول کی وجہ یہ ہے کہ یہی صورت میں وہ حج کے مہینے شروع ہونے کے وقت اہل میقات میں سے ہے کیونکہ اس وقت وہ میقات سے باہر یعنی آؤتی ہے ورنہ دوسری صورت میں وہ حج کے مہینے شروع ہونے کے وقت اہل میقات میں سے نہیں ہے کیونکہ حج کے مہینے اس کو میقات کے اندر شروع ہوئے ہیں اور اس صورت میں وہ ہر دور میقات کے اندر ہوئے ہوتے منع سے منع کیا گیا ہے ورنہ لعن اس وقت تک زائل نہیں ہوتا جب تک اسے اہل کے ساتھ ملحق نہ ہو جائے۔

اقسام تمنع ۱۱۔ تمنع کرے واسے وگ دو قسم کے ہیں: اول تمنع بہری یعنی وہ شخص جو عمرہ کا حرام باندھ کر شروع سے ہی بہری (تمنع کی ضربی کا جہاں) اپنے ساتھ لے جائے۔ دوم تمنع لعبر بہری یعنی وہ شخص جو بہری کا جہاں لے جائے۔

(۲) یہی قسم کا تمنع یعنی اپنے ساتھ بہری لے جا۔ دوسری قسم کے تمنع یعنی اپنے ساتھ بہری نہ لانے سے افضل ہے کیونکہ اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل کے ساتھ موافقت ہے۔

(۳) جب تمنع کرنے والے کا ارادہ اپنے ساتھ بہری لے جانے کا ہو تو وہ پہلے عمرہ کی تمت کر کے طیبہ پڑھ کر عمرہ کا حرام باندھے پھر بہری کے جہاں کو پیچھے سے ہٹ کر ساتھ لے جائے کیونکہ پہلے تمت کر کے طیبہ پڑھ کر احرام باندھا اس کے بعد بہری کو ہٹا کر افضل ہے یہ نسبت اس کے کہ بہری کو ہٹانے کے ساتھ احرام کی تمت کرے اگرچہ شریعت کے ساتھ یہ بھی جائز ہے اور اس سے بھی ایسا کرے کہ دونوں کو جمع کرے یعنی دلہ ڈالے اور ہٹے سے پہلے طیبہ کے ساتھ احرام باندھا، افضل ہے یہ کہ معنی افضل یہ ہے کہ بہری کو ہٹانے کے ساتھ احرام باندھے بلکہ تمت کے ساتھ احرام باندھے پھر بہری کو ہٹائے۔

اس نسبت کر کے طیبہ پڑھ کر احرام باندھے پھر بہری کو پیچھے سے ہٹ کر ساتھ لے جائے اور بہری کو گتے سے رتی کر کے

کھجوا بھی جائز ہے لیکن اس کی بہ نسبت پیچھے سے ہانکنا فصل ہے لیکن اگر وہ حاور ہے سے ہانکے سے نہ چلے، وقت کے ساتھ ہے تو ضرورت کی وجہ سے آگے سے رشی کر کر بولے سلسلہ اس کی تفصیل احرام کے سراسر گدہ چکی ہے مولف (۴) اگر بکری کا جوترا ونٹ مانگائے جو اس کے گلے میں فلا وہ بھی ڈالے اور فلا وہ سے مراد یہ ہے کہ جوترا بچھڑے کی زینٹ کے ٹکڑا اور خف کی جھل رشی میں، اندھ کرہ نور کے گلے میں ڈال دے، اور وہ باہر ماحول پہنچنے سے انفصل ہے مگر فلا وہ باہر مہنے کا ذکر قرآن مجید میں ہے ورنہ اطلاق کے سے ہے اور جھول سنانا زینٹ کے لئے ہے اور اگر فلا وہ بھی باہر مہنے اور جھول بھی پائے تو بہت ہے اور جھول کو برک کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے کیونکہ سنت نہیں ہے بلکہ مستحسن ہے سلسلہ اونٹ یا گائے کی نڈ میں سے ہے کہ مری کو فلا وہ پہنانا سنت نہیں ہے سلسلہ

(۵) امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک اونٹ کو اشعار کیا جائے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک شعور رکب جائے سلسلہ معنی اونٹ کو اشعار کرنا جائز ہے اور بعض صاحبے کہ یہ مکر وہ ہے سلسلہ محط میں ہے کہ ہی صحیح ہے اور بعض سے اس کو بدعت کہا ہے کیونکہ یہ مثلہ کر رہا ہے اور بعض نے کہا کہ یہ سنت (یعنی معصوم) ہے ورنہ ہی صحیح ہے اور محط میں ہے کہ یہی صحیح ہے کیونکہ یہ احادیث میں وارد ہے ورنہ یہی صحیح ہے میں نے سنت ہے یعنی یہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک مکر وہ ہے اور صاحبین کے نزدیک حسن ہے کیونکہ اس میں صحیح مسلم وغیرہ حدیث کی کتابوں سے ثابت شدہ مکر کا شروع ہے، ورنہ امام طحاوی و امام سیح ابو منصور و ابن کثیر نے کہا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اصل اشعار مکر وہ نہیں ہے اور یہاں کے نزدیک کیسے مکر وہ ہو سکتا؟ جبکہ اس کے بارے میں ہر سنی مشہور ہیں بلکہ انھوں نے اپنے اہل ریاست کے اشعار کو مکر وہ کہا ہے کیونکہ انھوں نے رکھ کہ لوگ اس میں اس حد تک مبتلا کر رہے ہیں کہ اشعار کے زخم کے گوشے میں سرایت کر جانے کی وجہ سے اس کا نور کے ہر گھسٹا ہونے کا خوف ہوتا ہے خاص کر صحیح زینت مقدس کی گرمی میں ابتدا انھوں نے عوام الناس میں اس کا دروازہ سد کر دیا ہے درست سمجھا کیونکہ عام لوگ اشعار کی حد کو نہیں پہچانتے لیکن جو صحیح طریقہ پر اشعار کرنا چاہتے ہو یعنی وہ صرف حد کو گائے گوشت کو نہ کائے تو اس کے لئے یہ مکر وہ نہیں ہے، کرنی نے کہا کہ یہی صحیح ہے، اب جب باب المنا مکنت کہا کہ اس بار معذور درجہ کا اشعار امام صاحب کے نزدیک مستحب ہوگا اور یہی قصداً امام صاحب کے مقصد حید کے مآل ہے، علامہ و امام ابن و امام بن الہمام رحمہما اللہ نے اسی کو اظہر کیا ہے واللہ اعلم بالصواب، اور امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک گائے اور بکری میں اشعار کرنا مکر وہ ہے اور ونٹ میں خنس (مستحب) ہے اور بعض نے کہا کہ مست ہے جب کہ محط میں ہے اور حکام کی گئی ہے کہ علامہ دروری نے صاحبین کے قول کو حصار کیا ہے اور اسی برقی کی رائے دینے کے لئے اس گائے اور بکری میں اشعار لا لفاق مکر وہ ہے سلسلہ لغت میں شعر کے معنی شارب زہرہ و زخم سے خون، نور کرنا میں اور شروع میں اشعار کا مطلب یہ ہے کہ ونٹ کے کوہن کے پیچھے کے حصہ میں دہنی یا بائیں طرف سے جہرہ وغیرہ کے ساتھ

سلسلہ بائیں طرف سے دھریاں دیکھ صرف سلسلہ لٹ کر وہ دیر جو عندہ موقوف آئے ہر ملک ہدایہ شہد سلسلہ سرور، لٹ کر سلسلہ

تہ ہکا شگاف دے کہ جس سے کھل چر جائے و ر خون نکل آئے شگاف گشت اور ہڈی تک نہ پہنچے اور جو خون سے زخم سے نکلے اس کو جوفہ کے کوہن پر پری مل دے تاکہ یہ اس بات کی علامت ہو جائے کہ یہ ہڈی کا جانور ہے جیسا کہ قتادہ ڈالنے سے بھی ہی مقصود ہے امید یہ ہے کہ بایں جاب میں شگاف دے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بایں جو نب میں اردۃ نزلہ لگایا اور میں جو نب میں لفاق لگایا اور ہمارے علمائے تخرین نے اسی کو اختیار کیا ہے اور فقہ الاسلام نے اس کو سینا کیا ہے ورفہ صی وکرمائی نے اس کو امام ابو یوسف سے روایت کیا ہے منہ نفید کے ساتھ اشعار بھی کرنا سنت کی تکمیل ہے کیونکہ یہ ابک ہمیشہ ساتھ رہنے والی یعنی دیر پہ علامت ہے اس لئے کہ قندارہ کبھی کھل کر یا ڈٹ کر گر بھی سکتا ہے پس اس وجہ سے استدلال کرنا سنت ہو گا

۶۔ جو مہنہ اپنے ساتھ رہی ہیں یا اس کو عمرہ کے افعال سے قانع ہونے کے بعد سر منڈا کر عمرہ کے حرام سے صلاں
مونا بعد احوال جائز ہے اور جب وہ عمرہ کے احرام سے صلاں ہو گیا تو وہ حج کا حرام مانہ ہٹنے تک تمام حلالین کی طرح حرام سے
صلاں رہے گا اس لئے کہ جب وہ عمرہ کے احرام سے صلاں ہو گیا تو وہ عمرہ کی سی ہو گیا اور اس پر اس کی کوئی حرج نہیں رہی پس
بہ وہ مکہ مکرمہ میں صلاں ہونے کی حالت میں معہم رہے یعنی اس کے بعد جب وہ اہل و عیال میں نہ جائے کو نہ عمرہ سے صلاں ہوئے کے بعد
ہے اہل و عیال میں حصے سے منع فاسد ہو جائے اور جو جمع اپنے ساتھ ہری لایا ہو اس کو ہمارے نزدیک عمرہ کے افعال (طواف سعی)
ادا کرنے کے بعد دسویں ذی الحجہ تک صلاں ہو یا یعنی اس کے سے سر منڈا کر جائز نہیں ہے جب تک حج کے افعال سے درگزر ہو جائے تاکہ
کیونکہ ہری کا ساتھ نہ اس کو یوم نحر قربانی کے دن سے پہلے صلاں ہوئے سے مانع ہے تاکہ

(۷) وہ منع جو ہے ساتھ ہری رہا جو جب مکہ میں داخل ہوتا ہے عمرہ کا طواف وسیعی کرے کے بعد احرام کی حالت میں مکہ میں معیم رہے، اگر اس نے مسرت لیا تو وہ اسے عمرہ کے احرام سے حدس نہیں ہوگا مگر یہ احرام کی حالت میں جنائت کا مرتکب ہوگا۔ ماد جو دیکھ کہ وہ حج کے احرام میں ہیں ہے اور اس پر دم واجب ہوگا لیکن اگر وہ ہری دیکھ کر نہ اور جن کرے کے بعد اپنے اہل و عیال (رہن) کی طرف لوٹ جائے پھر اس اگر حج کرے تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے کیونکہ اب وہ منع نہیں رہا اسے حدس کرنے سے اس پر دم واجب ہونے کا معنی یہ ہے کہ وہ اب احرام کی جو بھی حالت اس سے سرزد ہوئی اس کی حلال دم ہو جائیگی گو یا کہ وہ محرم ہے سنتہ بلکہ لب مسکے قول سے مستحل یعنی وہ عقاب نہیں ہوگا "کا معنی یہ ہے کہ وہ خفصہ مخرم ہے اور اس بات پر عقاب کا یہ قول دلیل ہے کہ جب ہری ساتھ لپچائے کو شہر میں احرام منعقد کرے میں تاثیر حاصل ہے تو اس کو احرام کے باقی رکھے میں بدرجہ اولی تاثیر حاصل ہوگی کیونکہ یہ ہری کی بہ نسبت آسان ہے۔

است صاحب سرحد و من و بزاره سلطان سلطنت بدو فتح ملحق شد باقی ملک سمرقاند الساترین در شهرت بلخ تفرقه دس بود کرد و غنمه آنکه محمود شاه سی و یکم

(۹) اگر ہدی ساتھ لے جانے والے منہج نے عمرہ کے افعال سے فارغ ہو کر بنی ہدی کو ذبح کر دیا اور اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ آیا تو اس کو واجب رہے کہ وہ اس سال حج نہ کرے کیونکہ اس عمرہ کے بارے میں صرف نیت و قصد ہی ہے اور کچھ میں کیا بس اس پر پھر نیت سے حج بارم نہیں ہو سکتا

(۱۰) اگر ہدی ساتھ بھیے وے منہج نے ارادہ کیا کہ وہ اپنی ہدی کو ذبح کرے اور حلال ہو جائے اور بنے اہل و عیال میں واپس نہ جائے (یعنی مکہ میں ہی مقیم رہے) وہ اسی سال حج کرے وہ اس سے بڑھ کر نہیں کیونکہ وہ منہج کے ارادہ پر قائم ہے اور ہدی اس کو حلال ہوئے سے منع ہے پس اگر اس نے ایسا کیا یعنی ہدی ذبح کر کے حلال ہو گیا اور پھر وہیں مقیم رہا بنے اہل و عیال میں واپس نہیں آیا اور اسی سال حج کیا تو اس پر وہ منہج و واجب ہوگا اور یک دم اور واجب ہوگا کیونکہ وہ دوم فقہ فرائض کے سن سے پھر رینی سکی ذبح کر کے حلال ہوا ہے سکتا

(۱۱) اگر ہدی ساتھ لے جانے والا منہج گمرہ کے فعل کو کرنے کے بعد ہدی ذبح کر کے حلال ہو گیا پھر منہج کے بعد اپنے اہل و عیال کی طرف واپس گیا مگر مکہ مکرمہ واپس آ کر اسی سال حج کیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا کیونکہ اب وہ منہج نہیں رہا سکتا لیکن اگر اب اپنے میقات سے عمرہ کا حرام باندھ کر رہے، درج کے مہینوں میں عمرہ کرے، اور اسی سال حج کرے تو اب وہ منہج ہو جائے گا اور اس پر وہ منہج واجب ہوگا (مؤلف)

(۱۲) اگر ہدی سجانے والا منہج ہدی ذبح کر کے حلال ہونے کے بعد اذق میں اسنے وطن کے سوا کسی اور جگہ حلا گیا (پھر وہاں سے واپس آ کر اسی سال حج کیا تو) (۱) صاحب کے نزدیک وہ شخص منہج ہو جائے گا اور اس پر وہ فرض سال واجب ہوگی یک ہدی منہج و رد و مری وقت سے پہلے حق کرے کی ہدی سکتا و صاحب کے نزدیک وہ منہج میں ہوگا اس سے کہ وہ اس ہے گو مانا ہے اہل و عیال میں واپس آیا ہے (۲) لیکن صاحب کے نزدیک اس وقت حق کرے کی ہدی اس پر واجب ہوئی ہے جسے منہج صاحب کے نزدیک اگر وہاں سے عمرہ کا حرام باندھ کر مکہ مکرمہ آئے اور عمرہ کر کے حلال ہو جائے پھر حج کا حرام باندھ کر اسی سال حج کرے تو منہج ہو جائے گا اور وہ منہج واجب ہوگا (مؤلف)۔

(۱۳) ہدی ساتھ لے جانے والا منہج جب قربان کے دن (دوسری ذی الحجہ کو) ہدی ذبح کرنے کے بعد حق کرے گا تو وہ ظاہر الروايت میں عمرہ و حج دونوں کے احرام سے حلال ہو جائے گا اور اس سے اس بات کی وجہ حنفی ہوئی ہے کہ اس کے عمرہ کا احرام حق کرنے تک کافی رہا ہے اور حلق کے بعد وہ عمرہ کے احرام سے ہر چیز کے بارے میں حلال ہو جائے گا حتیٰ کہ عورت کے بارے میں بھی حلال ہو جائے گا لیکن حج کے حرام سے عورت کے حق میں حلال نہیں ہوگا یعنی اب حلال کرنے پر اس سے حرام حج کی ضایت سرزد ہوگی اور صرف یک دم و حب ہوگا وہ عمرہ کے حرام کی جزیبہ کسرت تک نہیں ہوگا کیونکہ اس سے وہ درع ہو چکا ہے اس سے اس کی وجہ سے دوسرے واجب نہیں ہوگا جیسا کہ آگے مذکور ہے (مؤلف) کیونکہ اس کو حرام عمرہ سے منع سرج الماب سکتا اب و تشریح صرف و عسہ سکتا اب و عسہ عید۔

مکمل کا نفع مدی کا ساتھ لانا ہے اور وہ منع ذبح کے بعد زکلی ہو گیا اور دارن کے معصوم حکم سے ہے کہ وہ حج کے حرام دے کی طرح صلی کے بعد غور و تنقید کے ساتھ ہر چیز کے حق میں حلال ہو جانے کا اور یہی مٹھ لہنے دے منع اور غارت میں ہی فرق ہے اور صحیح ترمذی کی بنا پر ایسے نفع کے احرام باندھ جانے کے بعد اس میں اور قارن میں کوئی فرق نہیں ہے سہ اور اس بنا پر جب اس نے حق کرانے کے بعد طواف زیارت سے پہلے جمع کر لیا تو اگر وہ متمتع ہے تو اس پر یک دم واجب ہوگا اور اگر دارن ہے تو اس پر دو دم واجب ہوگا اور اس میں بعض کے اس قول کی تردید ہے کہ عمرہ و قوف کے ساتھ ختم ہو جانے کا ہے جس کا بھروسہ خود نے اس کی وضاحت کی ہے سہ جاسا چاہئے کہ جب مدی سے لے جائے دے منع سے حج کا احرام باندھ لیا وہ مدی بوابہ ساتھ ہیں لایا لیکن عمرہ کا احرام سے حلال ہونے سے حج کا احرام باندھ لیا (یعنی عمرہ کا طواف و سعی کر کے حلق نہیں کیا اور حج کا حرام باندھنے تک عمرہ کے حرام میں مانی رہا اور پھر حج کا احرام باندھ کر اس کو بیکار یا حائز ہے مؤلف) تو دونوں صورتوں میں وہ دارن کی مانند ہو گیا اس پر ہر چیز بیت کے بارے میں دارن کی مانند ضرر لازم ہوگی (یعنی ہر حیثیت پر دو دم واجب ہوں گے ورنہ دارن کی صورت میں مفرد سے دو چیز صرف واجب ہوگا، مؤلف) اور اگر متمتع اپنے ساتھ مدی نہیں لایا اور عمرہ کا حلق کرنے کے بعد حج کا احرام باندھا تو وہ دم متمتع کے واجب ہونے اور اس کے معصوم امور کے علاوہ مفرد حج دے کی مانند ہوگا و اللہ اعلم بالصواب سہ (یعنی اس پر ہر چیز بیت کی ایک ہی چیز واجب ہوگی، مؤلف) اور جو کہ ہے کہ وہ دارن کی مانند ہوگی تو حق اس حکم سے مستثنیٰ ہے کیونکہ جس متمتع سے عمرہ کا حرام کھولنے سے پہلے حج کا احرام باندھ لیا اس کے حق میں حق کرنا عمرہ کے احرام پر حیثیت نہیں ہے لیکن دارن اور اس متمتع کے حق میں جاسا ہے تو مدی سے لے لایا ہے جب تک کہ مسیح کی نیت پر قائم ہے سہ

۱۴، وہ متمتع جو اپنے ساتھ ہمراہی ہوں لانا واجب وہ نکرہ کر میں داخل ہو اور حج کے جہیزوں میں اپنے عمر کا طواف کرے اور سعی کرے، اور حلق کر لے لیکن اگر وہ احرام کی وجہ سے رہنا چاہے تو اس کے لئے جہیز سے مراد وہی ہے کہ اس کے لئے کہ اس کو اختیار رہے کہ چاہے وہ حق کر لے کر تنہا سے حلق ہونے کے بعد حج کا احرام باندھے اور چاہے وہ غیر کے احرام سے حلق ہونے سے پہلے حج کا احرام باندھے اور ماں بھائی اس بطور قدم میں ہے کہ جب تک غور کی بجائے توجہ نہ دے اور نہ ہی بے متع ولے نہ ہو حج کا احرام باندھ لیں اور اس سے پہلے باندھنا افضل ہے پس اگر فقہ سے ساتھ ہمراہی لانے والا متمتع ہے تو وہ دو احرام باندھنا محرم ہو جائے گا اب اس پر ضمانت میں دونوں نسک کی وجہ سے دو ذمہ واجب ہوں گے اور اگر ہمراہی ساتھ نہیں لانا تو مکہ ہی حرام کے ساتھ فخر ہوگا، اسی طرح جو حاجی ہمراہی ساتھ نہیں لے لیا لیکن اس نے عمرہ کی سعی کرنے کے بعد سر نہیں مٹایا، اور حج کا احرام باندھے مکہ احرام کی حالت میں رہا تو وہ بھی اب دو احرام کے ساتھ فخر ہو جائے گا جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے مؤلف (اور اگر متمتع منی سے پہلے حج کی سعی کرنا چاہے تو وہ ایک نفل طواف کرے اور اس میں، صبطہ و رمل کرے پھر اس کے بعد حج

کی سعی کرے پھر ٹھوس ذی الحجہ کو منیٰ و عرفات کی طرف روانہ ہو جائے اور مفرد حج دے کی طرح حج کرے اسے مزید تفصیل سے
کے مسطور طریقہ کے بیان میں ملاحظہ فرمائیں (مؤید)

(۱۵) یہ جو باب اسباب سکس میں مذکور ہے کہ تمتع کرنے والا منع کا عمرہ ادا کرے، وہ اس کے احرام سے ذریعہ ہونے کے بعد حج
سے پہلے اور عمرہ کے نہ کرنے کے شارح البیاب ملا علی قاری رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ اس بنا پر کہا گیا ہے کہ نئی مفرد عمرہ سے بھی منع کیا گیا
ہے اور پہلے بیان ہو چکا ہے کہ یہ قول صحیح نہیں ہے بلکہ نئی تمتع و قرن سے منع کیا گیا ہے مفرد عمرہ اس کے سے منع نہیں ہے ورنہ
تمتع تو دینی ہے جو کہ عمرہ سے منع نہیں کیا گیا ہے پس اس کے لئے تکرار عمرہ جائز ہے کیونکہ عمرہ بھی طواف کی طرح ایک مستقل عبادت ہے
وہ حاشیہ ہدیٰ میں ہے کہ سب کا یہ قول اس تمتع کے حق میں تو مسلم ہے جو ہری ساتھ لب سوبیہ کی جو ہری سب تک نہیں دیا اس
کے حق میں یہ قول مسلم نہیں ہے اس لئے کہ ہمارے تمام اصبہ کے مذہب کے خلاف ہے کیونکہ ان کے نزدیک بائع اہرام تمتع
کے سوا باقی تمام سال میں عمرہ کرنا باکراہت جانتے ہیں اور اس بارے میں کسی ادا فانی میں کوئی نزاع نہیں ہے جیسا کہ ہدایہ و مسودہ
و دیگر واجبی زادہ و علامہ قاسم وغیرہم نے اس کی تصریح کی ہے اس لئے پس یہ جو جاہل معلم یہی تمتع فانی کو جو ہری نے ساتھ
نہیں دیا حج سے پہلے عمرہ کرنے سے منع کرتے ہیں یہ صحیح مذہب کے خلاف ہے اور وہ فانی و جیوں کو ایک ایسی عظیم بدعت
محروم کرنے کا سبب بنتے ہیں جو ان کو اپنے مالک میں میسر نہیں آسکتی و اکثر ان کے پاس حج کے بعد وہ اب اس تک ہوا ہے کہ
عرفہ سوئی سے مکہ مکرمہ واپس آنے کے بعد ان کو عمرہ کرنا ممکن نہیں ہوتا و لا حول و لا قوۃ الا باللہ العلیٰ اعظم

قارن اور تمتع کی ہدی کے مسائل

ہدی وہ جانور ہے جو عبادت و قرب الہی اور توبہ کے لئے حرم میں ذبح کی نیت سے مخصوص کر لیا جائے ہدی بھڑ بکری ہے
یا گائے یا اونٹ ہے جس کو ان میں سے جس کی مقدرت ہو ذبح کرے اگر بوز اوٹ یا ہدی گائے یا بیل کی مقدرت ہو تو بوز
اوٹ یا پوری گائے یا بیل ذبح کرے اگر انہی مقدرت نہ ہو تو سات آدمی مل کر ایک اونٹ یا ایک گائے یا ایک بیل ذبح کرے ورنہ
ایک آدمی ایک بھڑ بکری ذبح کرے۔ یہ وہ ہے کہ بھڑ بکری میں دو سروں کی شرکت ہو سکتی، ہدی کے جانور کے وہی شرائط ہیں
جو قربانی کے جانور کے ہیں میں ہدی اگر اوٹ ہو تو پانچ سال کا ہو اور گائے بھینس ہونے دو سال کی ہو اور بھڑ بکری ہونا ایک
سال کی ہو۔ ہدی عید الاضحیٰ کی قربانی ہیں ہے جو کہ مفلس و مسافر ہو واجب نہیں ہوتی بلکہ سیرح تمتع اور حج قرآن (کے شکرانہ)
کی قربانی ہے جو ہر تمتع و قربان پر واجب ہوتی ہے خواہ وہ مالدار ہو یا مفلس اور مسافر ہو یا مفیم، ورنہ اس قربانی کا مفرد ورنہ ہو
اس کو اس قربانی کے بدلہ دس روزے رکھنا لازم ہیں جن کی تفصیل آگے آتی ہے

سے قربان و نذرانہ لکھا ہے ترح البیاب و نذرانہ دستہ محمد و نذرانہ دستہ ارب دستہ حج و عمرہ

اس دم دن و متع کے تو نذر کا اور وقف قرانی کے پہلے دن یعنی دسویں ذی الحجہ کی صبح صادق ہے اس سے قبل ماہِ رمضان جائز نہیں ہے اور نذر کا آخری وقف امام ابوحنیفہ کے نزدیک وجوب کی حیثیت سے اور صاحبین و دیگر ائمہ کے نزدیک سنت کی حیثیت سے قرانی کے آخری دن یعنی بارہویں ذی الحجہ کا سورج غروب ہونے تک ہے لیکن ماہِ قرانی کا اور وقت افضل ہے و درم قران دس دم سے سادہ ہونے کے لئے اس کے آخری وقت کی کوئی حد نہیں ہے (یعنی مرنے سے پہلے جب بھی نذر کرے گا اس کے ذمہ سے نذر کا) و وقارن و متع کے حق میں یہ واجب ہے کہ ہدیٰ کا نذر رکھی و وطن کے درمیان میں ہو (یعنی پہلے رکھی کرے پھر نذر کرے اس کے بعد حق کرے)۔

(۲) وقارن یا متع ہدیٰ پر فادہ ہو اگر وہ ہدیٰ نذر کرنے سے پہلے مر جائے تو اس پر نذر کی وصیت کرنا واجب ہے اس اگر وہ وصیت کر جائے تو اس کے ترکہ کے تنہائی مال سے پوری کی جائے و اگر اس نے وصیت نہیں کی تو اس کے ذمہ نذر کرنا واجب نہیں ہے لیکن اگر وہ اس کی طرف سے خود نذر کرے تو جائز و درست ہے ورنہ اللہ تعالیٰ بیست کے ذمہ سے اس دم واجب کے ساتھ ہونے کی امید ہے جیسا کہ وصیت کے بارے میں ہے۔

دم قران و متع کا بدل (ہدیٰ کے روزے)

ہدیٰ کا نذر کرنا اس شخص پر واجب ہے جو ہدیٰ پر فادہ ہو جس کوئی شخص اس پر فادہ نہ ہو یعنی وہ تنگ دست ہو ہدیٰ کے لئے اس کے پاس رقم نہ ہو تو وہ تیس روزے یا حج میں (دسویں ذی الحجہ سے پہلے) رکھے اور سات روزے پہلے اہل و عیال میں واپس کرے لفظ تعالیٰ مَنْ تَجِدْ فِیْهِمْ مَّا تُكْرِهُوا فَجِبَاؤُكُمْ لَآتٍ وَفِی الْحَجِّ وَتَبَقُّرٍ اَرْجَعُوْهُ اِلَیْهِمْ عَشْرَةً کَا مِکْثِ اللّٰہِ سَلَّمَ پس جب قارن یا متع منیٰ یا مکہ مکرمہ یا حدودِ حرم میں ہدیٰ نذر کرنے سے عاجز ہو یعنی یہاں اس کے پاس اپنے مال کا نفقہ وغیرہ سے اور جن کا نفقہ وغیرہ اس کے ذمہ ہے ان کے خرچ سے نذر نہ کرے یا کسی رقم یا مال نہیں ہے کہ ہدیٰ کا مال ہو خریدنے کے بعد اپنے گھر پہنچے و وہاں کے مطالب دین ادا کرنے کے لئے خرچ نہ کرے اور قربانی کا مال بھی اس کی ملکیت میں اس کے پاس نہیں ہے تو اس پر واجب ہے کہ اس ہدیٰ کے بدلے سوے دس دن کے روزے رکھے اگر وہ ایچ شہر میں ملے رہے ہو کیونکہ دم متع و قرن کے نذر کرنے کا مقام مکہ مکرمہ ہے پس وہاں رہ رہے یا ہجرت کر کے دس دن کا شمار کیا جائے گا لہذا اگر ہدیٰ کا جانور وہاں اس کی ملکیت میں موجود ہے تو اس کو روزے رکھنا جائز و کافی نہیں ہے خواہ وہ اس ہدیٰ کی طرف خرچ ہو یعنی اُسے دوسرے خرچ کے لئے اس کو بھیجے کی ضرورت ہو یا اس پر قرضہ ہو کیونکہ ذمہ نہ ہو جو ہدیٰ کو نذر کرنے سے نہیں روکتا البتہ خریدنے سے روکتا ہے یہ تفصیل مذکور اس وقت ہے جبکہ وہ شخص آفاقی ہو

حیث

رکھنا جائز ہے کیونکہ اس کے عہد کا احرام حج کے مہینوں میں موجود ہے، اگر حج کے مہینوں میں پہلے تین روزے رکھے اس کے بعد عہد کا احرام باندھا تو جائز نہیں ہے۔ وہ در اگر کسی نے حج کے مہینوں سے پہلے قرن کا احرام باندھا اور روزے رکھے تو یہ روزے جائز ہیں اور اگر اس نے احرام ثابت ہونے کے بعد حج کے مہینے شروع ہونے پر یہ روزے رکھے تو جائز ہے۔ مسئلہ یعنی اگر قرآن کا احرام حج کے مہینوں سے پہلے باندھا اور حج کے مہینوں میں احرام کی حالت میں یہ روزے رکھے تو جائز ہے، (تولف) اور الحاق میں ہے کہ اگر حج کے مہینوں سے پہلے احرام باندھا اور حج کے مہینوں میں یہ روزے رکھے تو درست ہیں۔ وہ میں سابعہ نغزش قلم ہے، و منہ عنہ و قد اعلم مسئلہ لیکن متنبع کے لئے رائیں روزوں کو احرام موجود ہونے کی حالت میں رکھنا صحیح ہے یا عمرہ کے احرام سے جدا ہونے کے بعد حج کا احرام باندھنا صحیح ہے یا عمرہ کے احرام سے شرعاً اسباب میں کہا ہے صحیح ہے کہ حرمین میں روزوں کے لئے قارن کے حق میں شرط ہے وہی متنبع کے لئے بھی ملاحظہ شرط ہے سوائے احرام حج کے کہ طرازی مذہب میں اکثر کے قول پر متنبع کے تین روزوں کے لئے یہ شرط نہیں ہے بلکہ اس میں شرط یہ ہے کہ یہ روزے صرف عمرہ کے احرام کے بعد رکھے جائیں یا اگر کسی متنبع نے حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام باندھنے کے بعد اور حج کا احرام باندھنے سے پہلے تین روزے رکھے تو جائز ہے اس لئے کہ یہ تین روزے رکھنے کے لئے حج کے احرام کا موجود ہونا قرآن کے روزوں کے لئے شرط ہے لیکن متنبع کے روزوں کیلئے اکثر فقہاء کا قول یہ ہے کہ یہ شرط نہیں ہے۔ مسئلہ امام احمدی شیخ برصغور دہلی رجمہ مترجم نے ذکر کیا ہے کہ یہ اس لئے ہے کہ جب تک حج کے فرائض شروع نہ ہو جائیں اس وقت تک ان روزوں کا رکھنا جائز نہیں ہے اور یہ امام زفر و امام شافعی رحمہما اللہ کے قول پر ہے امام شافعی رحمہما اللہ نے فرمایا کہ جب کس حج کا احرام باندھ لے اس وقت تک ان تین روزوں کا رکھنا جائز نہیں ہے فقہ ابوالمہدی رحمہ مترجم اس اختلاف کو اسی طرح ذکر کیا ہے مسئلہ اس احتیاط سے کہ ان تین روزوں کو حج کا احرام باندھنے کے بعد ہی رکھے کیونکہ یہ صورت مانعاً جائز ہے بخلاف دونوں احراموں کے درمیان معنی حال ہونے کی حالت میں رکھنے کے کہ یہ مختلف قسم ہے مسئلہ ہمارے فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ان تین روزوں کو احرام حج کے بعد اس طرح منور رکھنا کہ آخری روزہ عہد کے دن کا ہو مستحب ہے مسئلہ معنی لگانا ۸۷، ۸۸ ذی الحجہ کو یہ روزے رکھے اس سے کہ اگر بدلتی ہے ان تین روزوں کو بدلی کا بدلتی قرار دے اور بدل کے لئے، فصل وقت اس سے ماہ بعدی کا وقت ہے کیونکہ اس سے پہلے اصل پر قدرت حاصل ہونے کا احتمال ہے اور یہ میں دن ہمارے نزدیک ان روزوں کے لئے آخری وقت ہے مسئلہ لیکن اگر کسی حاجی کو تھوپی اور فوس دی، لکھنا کا روزہ رکھے سے منی و وقوف عرفات کے لئے سفر کرنے اور دعاؤں وغیرہ میں ضعف لاحق ہونے کا باعث ہوتو اس کو تین دنوں میں روزہ نہ رکھنا ایسا ہی نہیں ہے پہلے رکھنا مستحب ہے حتیٰ کہ بعض فقہاء کے نزدیک اگر ان دنوں میں روزہ رکھنا تو قبول کا حق بجا ملنے میں کمی و کمزوری کا باعث ہوتا ان دنوں میں روزہ رکھنا مکروہ ہے مسئلہ اور یہ کہ ہفت تہریری ہے کیونکہ اس سے اس بابرکت وقت کے اہم امورا کرنے میں خلل

مسئلہ فقہ شریع اللہ اب وغیرہ مسئلہ شریع اللہ اب وغیرہ مسئلہ شریع اللہ اب وغیرہ
مسئلہ شریع اللہ اب وغیرہ مسئلہ شریع اللہ اب وغیرہ مسئلہ شریع اللہ اب وغیرہ

نہی اگر کسی نے یہی روئے رکھے مگر وہ ان روزوں کے شروع کرنے سے قبل بائیں کے درمات میں بیاتوں روزوں کے رکھنے کے بعد ہی دیکھ کر یہی روئے رکھے پھر وہ قربانی کے دن سر منڈانے سے پہلے ہی سے عاجر ہوگا تو اس کے وہ روزے جائز ہو جائیں گے ورنہ اگر کسی نے روزے پورے کرنے سے قبل بائیں کے بعد چلنے والے سے قبل ایام قربانی کے اندر ہی پورے ہو گیا تو اس کے روزے باطل ہو جائیں گے ورنہ ہی روزے کے بغیر حال میں ہوگا اگر صحن کرانے کے بعد اس کو بہی مسرتی و درمات روزے رکھے سے قبل حد ہوگا تو اس کے وہ روزے صحیح ہونگے ورنہ ہی پورے کر دیا جب ہیں ہے ورنہ کسی سے تین روزے (دوب کے اور) رکھے ورنہ ہی پورے کر دیا تک کہ قربانی کے دن گزر گئے پھر اس کو بہی مل گئی تو کسی دن روزے پورے کر دیا جس میں ہی پورے کر دیا رہا ہے سہ اور جا رہا ہے کہ اگر کسی فقیر یعنی عاجر شخص نے تین روزے رکھے پھر وہ بائیں ہو گیا یعنی قربانی کے دن ہی پورے کر دیا تو اس مسئلہ میں بعض سے معنی میں مسئلہ کی تین حدیں ہیں جس گروہ میں تین روزے شروع کرے سے ہے۔ ۱۔ روزوں کے درمیان میں بائیں روزے رکھے کے بعد ایام قربانی سے ہے۔ ۲۔ م قریب میں سر کے بائیں منڈے یا کروائے سے پہلے ہی پورے کر دیا ہوگا تو روزوں کا حکم باطل ہوگا ورنہ ہی پورے کر دیا ہوگا اب اس پر ہی ذکر کرنا واجب ہے کہ روزے ہی کا مدار ہیں اور وہ روزے کا لی نہیں ہوں گے اب اس پر ہی ذکر کرنا واجب ہے کہ روزے ہی کا مدار ہیں اور وہ روزے کے ساتھ منصوص اصل روزے سے قبل ہی پورے کر دیا ہوگا ہے میں ہوں کا حکم۔ چل ہوگا جس کا تیمم کرنے والا شخص تیمم کرنے کے دنوں یا تیمم کرنے کے بعد مازاد کرتے سے قبل ہی پورے کر دیا ہوگا ہے تو اس کے لئے وضو کا ضروری ہے اب اس کو تیمم سے بہرہ ور کیا گیا ہے ورنہ اگر سر کے بائیں منڈے یا کروائے کے بعد درمات روزے رکھے سے پہلے ہی پورے کر دیا ہو گیا خواہ قربانی کے روزے میں قادر ہو یا ہو نہ ہو تو اس کے روزے صحیح ہونگے اس لئے کہ وہ حق کرنا کرنا ہو چکا ہے اس کے بعد اصل کا وجود ہوا اس کے بدل کو حکم نہیں کرنا۔ ۳۔ نہ ہونا روزے کے بعد ہی پورے کر دیا ہوگا ہے واجب اس پر ہی واجب نہیں ہوگا کیونکہ میں نے اصل کی تکمیل متعذر ہو کر رہا ہے ورنہ میں نے کو جمع نہیں کیا ہائے کا پس عذر کر لے معنی اس سے کہ میں نے منصوص احرام سے حلال ہوا ہے کہ اصل ہو چکا ہے اس کے بعد اصل پر قادر ہوئے سے بدل کا حکم باطل نہیں ہوتا ورنہ اگر کسی نے بائیں ہی سے تین روزے رکھے اور احرام سے حلال نہیں ہو چکی کہ قربانی کے دن گزر گئے اس کے بعد ہی پورے کر دیا ہو گیا تو اب اس پر ہی واجب نہیں ہوگا ورنہ اس کے لئے کافی ہو جائیں گے کہ وہ ہی کے حاکم کا رخ کرنا قربانی کے دنوں میں ہی معنی ہے جب قربانی کے دن گزر گئے تو منصوص یعنی ہی کے بغیر بدل ہونے کی واجب اصل ہو گئی پس گویا وہ سب سے حلال ہوا اس کے بعد ہی پورے کر دیا ہوگا

(۵) اور روضوں کی میت رست میں کرنا ایسا اگر کسی سے سورج غروب ہونے سے پہلے، طلوع فجر کے بعد رست کی توبہ نہ ہوئی ہے جب تک حج وغیرہ کے مہام کھارے کے روزوں میں بھی منوط ہے کہ میت رست میں ہوئی جائے۔

۶، سبندور میں بکری ہانڈ کھار کے روضہ کی طرح صف کا عین ضروری ہے ورنہ یہ ہے کہ روزہ کی نسبت کے ساتھ

یہ نیت بھی اصرار کرے کہ میں قرآنِ باجمیع کا روزہ رکھوں اور یہ اصرار یہ ہے کہ وہ قرآنِ باری تعالیٰ کی جگہ جائز ہو گا۔

(۷) ان میں روزہ کا اسی سال کے حج کے مہینوں میں واقع ہونا۔ پس اگر یہ بین روزے کا سال کے حج کے مہینوں میں رکھے تو حرام نہیں لیکن قربان یا فتنے کا احرام حج کے مہینوں میں ہونا شرط نہیں ہے بلکہ اگر حج کے مہینوں سے پہلے حرام باندھ لیا اور عمرہ کا پورے طواف یا اس کا اکثر حصہ حج کے مہینوں میں، دیکھ تو قرآن و فتنے دونوں جائز ہیں مثلاً (اس کی تفصیل یہ گندھکی پورے مؤلف)

(۸) عمرہ حج مقبول کا مسنون طریقہ پڑھنا، پس اگر غیر مسنون طریقہ پڑھ لیا ہو مثلاً قائل نے عمرہ کا احرام طواف

فردم کے بعد باندھا ہو تو اس کو یہ روزہ رکھنا جائز نہیں ہے اور اس پر دم ہی واجب ہوگا جیسا کہ جہے بیان ہو چکا ہے اور اسی طرح اگر مکہ کا رہنے والا شخص قربان یا فتنے کیے تو وہ بُرائی کا مرتکب ہوگا۔ دوسرے پر دم جبراً واجب ہوگا اور اس کے لئے روزہ رکھنا حرام نہیں ہے اگرچہ وہ سنگدست ہو کہ ہری کی قیمت پر فدا نہ ہو۔ خلاصہ یہ ہے کہ یہ روزے دم شکر کا بدلہ ہوتے ہیں دم جبر کا بدلہ نہیں ہو سکتے پس ہر ایسے موقع کے لئے یہ کلمہ فدا کر لیجئے سکتے (نوٹ) ان روزوں کے متعلق (مور مستحیہ فرماتے صمن میں باں ہو چکے ہیں مؤلف)

سات روزوں کے صحیح ہونے کی شرطیں

کفار و کفر کے روزوں کی طرح جب تک رس کے وقت میں اس کی نیب نہ کرے صحیح نہیں ہوں گے۔
 ۲۔ تین روزوں کا دسویں دی اکچھ سے پہلے ادا ہونا کہ یہ سات روزے دن کے ساتھ دن کر پورے دس روزے ہو جائیں۔
 اس اگر تین روزوں کو بے وقت میں ادا نہیں کیا تو یہ سات روزے رکھا بھی جائے نہیں بلکہ اس پر دم (دہری دیکھ کر) متعین ہو جائے گا۔ یعنی اگر کسی شخص نے تین روزے نہیں رکھے حتیٰ کہ فریانی کا دن شروع ہو گیا تو اب اس کو روزے رکھنا برا رکائی نہیں ہے، اس لئے اس کو یہ سات روزے رکھا بھی جائے نہیں بلکہ اس پر دم متعین ہو جائے گا۔ اس سے کہ روزے رکھ نہ دی کا بدلہ ہے بدنامی اور بدنامی نام ہو ہے اور شرف شریف نے اس کو حج کے وقت مخصوص کیا ہے۔
 ۳۔ سات روزوں کا۔ چار سہریں کے بعد ادا ہونا کیونکہ یام مشرقی میں روزہ رکھا حرام یا مکروہ کھری ہے اور بدنامی و کفر الزام میں اس کی نصرت کی گئی ہے کہ یہ روزے یام مخرو یا یام مشرقی میں رکھا جائے نہیں ہے۔ یہ بدنامی میں کہ ہے کہ یہ یام مخرو یا یام مشرقی میں روزہ رکھے کی ممانعت کی گئی ہے۔

سات روزوں میں جو امور مستحب ہیں

شاه تغییر علی الدوام متعین باشد و اینها که باب و شرح شاه و شاه با دوسم شاه در شاه مکرمان علی و دوس
شاه با دوسم شاه را شاه شاه و شرح شاه

اضیاء ہے خود لگاتار رکھے یا متفرق طور پر رکھے

۱۲۰۔ ان سات روزوں کو افعالِ لہج کی فراغت سے پہلے رکھنا بالاحمل جائز نہیں ہے۔ مگر فعلِ لہج سے فارغ ہو کر پہلے اہل و عیال میں آنے سے پہلے مکہ مکرمہ میں یا کسی اور جگہ رکھنا ہمارے اصحاب کے نزدیک جائز ہے اور امام شافعی کے نزدیک جس تک وہ اپنے اہل و عیال میں واپس نہ آجائے اس وقت تک جائز نہیں ہے۔ سہ بس فضل و سبب یہ ہے کہ ان سات روزوں کو پہلے اہل و عیال میں واپس آئے کے بعد رکھے۔ کہ شافعیہ کے خلاف عمل سے بچ جائے۔ سہ لیکن اگر کسی نے مکہ مکرمہ میں سکونت کی نیت کر لی ہو تو اس کو یہ سات روزے مکہ مکرمہ میں رکھنا واجب ہے۔ (مؤلف) س کو امام شافعی کے نزدیک بھی مکہ مکرمہ میں رکھنا جائز ہے۔ (مؤلف)

ان روزوں کے متفرق مسائل (۱) جہاں چاہئے کہ اگر کسی علام سہرے قرن یا جمعہ کیا اور یومِ قدری سے پہلے تین روزے نہیں رکھے پھر وہ قرن کے دن الحرام سے بدل ہو گیا تو جب وہ آزاد ہو جائے اس پر دو روزے واجب ہوں گے۔ ایک دم قرن یا جمعہ کا اور ایک دم دن کے پہلے حدوں ہونے کا جیسا کہ اس کو مسندِ مکرم میں ذکر کیا ہے۔ اور اس حکم میں علام کی کوئی خصوصیت نہیں ہے بلکہ آدھ تھیں پر بھی دو روزے واجب ہونے کا حکم اسی طرح پر ہے۔ (مؤلف) جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے۔ (مؤلف)

۱۲۱۔ اگر قدری یا مفتاحِ قدری ذکر کرے دو روزے رکھے (دونوں) سے عاجز ہے یعنی وہ شیخ خانی ہے تو قدری ذکر کرنا اس کے وجہ باقی ہے۔ اور ان روزوں کا قدری دینا کافی نہیں ہوگا۔ سہ یعنی اگر ان سات روزوں کی ادائیگی سے عاجز ہو گیا یا مر گیا اور ان کے قدری کی وصیت کی ہو وہ قدری جائز نہیں ہوگا بلکہ اس پر دوسری واجب ہوگا۔ سہ لیکن جب بدل سے عاجز ہو گیا تو اصل اس کے وجہ و سبب ہوگا۔ (مؤلف) پس اگر وہ بدی پر قادر نہیں ہوا حتیٰ کہ مر گیا تو وہ قدری سے سہرے قطع ہو جائے گی اور اس پر وصیت کرنا واجب نہیں ہوگا کیونکہ وہ ادائیگی پر قادر ہونے سے پہلے مر گیا ہے۔ (مؤلف)

۱۲۲۔ اگر کسی نے تین روزے اپنے وقت پر رکھے اور یہ دن قربانی میں وہ بدی پر قادر نہیں ہوا بلکہ باجم قربانی کے بعد قادر ہو کر اب امامِ قربانی کے رہنے کے بعد اس کے لئے ذبح کرنا کافی نہیں ہے بلکہ سات روزوں کا رکھنا ہی اس کے لئے مستحب ہے۔ پھر اگر وہ ان روزوں کے رکھنے پر قادر نہ ہو اور نہیں رکھے یہاں تک کہ عجزِ شریعی ہو گیا تو ان روزوں کا قدری دینا اس کی طرف سے کافی نہیں ہوگا۔ پس وہ اللہ تعالیٰ سے سہرا کرے۔ سہ (اس لئے کہ قدری اصل روزے کا بدلہ ہے نہ کہ بدلہ کے روزے کا جیسا کہ کتابِ الصوم میں قدری کے بیان میں مذکور ہو، مؤلف)

طواف صد واجب ہے، یہاں قول اس سے ہے کہ مگر فضل یہ ہے کہ مگر جب وطن کو واپس جائے تو بہت اشد شرف کا اعلیٰ طواف کر کے جائے۔ (۷) عمرہ فاسد کرنے یعنی عمرہ کا طواف کرنے سے پہلے جمعہ کرنے سے بکری ذبح کرنا واجب ہونا ہے گائے یا اونٹ ذبح کرنا واجب نہیں ہوتا بخلاف حج کے بلکہ عمرہ میں گائے، اونٹ کا ذبح کرنا کسی صورت میں بھی واجب نہیں ہے۔ و عمرہ فاسد ہو کر بکری واجب ہونے کا حکم اس وقت ہے جبکہ پورا طواف یا اس کا اکثر حصہ ادا کرے سے پہلے جمعہ واقع ہو ہو لیکن اگر کمتر حصہ طواف کرے کے بعد سعی سے پہلے یا سعی کے بعد حلق سے پہلے جمعہ کرے تو اس کا عمرہ فاسد نہیں ہوگا اور اس پر (احرام کی حالت میں چلنے کرنے کی وجہ سے مؤلف) ایک بکری ذبح کرنا واجب ہوگا (اور اگر جس کے بعد جمعہ ہو تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا کیونکہ احرام سے حدال ہونے کے بعد جمعہ واقع ہوا ہے، مؤلف) اور عمرہ فاسد کرنے کی صورت اس فاسد عمرہ کے احوال، اگر نہ اور پھر نئے احرام سے اس عمرہ کا فضا کرنا واجب ہے۔ (۸) جنابت یا جھس یا نفاس کی حالت میں عمرہ کا طواف کرنے سے گائے یا اونٹ ذبح کرنا واجب نہیں ہے بلکہ بکری ذبح کرنا واجب ہے۔ (۹) عمرہ کی مینقات تمام لوگوں کے لئے ہے خواہ بکی ہوں یا خنی، اعلیٰ ہو یا سفلی۔

حج کے لئے مکہ کے لئے حج کا احرام حرم سے، نہ خدا واجب ہے (ابنہ) کافی شخص جب باہر سے آئے اور عمرہ کا ارادہ ہو تو اپنے مینقات سے احرام باندھ کر آئے۔ (۱۰) صحیح روایات کے مطابق عمرہ کا طواف شروع کرنے وقت تلبیہ موقوف کر دیا جاتا ہے بخلاف مفرد حج یا حج قرآن کے کہ اس میں دسویں ذی الحجہ کو حجۃ عقبہ کی رمی شروع کرنے کے وقت تلبیہ موقوف کیا جاتا ہے۔ (۱۱) حج کے طواف کے خلاف عمرہ کے طواف اگر کسی حالت سے صدقہ کا عین نہیں ہے و نہ ہی نہ وعدی، نعم سکھ (یعنی عمرہ کے طواف کو خواتین یا جھس کی حالت میں، ملا و نہ کر کے ہے صدقہ لازم نہیں ہوا یعنی سارا طواف یا اکثر شوط، ایک ہی شوط ملا جا رہا کرے تو کم لازم ہوا ہے صدقہ میں، سہ ہوتوں ہی ہوا ہے البتہ عمرہ کی سعی کا حکم حج کی سعی کے مثل ہے سکھ)۔

عمرہ کی شرائط عمرہ کے واجب اور صحیح ہونے کی وہی شرائط ہیں جو حج کی ہیں کیونکہ واجب، مکام سے، رب سے و اس کے ساتھ معنی ہے سوائے وقت کے کہ تمام سال عمرہ کرنے کا وقف ہے اور ان کی شرط لفظ کی جھس نہ بھج کے بیان میں گہر مکی ہے وہ وقت کی جھس کے ذکر ہے مؤلف)

عمرہ کا رکن طواف ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وَلَيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ (یعنی اس قدیم گھر کا طواف ضروری کرد) نیز اس کے رکن ہونے پر اجماع امت ہے سکھ

عمرہ کے فرائض فرائض سے مراد شرط و رکن ہے پس عمرہ کے دو فرض ہیں طواف اور احرام، طواف رخی اس کا حصہ (حصہ) عمرہ کا رکن ہے (جیسا کہ ویر بیان ہوا) اور احرام عمرہ کی ادائیگی کے صحیح ہونے کے لئے شرط ہے

سکھ زیدہ سکھ حکم سکھ سب و شرط و سن دیکھ زیادہ عن علیہ سکھ ریدہ مشہور و عمرہ و مکہ و رابع معطائے مذکور

لیکن ہمیں ہے ہی اس پر ہے اور بعض نے کہا ہے کہ حرام رک ہے و عمرہ کے احرام میں بھی حج کے احرام کی طرح سنت و تہیہ دو فرض میں ہے۔ و لیکن یعنی طواف کی شرائط سوائے وقت کے وہی ہیں جو حج کے ہیں میں مذکور ہیں۔

وجبات عمرہ عمرہ کے وجبات دو ہیں (۱) صفا و مروہ کے درجہ سے سعی کرنا۔ (۲) سر کے بال مٹانا یا کٹنا۔ (۳) ادا اس کا سعی کے بعد مرنے کا حوالہ دینا ہے۔ و عمرہ کا طواف اگر کرنے کے بعد سعی سے پہلے ہونا صحیح عمرہ کے لئے ہے۔ و طواف کا سعی سے پہلے ہونا سعی کے صحیح ہونے کے لئے ہے۔ و تقاضا شرط ہے سنتہ (عمرہ میں تیسرا واجب بھی ہے وروہ طواف کا اقل حصہ یعنی باقی تین چکر ادا کرنا ہے لیکن یہ شرط میں واجب ہے اس لئے ملک ذکر نہیں کرتے طواف)

(فائدہ) حاصل یہ ہے کہ عمرہ میں چار چیزیں ہیں احرام طواف سعی سر کے بال مٹانا یا کٹنا۔ ان میں سے احرام عمرہ کے لئے شرط ہے و طواف کا کثر حصہ یعنی چار چکر ادا کرنا مکمل ہے و طواف کا اقل حصہ یعنی باقی تین چکر بھی ادا کرنا بھی کرنا و بال مٹانا یا کٹنا یہ تین امور واجب ہیں ہی مختار ہے عمرہ کے احرام و طواف و سعی میں بھی وہ سب چیزیں کی جائیں جو حج کے احرام و طواف و سعی میں کی جاتی ہیں و ان سب چیزوں سے بچنا چاہئے جن سے حج کے احرام و طواف و سعی میں بچنا ضروری ہے و فی کے لئے عمرہ کی میقات وہی ہے جو حج کے لئے ہے (پس آدنی شخص اگر عمرہ کی نیت سے مکہ مکرمہ آئے تو اپنے میقات سے عمرہ کا احرام باندھ کر آئے۔ اور اہل مکہ (اور جو مکہ کے حکم میں ہیں یعنی اہل مکہ و اہل میقات) کے لئے عمرہ کی میقات حلّ یعنی سعیم وغیرہ ہے) اہل مکہ اور جن کے حکم میں ہیں ان کے لئے عمرہ کے احرام باندھنے کا اصل میقات سعیم ہے پھر جعرانہ ہے اس کی فصیل ہو بیت حج کے بیان میں گھر رکھی ہے (۴) فہ عمرہ و فرض یعنی رک عمرہ سے بچنے اور عمرہ سے حال ہونے کی صحت کیلئے عمرہ کے طواف کا کثر حصہ ادا ہونا کل طواف ادا ہونے کے حکم میں ہے لیکن سعی کے پورے ہونے سے پہلے عمرہ سے حدی ہونا اس پر حرام ہے اور طواف کا سعی سے پہلے ادا ہونا سعی کے صحیح ہونے کے لئے شرط ہے (جیسا کہ اوپر لکھا ہے) و سعی کا حلق (سر مٹانا) پر مقدم ہونا واجب ہے۔

عمرہ کی سنتیں اور آداب | عمرہ کی سنتیں و آداب وہی ہیں جو سعی سے ذریعہ ہونے تک حج کے ہیں جن کا بیان پہلے ہو چکا ہے لیکن عمرہ میں جب طواف کی نیت کرنے کے بعد پہل چکر شروع کرتے وقت حجر اسود کو منہام کرے (یعنی دوسرے) نو چہرہ و عباد کے نزدیک جسے کہنا مولود کرے۔

ممنوعات عمرہ | ممنوعات عمرہ (عمرہ کے محرمات و مکروہات) وہی ہیں جو حج کے ہیں اور عمرہ میں ان کے رکاب کا وہی حکم ہے جو حج میں ہے اور ان سب کا بیان ممنوعات حج میں لکھا ہے۔

مفسد عمرہ | عمرہ جمع کرنے سے ذرا ہونا ہے لیکن اس کے لئے دو شرطیں ہیں ایک یہ کہ جلع فعل یا دبر میں وقع ہو جیسا کہ

سنتہ لای و شرع صرف سنتہ مباح و ذرا و باب و شرع سنتہ سرع الطاب سنتہ دروس وغیرہ و مطلقاً سنتہ مسلم کتاب و شرع و غیرہ سنتہ عسر برادرہ سنتہ مباح و عسر برادرہ عسر مباح۔

مصدق میں حصص سے بیان ہو چکا ہے، ورنہ اگر کسی ایک پور طواف یا اکثر حصص یعنی عمارت پر اگر کسی سے پہلے حرج واقع ہو
 ایا تو جو ادا کا اکثر حصہ دیکر عمرہ کا رکن ہے پس عمرہ کے طواف کا اکثر حصہ دیکر سے پہلے بار میں جہاں کرنے سے عمرہ
 فاسد ہو جائے جس کا حج میں وثوب عود سے پہلے حرج واقع کرنے سے حج ناسر ہوگا ہے ورنہ کسی نے حرج کے ساتھ عمرہ دیکر
 کرے تو اس پر واجب ہے کہ اس کا عمرہ کے افعال دیکر کے بعد ہو جائے ورنہ اس عمرہ کو قصا کرے مدہر سے نزدیک
 عمرہ دیکر کے کی وجہ سے اس پر ایک بکری رکھ کر واجب ہے ورنہ تمام شفعی کے نزدیک ایک بکری درم و طواف یا گائے
 ذبح کر دیا جب ہے جیسا کہ حج میں تکمیل ہے اور اگر عمرہ کے طواف کا اکثر حصہ یا و طواف ادا کرنے کے بعد سعی سے پہلے یا طواف
 سعی کرنے کے بعد سر کے منڈانے یا کترانے سے پہلے حرج کیا تو اس کا عمرہ فاسد نہیں ہوگا کیونکہ حرج رکن کی واجبگی کے بعد
 حاصل ہوا ہے اور اس پر حرم کی حالت میں حرج حاصل ہوئے کی وجہ سے ایک بکری ذبح کرنا واجب ہے اور اگر طواف یا سر منڈانے یا
 ناکہ دانے کے بعد حرج کی تو حرم کے ساتھ احرام سے باہر ہو جائے کی وجہ سے اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہوگی ورنہ اگر حرج
 کرے کے بعد حرج کرے تو اس میں حصص و اٹھار و حلاوت تھا وہی ہے جو حج میں مذکور ہے۔

عمرہ کا وقت | جس میں ہوا حج کے مہینوں کے بعد وہ آدھ دوں میں ہو سکے تو اس کی گنج سے سر ہوا دی گنج تک
 ان کے یوم منی یوم عود و یوم ثانی و یام شریف پر عمرہ کا حرام نہ تھا مگر وہ ضروری ہے رجبہ نویں دی گنج کو عود کے دن
 رول سے قبل بعد دن کی صفت سے عمرہ کا احرام بندھے اور پھر مہرب ہے کیونکہ یہ حج دیوں میں عمرہ کا احرام بندھنے
 سے نہ عہد صلہ و سلام سے منع فرما رہا ہے چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ آپ فرماتی ہیں کہ ان چار
 یوم یعنی یوم عود و یوم ثانی و یام شریف کے بعد کے دنوں کے بعد وہ تمام سال میں عمرہ کرنا حلال و جائز ہے اھ اس کو بھی سے روایت
 کیا ہے اور بدین حج میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ عمرہ کا وقت سورے یوم عود و یوم ثانی و یام شریف کے
 تمام سال ہے اور طواف ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی خبر لی ہے اس لئے کہ
 انہما دی مسئلہ نہیں ہے اور فتح ہند میں حضرت بن علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ یہ حج دن یعنی یوم عود و یوم ثانی
 و یوم شریف میں عمرہ کرنا منع ہے ان تمام سے ہے بابت میں جسے عمرہ ہے کہ ہے ۱۰ اور ان دنوں میں عمرہ کرنا اس لئے
 بھی کر وہ ہے کہ نہ دن حج کے سے سعید ہیں ان دنوں میں عمرہ کرنے سے حج کے کاموں میں رکاوٹ ہوگی ورنہ اکثر اس سے حج
 میں اصل واقع ہوگا پس طواف ہند حج کے ہی مخصوص اس اگر کوئی ال روز میں حج بھی کرے وہی طرح درست
 میں ان دنوں میں عمرہ کرے کی ممانعت مطلق طور پر وارد نہیں ہے اس سے بھی ہی جائز ہوتا ہے اس امر کی حقیقت کے لئے ان تمام
 میں عمرہ دیکر ہی ہونا حج کرنے والے اور حج کرے سے سب کے لئے ہے اس لئے اس کو حج کے دنوں میں عمرہ کرنے کی ضرورت
 میں ہے کیونکہ ان تمام سے ہیں و بعد تمام سال میں اس کو عمرہ کرنا جائز ہے اور چھ دنوں میں عمرہ کا مکروہ ضروری ہونا

مطلق طور پر یہ کہ ہے پس کراہت کا حکم عرفہ کے دن تو اس سے قبل درجہ دونوں کو شامل ہے یہی مذہب ہے جس کا وہ دہر
میں بعد ایام بولوسٹ کا اس میں اختلاف ہے ان کے نزدیک نویں ذی الحجہ کو زوال سے پہلے عمرہ کا احرام باندھنا مکروہ
نہیں ہے کیونکہ حج کے رکن و توبہ عرفہ کا وقت رات کے بعد داخل ہوتا ہے رات سے پہلے نہیں یعنی عرفہ کے روزوں میں قبل
و توبہ کا وقت نہیں ہے اس سے اس وقت میں عمرہ کا احرام باندھنا و توبہ عرفہ کو پہلے وقت میں کرنے کا منع نہیں ہوگا اور
اگر مذہب دی ہے تو پہلے بیان ہو چکا ہے۔

(۲) اور اگر کسی نے ان پر حج ممنوعہ ایام میں عمرہ کا حرام باندھ لیا تو یہ عمرہ اس پر لازم ہو جائے گا کیونکہ ان دنوں میں
عمرہ کا شروع ہونا کراہت تحریمی کے ساتھ درست ہے لیکن اس کو اس عمرہ کا ترک کر دینا لازم ہے اگرچہ وہ اس میں حج بھی کرے
تا کہ گنہ سے بچ جائے پس اگر اس نے عمرہ ترک کر دیا تو نصاب عمرہ دیکھئے بغیر احرام سے باہر ہونے کی وجہ سے اس پر یکدم واجب
ہوگا اور لازم ہوئے کی وجہ سے ان ایام کے گزرنے کے بعد اس پر اس عمرہ کی قصا واجب ہوگی۔

(۳) اور اگر اس نے اس عمرہ کو ترک نہ کیا بلکہ اپنی ایام میں ادا کر لیا تو اس کا وہ عمرہ (کراہت کے ساتھ) درست و جائز ہو جائے گا
کیونکہ یہ کراہت لغویہ ہے یعنی کراہت کی وجہ امر حج کی تعظیم نہ کرنا درست حج کے وقت کو دوسرے امور سے خالی نہ کرنا ہے پس ان
ایام میں عمرہ کا شروع ہونا صحیح ہے اعدان دنوں میں ادا کرنے سے دھو جائے گا کیونکہ جب لازم ہو انھما اس نے اس کو دوسرا ہی
دکریا سکھرا و اس پر دم لازم ہونے نہ ہونے کے بارے میں تفصیل ہے اور وہ یہ ہے مولف اگر اس شخص نے اس سال بالکل
حج نہیں کیا تو اس پر کوئی دم واجب نہیں ہوگا کیونکہ وہ دو احرام کا جمع کرنے والا ہے جنی اس نے حرام عمرہ کو احرام حج پر
دھل نہیں کیا اور یہی وہ عمرہ کے حرام کو ترک کرنے والا ہے لیکن اس کا یہ فعل مکروہ تحریمی ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا اور اگر
کسی نے ان مانع یا دم ممنوعہ میں عمرہ کا احرام باندھا تو اس کو اس عمرہ کے ترک کرے کا امر کیا ہے گا اگر اس نے عمرہ ترک کیا اور
عمرہ کا طواف وغیرہ بھی ان دنوں میں نہیں کیا یعنی فعل عمرہ اور اس کے غیر احرام کی حاجت میں رہا بہ نیک کہ ایام تشریف
گزرے اس کے بعد عمرہ کا طواف وغیرہ فعل ارکے تو جائز و درست ہے اور اس پر کوئی دم واجب نہیں ہوگا و اس پر کوئی
کراہت بھی نہیں ہے کیونکہ وہ ایام ممنوعہ میں عمرہ کے افعال ترک کر کے کراہت سے بچ گیا اس لئے کہ ان دنوں میں عمرہ کی
مانعت ہے اور عمرہ سے مراد افعال عمرہ میں اس کو اصل احرام عمرہ کا ترک کرنا لازم نہیں ہے بلکہ افعال عمرہ کا ترک کرنا
واجب ہے خواہ احرام عمرہ کو ترک کر کے افعال عمرہ کے اعدان ایام تشریف کے گزرنے تک تو ترک کرے گا جس کیونکہ
اگرچہ ان دنوں میں احرام باندھنا گناہ ہے لیکن جب ان دنوں میں احرام باندھنا توبہ بقدر امکان اس کا پورا کرنا واجب
ہو گیا اور اگر کوئی شخص ان پانچ دنوں سے پہلے عمرہ کا حرام باندھ چکا ہے اور اس نے اس پہلے احرام سے ان ممنوعہ دنوں
میں عمرہ ادا کیا تو مصلحت نہیں ہے یعنی یہ اس کے لئے مکروہ نہیں ہے ورنہ ہی اس پر کوئی دم واجب ہے اس لئے کہ اس نے

بعض تو بعض کے نزدیک اصل کی روافف کے مطابق ظاہر ہے کہ وہ ترک نہ کرے ورنہ بعض نے کہا کہ اس دوسرے سے بچنے کے لئے
میں عمرہ کا حرم باندھنے کی بناء صحت کی خلاف ورزی سے بچ جائے جیسا کہ دوسرا انہوں نے کہا ہے فقہاء نے کہا کہ ہمارے
مشائخ میں بہت سے اہل علم ہیں جو کہ اس کا ترک کر دے۔ جب کہتے ہیں اگرچہ اس نے حج : سن کرے کے بعد عمرہ کا
احرام باندھ ہو ورنہ بعض متاخرین نے اس کو صحیح کہا ہے اس لئے کہ صحت اور طواف کے بعد حج کے لئے واجب تشریعی
صوفیہ صبر اور مٹی میں رت گزارنے کی سنت مانی ہے پس وہ فعال کے اعتبار سے حج و عمرہ میں جمع کرنے والا ہو جائے گا
اگرچہ احرام کے اعتبار سے جمع کرنے والا نہیں ہوگا اس وقت شخص بلا شک و شبہ حج کے افعال پر عمرہ کے افعال کی پٹا کرنے والا ہوگا
اور یہ مکروہ ہے اور اس سے ظاہر ہے کہ وہ گنہگار قارن ہوگا غور کر لیجئے۔ ۲۔ ورمعدان ایام میں عمرہ کرنا مکروہ بھی ہے
اس سے بھی اس کا ترک کرنا اس پر لازم ہے اور یہ ان ایام میں عمرہ کا احرام باندھنا مکروہ ہونے کی دوسری علت ہے کیونکہ ان
ایام میں عمرہ مکروہ ہونے اور اس کا ترک لازم ہونے کی دو علتیں ہیں ایک حج و عمرہ کے احرام یا فعال کو جمع کرنا دوسرے احرام عمرہ
کا انام مسوغ میں وقع ہونا پس دونوں میں سے جو علت بھی پائی گئی مکروہ ہونے اور ترک لازم کرنے کے لئے کافی ہے لیکن چونکہ
یہ دونوں علتیں غائب ہیں اور اصل طریقہ پر یاد کرنے کے درپہ اس لئے ان ایام کے ساتھ عمرہ کی کراہت کو مفید کیا گیا ہے جیسا کہ ہم
کی عبارت مذکورہ بالا سے اسی کی طرف اشارہ کیا ہے پس اگر اس نے عمرہ ترک کر دیا تو عمرہ کے فعال اور اکتے بغیر حلال ہونے کی
وجہ اس پر دم فرض واجب ہوگا اور اس عمرہ کی قصا بھی واجب ہوگی اس لئے کہ نروم کے بعد ترک کرنے سے قصا واجب ہوتی ہے
اور اگر اس نے عمرہ ترک نہ کیا بلکہ اپنی دونوں میں اور کیا وہ اس کے لئے جائز و کافی ہے اس لئے کہ یہ کراہت خیرا ہے یعنی اس کو
ان دونوں میں حج کے بانی عمل اور کرنے میں مشغول ہونا ہے پس اس کو ان بعد اعمل کی ادائیگی کے لئے عطا کیا ہے ورنہ دوسرے امور
سے خالی کرنا واجب ہے اور یہ وجوب عمرہ کے شروع ہونے کی ہی نہیں کرنا اور اس پر دم واجب ہوگا اس لئے کہ اس کو اس عمرہ کا ترک
ترک واجب تھا اور اس سے ترک نہیں کیا اور حج کا حق کرے سے جس عمرہ کا احرام باندھنے کی صورت میں دم واجب ہونے کی دوسری
وجہ یہ بھی ہے کہ اس نے دو احراموں کو جمع کیا ہے اور حج کا حق کرانے کے بعد عمرہ کا احرام باندھنے کی صورت میں دم واجب ہونے
کی دوسری وجہ یہ ہے کہ اس نے افعال عمرہ و حج کے بعد فعال میں جمع کیا ہے اور یہ دم کفارہ یعنی دم جبر ہے اس لئے وہ
اس میں نہ کھائے نہ

[illegible]

دو حج یا دو عمروں کو جمع کرنا اور ایک حرام پر دوسرا حرام کو ملنا

دوبارہ دھج و دو بازیدہ عمودوں کو حرام یا فحل کے اعتبار سے حج کرنا مطاف منوع و مکروہ ہے حرم جمع کرے والا آفاقی یا ملکی سے ہدایہ میں تصریح کی ہے کہ یہ بدعت ہے۔ ورنہ یہ الیمان میں اس بارے میں بہت شور دیا ہے۔ ویکہا ہے کہ دھج یا دو عمودوں کے احرام میں جمع کرنا حرام ہے۔ اس لئے کہ یہ بدعت ہے۔ اھ مسئلہ اور یہ اصل کی راایت پر مبنی ہے جس میں ہے کہ دھج و دو عمودوں کو جمع کرنے کے حکم میں کوئی فرق نہیں ہے جب کہ آگے آئے ہیں اور نا رفاہیہ میں ہے کہ حج اور عمرہ کے حرام میں جمع کرنا بدعت ہے اور عباسی کی جامع الصغیر میں ہے کہ یہ حرام ہے کیونکہ یہ کبر لک کر ہے ہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سی طرح مروی ہے مسئلہ اور محدث میں ہے کہ دو عمودوں کے حرام میں جمع کرنا مکروہ ہے اور دھج کے احرام میں جمع کرنے کے مستثنیٰ دو واسیں ہیں اشدان دونوں میں اخیر یہ ہے کہ مکروہ نہیں ہے یعنی ظہر الرواس میں مکروہ نہیں ہے اس لئے کہ دو عمودوں کے احرام میں جمع کرنے کی صورت میں وہ دونوں کے افعال میں جمع کرنے والا ہوگا کیونکہ وہ دونوں کو یک ہی سال میں کرے گا و دھج کے احرام کو جمع کرے کی صورت میں وہ ایک سال میں دونوں کو کرے گا جمع کرنے میں نہیں ہوگا بس مکروہ ہمیں ہے اھ مسئلہ اور اس کی بعض دو عمودوں کو جمع کرے کے باب میں آئے گی (توضیح)۔ وہ اسی طرح آفاقی کے حق میں حج کے حرام پر عمرہ کے احرام کا اضافہ کرنا مکروہ ہے لیکن آفاقی کے لئے عمرہ کے احرام پر حج کے حرام کا اضافہ کرنا بالکراہت جائز ہے اور ملکی کے لئے یہ مفسد (یعنی دونوں واجب) مکروہ ہے۔ اھ اگر کسی سے دھج یا دو عمودوں کو جمع کیا نو دونوں اس کے ذمہ لازم ہو جائیں گے مگر دونوں کے بعد ایک ساتھ ادا کرنا جائز نہیں بلکہ ایک کو ترک کرنا واجب ہوگا اور حج ترک کرنے کی صورت میں اس حج کی نضا آئندہ سال اور بدہ ترک کرنے کی صورت میں عمرہ کی قضاء ایک عمرہ سے فارغ ہوئے کے بعد واجب ہوگی اور ترک کی وجہ سے دم بھی واجب ہوگا جب کہ مفصل آگے ہے مسئلہ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹

ہے۔ یہی حکم ہے کہ (کس پر دم رفق بھی لازم ہوگا موقوف) اور اگر کس کا حج نہ کرنا انصاریک وجہ سے ہے تو اس پر دو حج و روزه
عمرہ فضا کرنا واجب ہے کیونکہ وہ احرام میں سے بلا فسخ یعنی عمرہ ادا کئے بغیر ہوا ہے۔

(۹) اور اگر کسی نے وقوف عرفہ کے وقت عرفات میں وقوف کرنے ہوئے دن یا رات میں دوسرے حج کا احرام باندھا تو وہ
ابو جعفر و امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک دوسرا حج بھی لازم ہو جائے گا امام محمد کا اس میں اختلاف ہے یعنی امام محمد کے نزدیک
دوسرے حج لازم نہیں ہوگا بلکہ اس کا احرام بطل ہو جائے گا اور امام ابو جعفر و امام ابو یوسف کے نزدیک بالاسبق دونوں سے
کسی ایک کا احرام بلا فصل ترک ہو جائے گا اس لئے کہ اگر ایک ترک نہ ہو اور وہ اس کے لئے بھی وقوف عرفہ کرے تو وہ ایک سال
میں دو حج کرنے والے ہو جائے گا اور یہ امر غیر مشروع ہے لیکن امام ابو جعفر کے نزدیک دوسرا حرام وقوف عرفہ کی وجہ سے ترک
ہو گا اور اس پر دنوں حضور کے نزدیک دم رفق، دو سفر و حج کی بجائے ایک عمرہ ادا کرنا، اور اس سفر و حج کو آئندہ کسی سال
فضا کرنا واجب ہوگا کیونکہ وہ حج فوت ہو جانے کے حکم میں ہے جس حج کا حرام باقی ہے اس کے افعال پر تنویر اکیہ کے صدر
ہو جائے۔ ورواق عرفہ کے بعد مزدلفہ کی رات میں دوسرے حج کا احرام باندھنے کا بھی یہی حکم ہے۔ ورواق عرفہ سے پہلے
مزدلفہ کی رات میں یہ حکم نہیں ہے جیسا کہ یہ باب پوشیدہ نہیں ہے واما علم، وہ امام ابو جعفر کے نزدیک وقوف عرفہ سے دوسرے
حج کا حرام ترک ہو جانے کا حکم اس وقت ہے جبکہ دوسرے حج کا احرام عرفہ کے دن میں وقوف کے وقت باندھا ہو یا دن میں
وقوف عرفہ نہ کیا ہو و یوم تحر کی رات کو دوسرے حج کا احرام باندھا ہو بلکہ اگر دن میں وقوف عرفہ کرنے کے بعد یوم تحر (یعنی مزدلفہ)
کی رات کو دوسرے حج کا احرام باندھا تو امام ابو جعفر کے نزدیک وقوف مزدلفہ سے دوسرے احرام کا ترک لازم آتا ہے ووقوف عرفہ
سے ہیں پس اگر دن میں وقوف عرفہ کرنے کے بعد یوم تحر کی رات کو مزدلفہ میں دوسرے حج کا احرام باندھا تو دوسرے حج کا احرام
مزدلفہ میں وقوف کرنے یا وقوف مزدلفہ کی دانگی کے لئے روضہ ہونے کے ساتھ ترک ہو جائے گا جیسا کہ طہر و اب ہر قیاس
کرنے سے ظاہر ہوتا ہے۔ اس صورت میں وقوف عرفہ سے دوسرا حرام ترک نہیں ہوگا کیونکہ وقوف عرفہ پہلے ادا ہو چکا ہے
اور سبب ترک بنا کر ہو جائے گا اور اس کا دوسرا حرام ترک ہو جائے گا اس لئے کہ اگر وہ ترک نہ ہو اور وہ شخص دوسرے حج کی
دانگی کے لئے مزدلفہ سے عرفہ کی طرف واپس لوٹے اور وقوف عرفہ کرے تو وہ ایک سال میں دو حج کرنے والا ہو جائے گا
ورہ امر غیر مشروع ہے۔

(۱۰) مذکور بالا سطور میں حرم کے اعتبار سے جمع میں انجمن کا بیان ہوا اب افعال کے اعتبار سے جمع کرنے کا بیان
ہو رہا ہے اور اس کے جمع میں حرامی جنین علی سرخی کہتے ہیں اور اس کی صورت یہ ہے کہ وقوف عرفات کا دن گزرنے کے بعد
دوسرے حج کا احرام باندھے (موقوف) پس اگر کسی شخص نے دوسرے حج کا احرام باندھا اس طرح کہ وقوف عرفات کا
وقت گزرنے کے بعد یعنی یوم تحر (دوسویں) کی کچھ کی فجر طلوع ہونے پر دوسرے حج کا احرام باندھا تو ہمارے فقہور اماموں کے نزدیک

اسے زائد دوسرے مصرف و ریزہ عن یوم تکسہ سراج اللہ و غیرہ معطاً مکہ باب و سفر و قح و بحر و غسوس منقطعاً۔

اس حق سے قسم ہو جاتا ہے اس سے اس کا حق کو یہ ہے حج کے حرم پر چڑھتا نہیں ہے ورنہ دوسرے احرام پر چڑھتا ہے اسی سے ایک دم جنایت واجب ہوگا، مولف، اور اگر اس نے حق نہیں کیا بلکہ شہرہ سال تک احرام کی حالت میں رہا اور دوسرے حج واکر کے حق کو کر احرام سے حلال ہو چو کہ اس سے پہلے حج کے حق کو بنے وقت سے مؤخر کیا ہے اس لئے امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس پر تیسرا دم واجب ہوگا، صاحبین کا اس میں اختلاف ہے کیونکہ امام صاحب کے نزدیک حلق کو ایام مکہ سے مؤخر کرنا ترک واجب ہے جس کا نزدیک دم کا کون سے ہوتا ہے اور صاحبین کے نزدیک جب بھی حق کرے گا اس کا واجب ادا ہو جائے گا اسی سے ان کے نزدیک تیسرے کچھ واجب نہیں ہوگا اور اگر پہلے حج کا حق ایام مکہ کے بعد آئندہ سال دوسرے حج سے فارغ ہونے سے پہلے کسی وقت کرے تو اس پر دوم توپا لگائی واجب ہوں گے، ورنہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس پر تیسرا دم بھی واجب ہوگا اور صاحبین کے نزدیک تیسرا دم واجب نہیں ہوگا سہ

۱۔ اگر کسی کا حج خوب ہو یا اور اس نے عمرہ کے افعال ادا کر کے فوب سدرے حج کے احرام سے حلال ہوئے سے پہلے دوسرے حج کا احرام باندھا تو اس کو دوسرے احرام کا ترک کرنا لازم ہے اس سے کہ وہ احرام کے غبار سے حاجی ہے کیونکہ اس کا حج کا احرام ابھی بنی ہے اور ادا کے اعتبار سے عمرہ ہے کیونکہ وہ عمرہ کے افعال ادا کر کے حلال ہوگا اگرچہ اس کا احرام عمرہ کے احرام میں تبدیل نہیں ہوگا اس جب اس دوسرے حج کا احرام باندھ لیا تو وہ رجوع کے احرام کو جمع کرنے والا ہو اور بدعت ہے پس اس کو چاہئے کہ دوسرے حج کا احرام ترک کر دے اور فوب شدہ حج کے احرام سے عمرہ کے افعال ادا کر کے حلال ہو جائے، اس پر ترک احرام کر کے قبل از وقت اس سے حلال ہو جائے کی وجہ سے دم واجب ہوگا اور اس پر ایک عمرہ اور دو حج فضا کرنا واجب ہوگا لیکن اگر وہ افعال عمرہ ادا کر کے فوب شدہ حج کے حرم سے باہر نہیں ہو تو اس پر دوسرے حج واجب ہوئے سہ

روایات زیادہ عمروں کو جمع کرنا | ۱۔ جاسا ہے کہ نعم کا اس باب پر خلاف ہے کہ دو عمروں کے احرام کو جمع کرنے کے سبب سے دم واجب ہوتا ہے، اور دوسرے حج کے احرام کو جمع کرنے کے سبب سے دم واجب ہونے میں اختلاف ہے، صحابہ کہتے ہیں کہ اس سے دو روئے ہیں، میں ان دونوں میں وجوب کی روایت اصح ہے، عمرہ شری وغیرہ اس کی تصریح کی ہے اور بعض نے کہا ہے کہ اس بارے میں ایک ہی روایت ہے اور وہ وجوب کی روایت ہے، میں اہم روایت شہدہ کہ ایک ہی روایت ہے سہ خاجی بخوبی نے کہا ہے کہ امام محمد نے حج و عمرہ میں دو حج کو جمع کرنے کی صورت میں دم واجب ہونے کا ذکر نہیں کیا اور دو عمروں کو جمع کرنے کی صورت میں دم واجب ہوئے کا ذکر کیا ہے اور بسوط کے ساتھ کہ یہاں میں دو حج کو جمع کرنے کی صورت میں بھی دم واجب ہوتا ہے کیا ہے میں بعض مسیح نے اس پر اس بارے میں دو روئے ہیں، قرینہ ہے، ورنہ بعض نے کہا کہ ان دونوں کتابوں کی روایت میں کوئی فرق نہیں ہے، جامع صغیر میں وجوب دم کا ذکر کرنا وجوب کا سبب موجود ہونے کے بعد اس کی نفی نہیں کرنا اس لئے کہ جمع بین عمر میں دم کا واجب ہونا، اس کی عدم ضرورت کی وجہ سے ہے اور یہ عمر مشرعت جمع میں تجنیس میں بھی موجود ہے، ان دونوں قسم کے جمع میں فرق سبب نہ

سہ کچھ شرح وار دس و عہد و باب دوسرے قطعاً و بعضاً سہ باب دوسرے و عہد و فوج سہ شرح العباب۔

کرتے ہوئے جو بعض نے کہا ہے کہ دو حج کے جمع کرنے کی صورت میں احال کے اعتبار سے جمع کرنے والا نہیں ہوگا اس لئے کہ دوسرے حج کے
 فعال دوسرے سال میں ادا کئے جائیں تو یہ حج کے خلاف عمرہ کے کہ دوسرے عمرہ بھی اسی سال رکھے گا اس وہ دو عمروں میں فعلاً بھی جمع کرے وہ
 ہوگا یہ بات صحیح نہیں ہے اس لئے کہ اسی سال دوسرے عمرہ ادا کرنے پر ہی نہ ہونے سے دونوں عمروں کا فعلاً جمع ہونا لازم نہیں تاہذا
 مردوں قسم کے جمع ہر برس میں وجہ یہ ہے کہ اس بارے میں مذہب وجوب کے سوا کوئی روایت نہیں ہے سہ اور عرج میں کافی
 سے مذکور ہے کہ بعض فقہانے کہا ہے ان دونوں روایات میں بھی جرح و تضعیف کی روایت اور اس کی روایت میں کوئی حدیث نہیں ہے
 کوئی جرح و تضعیف کی روایت میں جمع میں انجمن کی صورت میں دم جمع و احسان سے سکوت ہے و اس میں اس کی تفسیر کی ہے
 درجش نے کہا کہ اس میں مرد و عورتوں میں ہر عدم شامی رحمہ اللہ سے کہ کتاب ماضی یعنی مسوط بھی کہیں ہر مرد و عورتوں میں ہے
 اسی سے فقہانے اختلاف روایت کے ثبوت کی بنا پر وہ یہ وجوب کی تصحیح کی ہے ورنہ درجش نے دو روایتیں نہیں دیں کہ یہی وجوہ
 کی روایت ہے کہ کتاب التل اور جامع الصغیر دونوں امام محمد کی کتاب میں ہیں بوطریقہ یہ کہ جو حضرات اس سے کسی ایک میں
 ۱۰ فصل مذکور ہے اور دوسری میں مقید مذکور ہے نو مضمون کو مقید درج کیا جائے گا یہی سے فتح مقدر میں کہ ہے کہ اوجہ یہ ہے کہ اس
 بارے میں سوائے روایت وجوب کے دیگر کوئی روایت نہیں ہے سہ

۲۔ دو عمروں کو جمع کرنے کا حکم ایک ساتھ یا آگے پیچھے یا فصل عمل احرام باندھنے، خدایت روم، ماجر کے ساتھ یعنی
 فصل کے فصل کے ساتھ حرم باندھنے روم ترک اور دم ہونے کے بعد وقت ترک وغیرہ امور جس ہر طرح میں انجمن میں
 گذر چکا ہے ان میں سے جو امور جمع ہیں عمرتین میں پائے جاسکتے ہوں ان سب میں دو عمروں کے حرام کو جمع کرے کے حکام دو
 حج کے حرام کو جمع کرنے کی طرح ہیں۔

۳۔ پس اگر دو عمروں کا حرام اکٹھا نہ دیا گئے بھیجے اس طرح باندھا کہ ہے ایک عمرہ کا حرم باندھا پھر اس عمرہ کی
 سعی سے فی راع ہونے سے پہلے دوسرے عمرے کا احرام باندھا اسی خواہ پہلے عمرہ کے طواف کا ایک چکر کر کے یا پور طواف کر کے
 باندھا طواف مکمل نہیں کیا ورنہ اس سے پہلے ہی دوسرے عمرہ کا احرام باندھا تاہم امام ابوحنیفہ و امام ابو یوسف کے نزدیک دوسرے
 عمرہ بھی لازم ہو جائے گا ورنہ محمد کا اس میں خلاف ہے ریحی امام محمد کے نزدیک دوسرے عمرہ لازم نہیں ہوگا، مؤلف) پس دونوں کا
 اکٹھا حرام باندھنے کی صورت میں ان دونوں میں سے کوئی ایک عمر میں ہو پر نہایت بعض کے بغیر یہ ترک ہو جائے گا ورنہ گئے حجے حرام
 باندھنے کی صورت میں دوسرے عمرہ کا حرم ترک ہوگا اس امام ابو یوسف کے نزدیک جب وہ ان دونوں کا حرم باندھنے سے قاصر
 ہوگا تو اسی وقت ایک حرم ترک ہو جائے گا ورنہ امام ابو یوسف کے نزدیک جب وہ دونوں میں سے کسی ایک احرام کے اعلان د
 کرنے کے لئے نہ مکرر کسی طرف روانہ ہوگا اس وقت دوسرے احرام ترک ہو جائے گا ورنہ اس کے مطابق جب وہ ایک عمرہ کے
 اعلان شروع کر چکا اس وقت دوسرے کا حرم ترک ہو جائے گا اور امام محمد کے نزدیک اکٹھا احرام باندھنے کی صورت میں صرف

کوئی نہ کہ جب عمرہ لے کر پہنچے احرام باندھنے کی صورت میں صرف پہلے عمرہ لازم ہوگا اور اس شخص پر شیشوں کے نزدیک دوسرے عمرہ ضروری نہ ہوگا۔ اسی میں ہمارے حکم کی ایک مثال ہے کہ حج کے ایک سال میں عمرہ کا شرارت کرے اور تاجیر سے دوسرے عمرہ کا حرم باندھے یعنی پہلے عمرہ کی سعی سے فارغ ہو کر حلق سے پہلے دوسرے عمرہ کا احرام باندھنے سے پہلے اس میں کوئی نہ کہ باطل ہو جائے گا اور وہ دونوں میں سے کسی کو بھی رک نہ کرے اور اس پر دم جمع و جب ہوگا اور اس نے دوسرے عمرے سے فارغ ہونے سے قبل پہلے عمرہ سے حلال ہونے کے لئے سر منڈا دیا تو اب اس پر دوسرے عمرہ حرم ہے جس کا اثر تکب ہونے کی وجہ سے بالاتفاق دوسرے عمرہ واجب ہوگا اور عمرہ کے بارے میں ناخبروں کی وجہ سے کوئی دم و جب نہیں ہوگا۔ کیونکہ عمرہ میں حلق کرنے کا کوئی معین نہ نہیں ہونا جیسا کہ عمرہ میں میاں ہو چکا ہے اور اگر دوسرے عمرہ سے فارغ ہو کر پہلے عمرہ کے لئے سر منڈا تو اب اس پر دوسرے عمرہ واجب نہیں ہوگا۔ یعنی صرف دم جمع واجب ہوگا اور اس میں وہ دونوں عمروں کے احرام کی ہر چوٹ کا مؤثر ہے۔ (۴۷) اور اگر پہلے عمرہ نہ کر دیا اس طرح پر موقوف کرے سے پہلے حلق کر لیا پھر دوسرے عمرہ کا احرام باندھا تو دوسرے عمرہ کو ترک کر دے اور پہلے عمرہ کے فعلان ذکر کے س کو پہلے کرے اس لئے کہ فاسد عمرہ پورا کرنا واجب ہونے میں صحیح کی طرح معتبر ہے جس طرح پہلے عمرہ صحیح ہوئے کی صورت میں اس کے احوال پر دوسرے عمرہ کو ترک کرنا واجب ہوتا ہے۔ اسی طرح فاسد عمرہ کے فعلان ذکر کو ترک کرنا بھی واجب ہے۔ (۴۸) اگر پہلے عمرہ کو ترک کرنے کی نیت کی اور نیت کی کہ اس کے احوال دوسرے عمرہ کے لئے ہوں گے تو اس کی یہ نیت بے فائدہ ہے کیونکہ اس کا ترک کرنا صرف پہلے عمرہ کے لئے ہی معتبر ہوگا۔ اسی طرح دوسروں کے جمع کرے کی صورت میں بھی یہ حکم ہے۔

(۴۹) اگر کسی نے حرم باندھا اور کسی معین نے کی نیت نہیں کی۔ یعنی حج یا عمرہ کو متعین نہیں کیا۔ پھر طواف شروع کیا تو معین کے لئے اس سے کم چہرے پھر دوسرا حرم عمرہ کا باندھا تو وہ اس کو ترک کرے اس لئے کہ طواف شروع کرتے ہی اس کا احرام عمرہ کے لئے معتبر ہو گیا۔ پس جب اس سے دوسرے عمرہ کا احرام باندھا تو وہ دوسروں کو جمع کرنے سے پہلے ہی ہند میں دوسرے عمرہ رک کرنا واجب ہو گیا جیسا کہ پہلے ذکر کیا ہے۔ (۵۰)

دو مختلف نسک یعنی حج اور عمرہ پر احرام کو ملانا

دو مختلف نسک یعنی حج و عمرہ کے احرام کو ملانے کی دو قسمیں ہیں۔ اول عمرہ کے احرام پر حج کا احرام ملنا اور وہ یہ ہے کہ پہلے عمرہ کا احرام باندھے پھر عمرہ کا طواف کرنے سے قبل یا طواف کے بعد عمرہ کے احرام سے حلال ہوئے پس حج کا احرام باندھے۔ دوم حج کے احرام پر عمرہ کا احرام ملنا اور وہ یہ ہے کہ پہلے حج کا احرام باندھے پھر طواف دوم سے قبل یا اس کے بعد حج کی سعی کرنے سے قبل یا سعی کے بعد احرام حج سے حلال ہونے سے قبل مؤثر ہے۔ عمرہ کا احرام باندھے پہلی قسم یعنی عمرہ کے احرام پر حج کا احرام ملنا آؤنی کے لئے اس کے احرام و شہد و فح و حروش وغیرہ منقطع۔

یا اگر ایست جائز بلکہ مسح ہے اور ہاں مکہ کے لئے مکروہ ہے نہ دوسری قسم قافی و رقی دونوں کے لئے مکروہ ہے لیکن نکی کے حق میں آفتی
کی نسبت زیادہ شدید گریہت اور سب بڑی بُری ہے۔ نہ دونوں قسموں کی تعمیل سے گناہ لگ رہے گی یا نہیں ہے (مؤلف)

عمرہ کے احکام پر حج کا احرام ملنا پہلی قسم حسی عمرہ کے احکام پر حج کا احرام ملانے کی جزئیات مندرجہ ذیل ہیں :
جب کسی قافی نے عمرہ کے احرام پر حج کا احرام داخل کیا اگر اس نے عمرہ کے طواف
کے اکثر پھیرے (چار چکر) کرنے سے پہلے معنی میں یا مکہ جکر کر کے یا عمرہ کا طواف شروع کرنے سے قبل حج کا احرام پڑھا تو وہ فارغ مسئول
ہوگا یعنی وہ ہر کسی بُری کے قارن ہوگا اور اس پر دم شکر دم مفرات واجب ہوگا و اگر اس نے عمرہ کے طواف کے اکثر پھیرے حج
کے مہینوں میں کرنے کے بعد حج کا احرام پڑھا اور اسی سال اپنے وطن واپس ہوئے بغیر حج کیا تو وہ منع ہوگا جب تک جمع کے
ماہ میں بھی گزرتا ہے و اس پر بھی دم شکر دم مفرات واجب ہوگا (مؤلف) و اگر اس نے اس سال حج نہیں کیا یا حج کو کیا
لیکن رملو کے حرام سے عدالت تو کرے و من حدای پھروں سے واپس گئے حج کیا یا اس کا حج و عمرہ دونوں مفرد ہوئے گئے (مؤلف)
(اور اس پر دم واجب نہیں ہوگا، مؤلف)

۱۲۳ اہل مکہ اور جو اہل مکہ کے حکم میں ہے جیسا کہ صفات و مکہ مکرمہ کے درمیان طائفے میں رہے و اسے وروہ قافی جو مکہ مکرمہ
میں تکرہ ہل مکہ کے حکم میں ہو گیا ہے نہ سب کو حرام کرنا یعنی عمرہ درج کا احرام مکہ ساتھ نہ تھا جب حج کے احکام پر عمرہ کا حرام داخل کرنا
یہ عمرہ کے احکام پر حج کا حرام داخل کرنا منع ہے پس گریہت میں سے کسی نے ایسا کیا تو وہ ممنوع فعل کا مرتکب ہوگا و اس پر اس سے
بہر ہونا معنی اس کو ترک کرنا واجب ہوگا اس اگر کسی نکی شخص نے عمرہ کے احرام پر حج کا احرام داخل کیا اس طرح کہ پہلے حج کے مہینوں پر
ماہ سے پہلے عمرہ کا حرام پڑھا پھر اس پر حج کا حرام داخل کیا تو اس مسئلہ کی میں صورتیں ہیں تیس اگر اس نے عمرہ کے احکام کے ساتھ
حج کا حرام بھی پڑھا تو وہ اہل طواف عمرہ کو ترک کر دے یعنی معصیت سے بچنے کے لئے اس پر اسے دونوں میں سے کسی ایک کا احرام
ترک کر دینا ضروری و واجب ہے و عمرہ کا ترک کرنا اوی ہے و اس کی صورت یہ ہے کہ وہ فی الحال عمرہ کے فعل یا مکہ ترک کر دے
کوئی فعل بھی ادا کرے حتی کہ حج سے پہلے کوئی طواف بھی نہ کرے اگرچہ عمرہ کا طواف شروع کرنے سے پہلے طواف دوم میں سے
سے ہو کہ وہ بھی عمرہ کا طواف بن جائے گا پس جب وہ دونوں کے وقت میں و قوت مفرات سے اس سے عمرہ کا احرام یا ایست خود کو
رک ہوئے گا وہ پہلے حج کے فعل یا کرے اس پر عمرہ ترک کرنے کی وجہ سے دم رفق و اس عمرہ کی قضاء واجب ہوگی و اگر
کسی کو ترک نہ کیا بلکہ حج و عمرہ دونوں کے فعل ادا کرے تو یہ اس کے لئے کافی ہے و مدہ بُرائی کا مرتکب نہ ہوگا (مؤلف) و اس پر جمع
بین منکسین کی وجہ سے ایک دم ادم جمع واجب ہوگا اور اگر کسی نے پورے طواف یا اکثر حصہ طواف یعنی چار یا زیادہ چکر کرنے کے بعد
حج کا احرام پڑھا تو وہ عمرہ ترک نہ کرے بلکہ راقی حج کو ترک کر دے کیونکہ اکثر کے لئے قیل کا حکم ہوتا ہے اس سے عمرہ کا ترک کرنا
دستور ہے جب کہ عمرہ سے فریغ ہونے کی صورت میں ہے و اس پر یک دم واجب ہوگا کیونکہ اس نے نکی ہوئے ہوئے عمرہ کے
لئے سبب و شرط مکہ سبب و شرط و حج و عمرہ

حرم سے ہونے سے پہلے حج کا احرام باندھنا ہے۔ ورنہ ہلکے لئے عمرہ نہ حج کو جمع کرنا مذہب سے بھی ریم واجب ہوگا کہ جس شخص کو حج کا ترک کرنا مذہب سے منع ہو اور اس نے اس کو ترک کر دیا تو اس پر دم فرض واجب ہوتا ہے اور اس پر چھوڑے ہوئے حج کی قضاء اور حج چھوڑنے کے سبب سے ایک عمرہ کرنا واجب ہوگا اور مبسوط میں ہے کہ وہ ان دونوں میں سے کسی کو بھی ترک نہ کرے اس لئے کہ اگر کے لئے کمال کا حکم ہوتا ہے پس وہ ایسا ہے گویا کہ اس نے عمرہ سے عدل ہونے کے بعد احرام باندھا ہے اور اس پر دم جمع واجب ہوگا پس وہ اس میں سے کھائے اسی بی بی نے اس کو خطا پر اور یوں فرمایا ہے کہ صحت پر ہے اس کو وہی رک وہی رک وہی رک وہی رک کہ ہے کہ وہ حج کو ترک کرے کیونکہ ب عمرہ کا ترک کرنا دشوار و متعذر ہے اور اگر کسی نے عمرہ کے طواف کا قیل حصہ یعنی مکہ یا دو یا تین چکر دینے کے بعد حج کا احرام باندھا تو اس میں ہمارے فقہاء اختلاف ہے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک حج کا ترک کرنا اور ہے اس طرح پر کہ مثلاً جب عمرہ کے احکام ادا کر کے حلق کرے تو اس وقت حج ترک کرے کی بھی بہت کچھ گزرے وہ اس حلق سے عمرہ سے بھی از خود حلال ہو جائے گا۔ ورنہ کسی کے لئے صرف زبان سے رک کا لفظ کہیں اس میں غیب کر لینا کافی نہیں ہے بلکہ بصریہ ترک کرے (حرام ترک کرنے کی تعمین آگے آتی ہے مؤلف) اور اس پر ترک کر کے کی وجہ سے دم فرض واجب ہوگا اور اس پر دم حج کو قضا کرنا اور مکہ عمرہ کرنا واجب ہوگا حج کی قضا اس لئے ہے کہ شروع کرنے کی وجہ سے وہ اس پر دم واجب ہوگا اور عمرہ کی قضا اس لئے ہے کہ وہ فائز الحج کے حکم میں ہے ورنہ حج عمرہ کے فعال داکر کے حج کے حرام سے باہر ہوتا ہے اور یہاں اس صورت میں اس کو عمرہ سے اعلان اور کو کے حلال ہونا دشوار ہے کیونکہ اس طرح اس کو دو عمروں میں اعلان کے اعتبار سے جمع کرنا مذہب سے منع ہے اور ممنوع ہے پس اگر وہ اس سال حج نہ کرے تو اس پر دو عمروں کی قضا واجب ہوگی لیکن اگر حرام سے عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد ابھی و طواف عرفہ کا وقت باقی تھا اور اس نے چھوڑے ہوئے حج کا احرام باندھ کر سی سال وہ حج قضا کرے تو وہ عمرہ حج چھوڑنے کی وجہ سے واجب ہوتا ہے وہ اس سے ماحول ہونے کا یعنی ب اس کا کرنا اس پر واجب نہیں ہوگا کیونکہ ب وہ وقت الحج کے حکم میں نہیں ہے بلکہ محصر کے حکم میں ہے اس اگر محصر احرام حج سے حلال ہو جائے اور پھر اسی سال حج کرے تو ب اس پر عمرہ کرنا واجب نہیں ہوتا جس اسی سال منزدہ حج کرنے کی صورت میں اس پر دم جبر بھی واجب ہوگا اس لئے کہ اس کا حج منع ہو جائیگا اور وہ کسی اور کی منع کرنا منع ہے اور اس کو فرض کا حکم ہے پس اس پر دم واجب ہوں گے اب حج کے چھوڑنے کا اور دوسرا چھوڑنے کے بعد پھر حج کرے کام خلاف دوسرے سال حج کرنے کے رک اس صورت میں حج کے تیسوں سے پہلے لازم شدہ عمرہ حج ترک کرنے کی وجہ سے واجب ہو سکتا ہے اس کے بعد حج قضا کرے و اگر اسی سال میں رمضان حج کا عمرہ کرے تو بھی ہو سکتا ہے لیکن حج کرنے کے بعد جب امام تشریف بھی گئے ہیں تب کرے اور آئندہ سال فقط حج کرے سکتا ہے اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک صورت مذکورہ میں عمرہ کو ترک کرنا پسندیدہ و ہی ہے پس اگر اس نے عمرہ کو ترک کر دیا تو ترک عمرہ کی وجہ سے اس پر دم فرض اور صرف عمرہ کی قضا واجب ہوں اگر وہ اس عمرہ کو اسی سال قضا کرے کیونکہ بخلاف حج کے عمرہ کا ایک سال میں مکہ دکر یا جاتر ہے اور اگر حج پر عمرہ کو ترک نہ کرے بلکہ دونوں کو ادا کیا تو ترک ہمت کی برائی کے ساتھ دونوں صحیح و

حج بدل یعنی دوسری طرف سے حج کرنا

(نصائح خوب و بے غش)

اپنے اعمال کا ثواب

دوسرے کو بدیہ کرنا

انصالِ ثواب یعنی جتنا ہے کہ شخص نے عمل کا ثواب کسی دوسرے شخص کو جو وہ مردہ ہو یا مردہ ہو کر رہا ہے درود
اعل خود نما ہو یا روزہ یا صدقہ یا حج یا طواف یا غزہ یا کوئی درجہ برت ہو مثلاً صدقہ نماز یا حج یا غزہ یا کوئی
دوسرے کو بدیہ کرنا دیکار و انبیاء کریم صلوٰۃ و سلام و سجدہ و دو رکعت بعد بھیجی کی خبروں کی زیارت تو مرنے کو کھن
دوب اور ہر قسم کی نیکی سہل پس جب کسی شخص نے ان اعمال میں سے کوئی عمل کیا اور اس کا ثواب کسی
دوسرے مردہ یا مردہ شخص کو بدیہ کر دیا تو بدیہ جائز ہے اور یہ ثواب ہمارے مندرجہ و فقہ کے نزدیک اس شخص کو پہنچ جائے گا سہل
اس سے معلوم ہو کہ جس شخص کا ثواب کھ جائے وہ خود مردہ ہو یا زندہ ثواب کھتے ہیں کوئی فرق نہیں ہے (پس دونوں کے سے
ثواب پہنچا جائے اور دونوں کو ثواب پہنچ جائے گا) و فقہ کے اس کو مطلق میں کرنے سے نہ ہونے کے کہ اس میں بھی کوئی فرق
نہیں ہے خود اس نیک عمل کو کرنے وقت کسی دوسرے کے لئے نیت کرے یا خود اپنے لئے نیت کر کے عمل کرنے کے بعد اس کا ثواب
دوسرے کے لئے بدیہ کر دے اور فقہ کے اس کو مطلق سارا کرنے سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ فرض و نفل کے بعد اس کا ثواب بھی
کوئی فرق نہیں ہے اس اگر کسی نے فرض نماز کی اور اس کا ثواب کسی دوسرے کو بخش دیا تو درست وہاں ہے لیکن اس سے اس کو
دوبارہ اپنا فرض یا اگر مال زعم میں ہو گا کیونکہ اس کا ثواب دوسرے کو بخش دینے سے یہ دم نہیں آتا کہ اس کے ذمہ سے فرض دا
نہیں ہو۔ مگر روق میں یہ مسئلہ نفل کر کے بعد سمجھا ہے کہ میں نے اس کو کسی کتاب میں مسعود میں پاپا۔ و ریح روق میں یہ بھی ہے
کہ اگر کسی شخص نے کسی شخص سے اپنی عبادت پر کچھ دنیاوی معاوضہ بیکر وہ عبادت معاوضہ دیے والے کے لئے گردی تو میں نے
اس کے متعلق کوئی حکم کسی کتاب میں نہیں دیکھا اور یہ اس کے لئے جائز نہیں ہوتا ہے سہل یعنی اس سے نہ گرس نے بتی
سابقہ دوسرے معاوضہ ہلے تو یہ اس عبادت کو شروع کرنا ہو و ایسا کرنا قطعاً باطل ہے اور اگر معاوضہ اس لئے یا کہ تندرہ
اس عمل کو کرنا تو یہ عبادت پر حرج بنانا اور یہ بھی باطل ہے جس کا مومن و شروع و فتاویٰ میں اس کو بدل بیان کیا ہے بسک
مخبریں فقہانے تعلیم و اذان و امامت کو اس حکم کے مستثنیٰ کر کے ان پر حرج متناہی کرنا ہے۔ و اس کی حلیں یہ مان کی ہے کہ
ہمارے زمانے میں بیت ماس موجود ہونے کی وجہ سے ان حضرات کو بیت بدل سے ان کا حق منقطع ہو چکا ہے پس اُن
کاموں پر حرج نہ ہندی جاتے تو دین کے مذاہم ہونے کا خوف ہے لہذا اس ضرورت کی وجہ سے۔ اجرت دینا بدیہ کرنا ہے اس سے
معلوم ہو کہ بیت کی حرج سے صحیح بدل کرنے پر اجرت یہ عدم ضرورت کی وجہ سے جائز نہیں ہے و دی طرح و قرآن مجید
کی تدوین اور ذکر پر اجرت دینا بھی عدم ضرورت کی وجہ سے جائز نہیں ہے سہل و ہم کتاب لہذا میں شبہ کے میان سے کھ پیے
بیان کر چکے ہیں کہ جو شخص کسی نفعی عبادت کا ثواب کسی دوسرے شخص کو کھے تو اس کے لئے نقص ہے کہ اس میں ہمارے ہونے کو

بھاری ثواب انوار کے لئے کرے پر تمام مسلمانانِ عالم کا غل ہے اور غلطی طور پر بھی اس فعل کے منع ہونے کی کوئی وجہ نہیں ہے کیونکہ
 شریعت کی طرف سے وہ سب کا عطا ہونا اللہ تعالیٰ پر موقوف ہے بلکہ اس کا فضل و کرم ہے جس اللہ تعالیٰ کی ساری
 کرمی کے تیاں سے کہ وہ جتنا ہی بدہرحس کو ثواب بخشا گیا ہے فضل و کرم قرار دے کر اس کو ثواب دیدے جس کا اس کی شان بڑی
 کے برابر ہے کہ اگر کوئی کسے سے کوئی عمل ہی کرے نہ کیا ہی وہ چاہے تو اس کو اپنے فضل و کرم سے ثواب عطا فرمائے سب سے
 بہت کم اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے **لَنْ يَنْفَعَكَ يَدُكَ إِلَّا بِمَا كَسَبَتْ** "تو اس آیت کے بہت سے معنی اور مسودہ و طباعت میں ہیں
 نیز تاویلات میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے فرمایا کہ یہ آیت صریح ہے کہ اگر کسی کی نافرمانی آیت ہے تو اس سے اللہ
 کی طرف سے کوئی ثواب نہیں ملے گا۔ **لَنْ يَنْفَعَكَ يَدُكَ إِلَّا بِمَا كَسَبَتْ** (ظہور علم) اور جو لوگ انہیں ان کی اولاد نے ان کے بارے میں
 اس کی ساری وجہ سے ان کی اولاد کو ان کے ساتھ ملادیا یعنی اس آیت صریح میں اولاد کے اعمال کو ان کے آباء کے عمل میں شامل
 کیا ہے اس آیت شریعت سے معلوم ہوا کہ اولاد اپنے باپ دادا کی اولاد سے جنت میں داخل کی حالت میں نہ ہو بلکہ اپنے باپ دادا
 مفید ہے جس کا مذکورہ بالا آیت قرآنی و حدیثی سے ثابت ہوا ہے اور بعض نے کہا ہے کہ اس آیت مبارکہ سے حکم جس میں کوئی
 اور حضرت علامہ العنود الاسلام کی ذمہ کے ساتھ مخصوص ہے کیونکہ اس آیت میں ان دونوں حصوں کے صحف میں مذکورہ حکم
 کی حکایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا کہ **لَنْ يَنْفَعَكَ يَدُكَ إِلَّا بِمَا كَسَبَتْ**
 اور بعض نے کہا کہ اس آیت میں انسان سے مراد کافر سے نہیں کے جو میں تقی نہیں مومن کے لئے اس کے لئے بھی کی سچی
 میں حصہ ہے اور بعض نے کہا کہ اس آیت سے مراد ہے کہ عدل و انصاف کے طریق پر اس کو دوسرے کی سچی سے کچھ حصہ نہیں ہے
 اسہ فضل شریعت میں کوئی حصہ حاصل ہو سکتا ہے اور بعض نے کہا کہ انسان کا لام علی کے معنی میں ہے رحیمی سے مراد صرف
 اسی کے عملوں کی وجہ سے گشت ہوگی دوسرے کے عملوں کی وجہ سے نہیں جیسا کہ بعد از حدیث کے معنی میں ہے **لَنْ يَنْفَعَكَ يَدُكَ إِلَّا بِمَا كَسَبَتْ**
 امت سے انوکھ، وہ جس سے کہا اس کے لئے اس کی کوشش کے سوا اور کچھ حاصل نہیں ہے لیکن اس کی کوشش کے لئے کھ مول
 کی کہ قرب اور باطن کا حاصل ہونا وغیرہ بہت سے اسباب کا باعث ہے، اور بعض نے کہا کہ انسان کے لئے غیر کی سچی سے کچھ حاصل نہیں ہے
 سب سے اگر کوئی شخص دوسرے شخص کے لئے بخشنے لے۔ وہ اس کو حاصل ہوگا اس بارے میں اور بھی بہت سے اقوال ہیں سب سے زیادہ
 مناسب وہ ہے جس کو شخص امام ابن اہمام رحمہ اللہ نے اختیار کیا ہے وہ وہ ہے کہ اس آیت کا مضمون مفید ہے کسی
 ناس اگر یہ عمل کسی کو بخشنے تو اس کو اس کا صلہ حاصل ہوگا اور سزا دل سے اس کی نافرمانی سے اس سے کہ آیت مذکورہ جہاں
 تمام سے ہے نہ کہ جز میں فتح جاری میں ہوتا اور مفسر کے رد کے ضمن میں امام شافعی و امام مالک رحمہما کے قول کی بھی
 اسی ہوگئی ہے ان دین و احباب سے ملنے سے ملنے عذاب کا بھی انصاف ثابت ہوگا اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ

اب وہ جسے اللہ تعالیٰ اللہ علیہ وسلم کا قرب کی وجہ سے نواسے نہیں اعمال کے اس کا عمل مستطوع ہو جائے
 نوح قبروں دوسرے شخص کے عمل کے مستطوع ہونے پر دلالت میں کرتا اور کثرت دوسرے کے عمل سے بھجے سمجھے کے بارے میں ہے

ضروری ہے جس کا عبادت پر نہیں ہے اور اس کی مزید تفصیل ترائی کے آخر میں آئے گی اشارۃً اعراب و ائمہ علم باصواب سے
 ورنہ نہ باب کی اصل یہ ہے کہ کلیات شرعیہ و تکالیف شرعیہ سے مفسدین و فاسقین کو روک دیا جائے اور وہ بدنی
 عبادت میں اپنی روح و اعضائے بدن کو مخصوص افعال کے ساتھ مشغول رہیں تاکہ روح کو صفائی و تہیز ملے اور وہ بدنی
 اور چارہ نام کے فعل سے اپنے آپ پر منقبت ثابت نہیں ہوتی جب تک کہ خود نہ کرے اس لئے بدنی عبادت میں مطلقاً نیابت جائز
 نہیں ہوتی نہ صاحب عمر میں ورنہ صاحب قدرت میں ورنہ بدنی عبادت میں چونکہ مالی جو کہ نفس کو مرغوب ہوتا ہے دھوکہ دینے سے کم
 ہو جاتا ہے اور اس میں ہمارے دل کی آرزو و محنت کی حاجت پوری کر دیتا ہے اور یہ بات نام کے ذریعہ سے بھی حاصل ہو جاتی ہے
 اس لئے مالی عبادت میں نیابت سرکار میں جائز ہے اور جس کا تعلق تھا کہ حج میں نہایت جاری نہ ہوتی کیونکہ حج بدنی
 اور مان دو مستحقوں سے مرکب ہے اور بدنی عبادت میں نہایت کافی نہیں ہوتا لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت و فضل سے ایسے عجز کی
 حالت میں جو موت تک قائم رہے صرف دوسری منقبت اٹھانے سے بھی مال خرچ کرنے سے اس فرض (یعنی حج) کی دانستگی اس کے
 ذمہ سے ساقط ہونے کی اجازت دے دی ہے اور وہ کہ وہ حج کا ترجمہ اس شخص کو دے جو اس کی طرف سے حج داکرے سکے اگر
 وہ حج کرے برقرار ہے اور وہ معذور نہیں سمجھے جائے گا ورنہ اس کی طرف سے نام کے داکرے سے وہ نہیں ہوگا کیونکہ
 اس سے سب اس کا حج ادا کرنا اور دوسرے سے کرنا اللہ تعالیٰ کے حکم پر اسے جس پر ساقی کرنے کو ترجیح دینا ہے اور اس لئے
 وہ شخص حج ساقط ہونے کی رعایت کی بجائے عذاب الہی کا مستحق ہوگا لہذا جس حج میں عجز کے ذریعہ مالی کی ہمت سے
 نیابت جائز ہوئی اور درود کے وقت بدن کی ہمت سے نہایت جائز ہوئی ہے لیکن نفلی حج میں بدنی و مالی دونوں
 مستحق ہیں اس لئے کوئی ایک بھی واجب نہیں ہے جب اس کو ان دونوں مستحقوں کا ترک کرنا ہوتا ہے تو اس کو اللہ تعالیٰ کا عذاب
 حاصل کرنے کے لئے ان دونوں میں سے کسی ایک کو ردداشت کرنا ہی وجہ ہے کہ علی حج و علی عمرہ کسی دوسرے سے کرنا
 جائز و صحیح ہے خواہ وہ خود فارہ ہو یا نہ ہو

(۳) حرام ہے کہ جس شخص پر حج فرض واجب ہو گیا یعنی حج اسلام اور فضا یا تندر کا حج اور
 خود نفس اس کے ادا کرنے پر ذرا بھلا اس کو داکرے کا وقت مبالغہ و اس کی بددلی وہ خود اس کے ادا کرنے پر ذرا بھلا
 ہوا کہ جب تک اس کا وقت ہی ہوگا تو اس پر کسی دوسرے شخص سے حج کرنا فرض ہے خواہ وہ بدنی یا مالی ہو
 مرنے کے بعد حج کرانے کی وصیت کرے اس پر وصیت کرنا واجب ہے اور وصیت کرنا اس وقت واجب ہے جب تک کہ اس کی
 میں باقی کرے یعنی جس سال حج فرض ہو اس سال حج کرے ورنہ وہ ہو جس دوسرے سال سے وہ سال سے فوت
 ہونے سے پہلے روانہ ہو یا فوت ہو جائے لیکن اگر وہ حج فرض ہوئے ہی اسی سال حج کو چاہے ہوئے راستہ میں مرے تو اس کے
 دوسرے حج ساقط ہو جائے گا ورنہ اس حج کرانے کی وصیت کرنا واجب نہیں ہوگا اس لئے کہ اس نے واجب ہونے کے بعد حج کی

رکن ہو جانے کی وجہ سے جائز ہوگا ورنہ اگر یہ عجز مرنے تک قائم رہا تو شرط ان پائی جانے کی وجہ سے یہ حج اس کے فرض حج کی جگہ جائز و کافی نہیں ہوگا جبکہ وہ وقوف عود کے وقت سترہ سب تک پہنچے ہوئے ہوگا لکن اگر وہ نائب کے فارغ ہونے سے بھی وقوف عرفہ کرے) سے پہلے جائز ہوگا اور وہ عمر مرتے دم تک باقی رہا تو وہ حج فرض اس کی طرف سے کافی ہے سہ —
 (۸) موی رحمہ اللہ نے کہا کہ اس سے معلوم ہوا کہ سلاطین و وزراء جو اپنی طرف سے کسی دوسرے شخص کو بھیج کر حج کراتے ہیں وہ درست نہیں ہے کیونکہ ان کا عجز ان کی موت تک قائم نہیں رہتا اھم باب کہ وہ ہرے سے عاجز ہوتے ہی نہیں ورنہ حج ہونے سے مراد یہ ہے کہ ان کا حج فرض ادا نہیں ہوا بلکہ وہ حج نفل واقع ہوتا ہے لیکن مترجم صاحب میں شمس ادا سلام سے منقول ہے کہ سلاطین و دربار محوس کے حکم میں ہیں اس کو اپنے اس مال سے جو حقوق العباد سے پاک ہو کسی دوسرے شخص کو بھیج کر حج کرانے واجب ہے یہی حکم اس وقت ہے جبکہ ان کا عجز نہ کو ثابت ہو جائے اور ان کی موت تک قائم رہے سہ —
 (۹) حج بدل کو نہ ملنے کا عجز موت تک باقی رہے کی شرط حج فرض کے لئے ہے نفلی حج کے لئے یہ شرط نہیں ہے سہ پس نفلی حج میں قدر ہونے کی حالت میں بھی نہایت جائز ہے کیونکہ نفل کے بارے میں بہت گنجی نش ہے سہ اس لئے کہ نفلی حج کرائے سے مقصود ثواب حاصل کرنا ہے سہ

شرط چارم (۱۰) جس کی طرف سے حج کیا جائے اس کی طرف سے امر کا پابانہ ایس اس کے امر کے بغیر اس کی طرف سے کسی دوسرے شخص کا حج دائر نہ ہوگا نہیں ہے۔ حکم اس وقت ہے جبکہ اس نے اپنی طرف سے حج کرنے کی وصیت کی ہو یا اگر کسی شخص نے اپنی طرف سے حج کرنے کی وصیت کی ہو کسی اجنبی شخص یا وارث نے اس کی طرف سے حج کر دیا تو یہ جائز نہیں ہے یعنی یہ اس (وصیت کرنے والے) کے حج کی جگہ کافی نہیں ہوگا بلکہ یہ حج اس نائب کا واقع ہوگا اور اس نائب کے لئے جائز ہے کہ وہ اس حج کا ایصال ثواب اس یعنی وصیت کرنے والے کو کر دے (اور اس کی وضاحت آگے آتی ہے مؤلف) اور یہ حکم اس لئے ہے کہ معرفت سے حج کی وصیت کرنے والے کی طرف سے حج کی ادائیگی کا پابانہ نہایت کے طریق پر جائز رکھا ہے اور یہاں امر سے ہی ثابت ہوتی ہے اس کے مغیرات میں ہوتی۔ (۱۱) اور جس شخص پر حج فرض ہے اگر اس نے مرتے وقت حج کرنے کی وصیت نہیں کی ورنہ کسی وارث یا ایسے شخص نے جو اہل برع میں سے ہے اس کے امر کے بغیر حج دائر کر دیا یا کسی دوسرے شخص کو بھیج کر کر دیا تو اسے اس میں اس میں حج فرض ادا ہو جائے گا کیونکہ اس بارے میں نص وارد ہے اور اس صورت میں دلائل امر بھی پایا جاتا ہے سہ کیونکہ ورثہ اپنے مورث کے مال میں اس کا خلیفہ (قائم مقام) ہوتا ہے (وہ ورثہ اپنے مورث کے مال میں تصرف کرتا ہے) اس کو باوجود حیرت بر واجب ہے اس کی ادائیگی کے لئے وارث اس کی طرف سے نامور ہے ورنہ وارث کے عہدہ کسی دوسرے شخص کو دائر اس لئے جائز ہے کہ یہ حج اس کی طرف سے اس کی ادائیگی کے لئے سہ ایک کو احارت ہوتی ہے اور ہر نوع میں اس کے لئے جو رکے سے نص کو بھی غلبہ قرار دیا ہے اور ظاہر ہے کہ اس سے مرد و عورت و ختمہ ہر

سہ مرد و عورت و ختمہ ہر نوع سہ سورج سہ عرشہ سہ نعل سہ درج و کمر و روس و عمامہ و خنجر و خنجر سہ

وردہ حدیث اس طرح ہے کہ قبیلہ حاتم کی ایک عمارت عورت نے جس کا نام اسماء بنت عمیس (رضی اللہ عنہا) ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر حج فرض فرمایا ہے اور میرا پست بوند ہے سواری پر چڑھ رہی ہوں کیا میں اس کی طرف سے حج ادا کر دوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں، متفق علیہ۔ اس روایت میں اس عورت کے ادا کرنے سے اس شخص کی طرف سے حج نہ ہونے کو مطلق طور پر بیان فرمایا ہے، اسی طرح ایک اور روایت میں ایک شخص کو ارشاد فرمایا کہ تو ہے باپ کی طرف سے حج اور عمرہ ذکر اس کو اور دوسرائی (در ترمذی) نے روایت کیا ہے اور اس کو صحیح کہا ہے۔ اس میں یہ بیان جائز ہوئے کی ایک شرط عاقر شخص کا دوسرے شخص کو اپنی طرف سے حج کرنے کا مہربان کرنا ہے جبکہ وہ شخص زندہ ہو رہا ہو اگر وہ کی طرف سے اس کے امر کے بغیر حج کر دے گا تو زندہ کا فرض ماحض نہیں ہوگا، زندہ اور اگر مر گیا ہو اور اپنی طرف سے حج کرے کی وصیت کر گیا ہو اور وہ صاحب مال ہو وہی وصیت کا امر کرنا شرط ہے (اس اگر کوئی وصیت کرے کہ مر وہی مادارت کے امر کے بغیر اس میت کا حج ادا ہوگا) (بائمر کا امر کرنا) روایت کیا جائے دلالت کی صورت یہ ہے کہ کوئی شخص مرے اس حج فرض تھا اس سے اس کی ادائیگی کے لئے کوئی وصیت نہیں کی یا اس نے وصیت کی لیکن کوئی مال نہیں چھوڑا اب اگر قریب جہنمی شخص اس کی طرف سے ترقی حج کر دے یا کسی دوسرے شخص سے کر دے یا امام اوصیٰ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس میت کا حج فرض دیا ہو جائے گا کیونکہ دلالت امر یا ماہی ہے اس لئے کہ میت کی طرف سے اس کے لئے شخص کو احازن ہوتی ہے بخلاف دو صورتوں کے اول جبکہ وہ زندہ ہو خود حج کے لئے امر کرے۔ کرے یا اس صورت کے جبکہ وہ مر گیا ہو اور اس نے حج کرنے کے لئے وصیت کی ہو اور مال چھوڑا ہو کہ ان دونوں صورتوں میں اگر وارث یا اجنبی شخص نے ترقی اس کی طرف سے حج کر دیا تو جائز نہیں ہے اور وہ کثر مشائخ کے نزدیک حج کرنے والے کا صلی حج ہوگا اور میت سے محض کے نزدیک محتاج ہے کہ اس سے حج کرنے والے کا حج فرض ادا ہو جائے گا جب کہ آتا ہے اور ترقی یا ماہی میں کہ میں کہتا ہوں یہی وہ میت کے فرض حج کی حلقہ حاکم نہیں ہوگا اللہ اس حج کا ثواب اس کے لئے ہائے ہوگا اور رد اختیار (نامی) میں ہے لیکن غریب آگے بیان آتا ہے جو اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ میت کو ثواب میں وقت ملتا ہے جبکہ حاجی حج ادا کرنے کے بعد اس کا ثواب میت کو بخش دے، ھ۔ ھ۔

شرط پنجم | ۱) سیر حج کے مصارف میں حج کرنے والے کا مال خرچ ہونا جبکہ حج کرے یا اس نے حج کرنے کا امر کرنا کیا ہو پس اگر حج کرے تو اسے ترقی یا ماہی سے خرچ کرے، اس کی طرف سے حج کیا ہو تو اس کا حج ہوگا حج کرنے والے کا بدانت ہوگا حتیٰ کہ دوبارہ اس کے مال میں سے خرچ کر کے حج داکرے اور اسی طرح اگر اس نے وصیت کی کہ اس کے مال میں سے اس کا حج کر دیا جائے اور مر گیا ہو اس کے وارث نے ترقی یا ماہی سے خرچ کر کے اس کی طرف سے حج کیا تب بھی حج کر دے کرے کا حج ادا ہوگا کیونکہ اس پر حج فرض ہو رہا ہے وہ اس کے مال سے تعین رکھتا ہے پس جب اس کے مال سے حج نہیں کیا گیا تو

نہ خرچ ہوگا نہ زندہ نہ میت نہ غنیہ نہ فقیر نہ

[illegible]

۳) اگر مرنے والوں کو کچھ بھی مال ہیں دیا اور اس کو حج کا امر کیا، اور مامور سے ایسا مال خرچ کر کے حج ادا کر دیا، وہ مسکے
 ماں سے وصول کر لے، ورنہ حج آمر کی طرف سے جائز و کالی ہوگا اس سے کہ جب اس نے حج کا امر کیا تو بھنا، جس نے اسے پاس کیا
 امر کیا ہے کہ اس کے مال میں سے خرچ کیا جائے اور اگر اس نے آمر کے مال سے خرچ و مسجد تک اور آمر کے ساتھ تبرع و صدقہ
 کیا تو شرط پائی جائے کہ وہ سے آمر کا حج واجب نہیں ہوگا ۵

(۲۷) خاتمہ میں کہا ہے کہ، اگر ماہی موریہ کچھ سے سب کا دل بھگتا رہے، دل کے ساتھ ملا لیا وکتہ سے الاصل میں کہا ہے کہ وہ اس بعد محو ط کا ضامن ہو گا یس۔ اس نے آمر کی طرف سے حج کیا اور ایس سال میں سے خرچ کیا تو اس کا حج آمر کی طرف سے

۵۔ سراج دول پادشہ و کمر و غیرہ منقح : کہ مع و شرح الباب : کہ مع و شرح ویاب و شرح و غیرہ لحاظ : کہ مع
مع و شرح و غیرہ : کہ باب و شرح و غیرہ ملتقط : کہ مع

ماں سے وصول کرے گا نہ کماں صورت میں جبکہ میت کے مال سے وصول نہ کرنے کی نیت سے اپنے مال سے حج کرے مگر اسے در
یہ اسکاں جو خواہہ پروا رکھا گیا ہے شریعتاً نہیں بھی نہ کرے حالانکہ ان دونوں صورتوں میں یہ فرق ہے کہ جب وارت کسی دوسرے
شخص سے حج کرنے پر خرچہ کی رقم دے کے مارے میں وارت میت کے قائم مقام ہوتا ہے وہ اس صورت میں مامور ہے گویا کہ میت کا
مال خرچ کیا ہے اس کے برخلاف اگر وارت خود حج کرے تو اس صورت میں اس کی طرف سے کسی دوسرے کو مال دینا یا لگنا
نہ صرف افعال حج کا ادا کرنا یا لگنا اس لئے اس صورت میں جب تک وہ میت کے مال سے وصول کرے کی نیت نہ کرے میت کی
طرف سے حج اور نہیں ہوگا کیونکہ اس کو پہلے اپنا حج ادا کرنے کے لئے بھی تو خرچ کی ضرورت ہوتی ہے پس آپ سمجھ دیجئے سیدہ و سید احمد
رحمۃ اللہ علیہما کہ یہ ہے کہ اگر میت کی طرف سے وارت نے خرچہ کر دوسرے شخص سے حج کرے تو جائز ہے اور اگر ایسے مال سے
خود حج کرے اور میت کے مال سے خرچہ وصول نہ کرنے کی نیت کرے تو جائز نہیں ہے لہذا ان دونوں صورتوں میں فرضی اس طرح کیا
جائے گا کہ پہلی صورت میں اگر کو اس کے مال کا جواب ملے گا اگرچہ وارت نے اپنی طرف سے وہ خرچہ ادا کیا ہے بخلاف دوسری
صورت کے کہ اس صورت میں وارت نے مال کسی دوسرے شخص کو ادا نہیں کیا بلکہ وہ خود صرف افعال حج بجالا رہا ہے اور عدا
جب رحمتہ اللہ علیہما کہ یہ ہے کہ شارح ناب کا یہ کہنا کہ پوشیدہ نہیں ہے کہ یہ قابل غور ہے شاید اس کی وجہ یہ ہے کہ ببطلان سک میں
کہ ہے اگر جس شخص نے آخر کی طرف سے حج کر کے میت کی میت کے مال سے وصول نہیں کرے گا اس کا مقصد یہ ہے کہ
مذہم وصولی کی نیت کے باوجود وہ حج میت کی طرف سے جائز ہو جائے گا حالانکہ حکم میں طرح میں ہو وائے السلام اللہ علیہم و آلہم و سلم
(۶) اور اگر کسی نے وصیت کی کماں کے مال میں سے ایک ہزار روپے سے اس کی طرف سے خرچہ کیا جائے درویشی سے اپنے مال سے
اس کی طرف سے حج کر دینا کہ میت کے مال سے وصول کر لے تو یہ اس کے لئے جائز نہیں ہے کیونکہ یہ وصیت بلفظ ہے اس میں
وصیت کرنے والے کے غطا کا اعتبار ہوگا اور میت سے وصیت میں مال کی وصیت ایسی طرف کی ہے اس کو تبدیل نہیں کیا جائے گا
اور اس باب میں وصیت سے جب مال کو اپنی طرف منسوب کیا تو مامور کے لئے بھی یہ جائز نہیں ہے کہ وہ اس کو اپنے مال سے تبدیل کرے
جیسا کہ دوسری کے لئے یہ جائز نہیں ہے لیکن ان دونوں میں اس طرح فرق کر سکتے ہیں کہ مامور اپنے مال سے خرچہ کرے پر مجبور ہو کر
جیسا کہ اوپر میں ہوا اس غور کر دیجئے سیدہ

(۷) اور اگر کسی نے وصیت کی کہ اس کے مال میں سے ایک ہزار روپے سے اس کی طرف سے حج کیا جائے اور وہ نقدی حج
کے مقام میں مروج نہیں ہے تو دوسری کو جائز ہے کہ اس نقدی کو مروجہ نقدی کے ساتھ تبدیل کرے اور اگرچہ اس میں فیمس کی
شرط (دیسار) مامور کو دیر سے ہے

(۸) اور اگر مامور نے میت کے مال سے اپنے مال میں ملانے بغیر تجارت کی اور اس میں بیع کیا یا بخر نقد جس سے میت کی طرف
سے حج کا نواہام ہو وائے رحمتہ اللہ علیہما کہ اس کو حج جائز ہے وروہ رائدۃ وارتوں کو دوسرے امام ابووسف رحمہ اللہ کا بھی

ہی فور ہے اور امام محمد رحمہ اللہ نے کہ و مت کے لئے تمام مال کا ضامن (زمیندار) ہوگا اور حج اس کا پنا ہوگا یہ منسک بخاری میں ہے ورمحاط ہے کہ اگر ماہور نے اس رقم سے اپنے سے تجارت کی غرض سے کچھ ماہان خریدنا اور نفقہ من سے بیت کی طرف سے حج کا بودہ مت کا نفقہ واپس کرے اور اس کا حج بھی طرف سے ہوگا اس کو منسقی میں ذکر کیا ہے وہ اس میں اشارہ ہے کہ اپنے لئے تجارت کی غرض سے اس رقم سے سامان خریدنے اور تبرع میس کے مال میں نفع بڑھانے کے لئے ماہان خریدنے میں فرق ہے منسک ہتمام رحمہ اللہ نے امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے روایہ کی ہے کہ وہ اس نفع کو خیرات کر دے اور امام ابو حنیفہ کے قول کے مطابق اس کا حج منسک کی طرف سے جائز ہو جائے گا اور یہی اصح ہے جیسا کہ اگر وہ آخر کی رقم کو اپنے دھام کے ساتھ دے یہاں تک کہ وہ اس رقم کا ضامن ہو جائے گا پھر وہ نفقہ من سے مت کی طرف سے حج کرے تو جائز ہے منسک کے قول میں بھی یہی صحت پر ہے (۹) اور منسک کرمانی میں ہے کہ فقہ ابو الیث نے اپنے فتاویٰ میں ذکر کیا ہے کہ نوازل میں ہے بعض لوگوں نے ایک شخص کے بارے میں سوال کیا جس نے بیت کی طرف سے حج کرنے کے لئے دھام سے اور حج کے سفر پر روانہ ہونے سے قبل ان دھام میں سے نقد یا زیادہ حصہ خریدا کہ یہ (جواب دیا کہ) وہ اس مال کا ضامن ہو گیا پس اگر اس نے حج کیا تو اس شخص کا این حج ہوگا اور منسک کا حج اپنے حال پر باقی رہے گا۔

(۷) اور اگر وہ صحت کی کہ اس کا ادب کسی شخص کو دیدیا جائے تاکہ وہ اس کی طرف سے حج کرے پھر وہ ادب ایک شخص کو دیدیا گیا اور اس شخص سے وہ ادب کسی کو کرایہ پر دیدیا اور کئے سے وصول شدہ رقم راستہ میں خرچ کیا اور پیدل حج کیا تو اس شخص کی صحت کی طرف سے جائز ہے اگر وہ اس نے امر کے امر کی مخالفت کی ہے اور محیط میں اس کو جمع کیا ہے اور اصحاب صاف ہی ہے کہا ہے کہ یہی صحیح اور بخیر ہے اس سے کہ جس طرح امر نے اس کو ملک بنادیا کہ وہ اس کو حج کرایہ کی رقم سے حج کرے اسی طرح اس کو اس مال کا بھی مالک بنادیا ہے کہ وہ اس کو کرایہ پر دیدیا اور نیز اس نے کہ اگر اس کو مالک نہ بنایا جائے تو اس کا کرایہ اس کے لئے ہوگا ورنہ غاصب کی طرح اس رقم کا ضامن نہیں ہوگا ورنہ حج نامہ کی طرف سے ادا ہوگا ورنہ اس سے صحت کو نقصان ہوگا لہذا صحت کا لحاظ کرے ہوئے واجب ہوا کہ اس کو کرایہ پر دیدیے تاکہ مالک نہ بن جائے پھر وہ ادب ورنہ اس کو واپس کر دیا جائے کیونکہ وہ واریوں کی ملک ہے سلفہ اور یہ مسئلہ اہل کے خلاف ضرورت کی وجہ سے بایا گیا ہے کیونکہ اصل یہ ہے کہ جو شخص سوار ہو کر حج کرنے کے لئے مامور ہے جب وہ پیدل کرے گا تو امر کے امر کا ہی اہم ہوگا سلفہ فقہ ابو الیث نے نوائل میں کہا ہے کہ میرے نزدیک اس کا حج اسی طرف سے ادا ہوگا ورنہ ورنہ کے نقصان کا ضامن ہوگا لیکن اگر صحت نے یہ ادب اس کو میر دیا تو نو صا اس نہیں ہوگا سلفہ جس کے اگر کسی شخص سے دوسرے شخص کو وکیل بنایا کہ وہ اس کا ادب سوار ہو کر حج کرے اور اس نے وہ ورنہ سوار ہو کر میر دیا تو یہ جائز نہیں ہے پس اسی طرح یہ بھی ہے سلفہ

شرط اشتقاق امر کے وطن سے حج کرنا جبکہ مسرور کہ نہائی مال میں گجائش ہو ورنہ مستقیم سے پہلے پہلے جس جگہ سے ہو سکے استعمالا وہاں سے کرایا جائے ورنہ اگر اس مال بھی نہ ہو تو وجہ ماضی ہے سلفہ

(۸) اور اگر مطلق طور پر وصیت کی ہو تو جس شہر میں رہتا تھا وہاں سے حج کرنا جائے کیونکہ اس پر پتہ شہر سے حج ادا کرنا فرض ہوا ہے پس جس وصیت مطلق ہو تو مطلق کو اسی کی طرف لونا جائے گا سلفہ میں جو شخص گھر سے روانہ ہوا اور سہ ماہ میں مر گیا اگر اس نے صاف ہی طرف سے حج کرے کی وصیت مطلق طور پر کی اور مال اور مکان میں نہیں کی خواہ وہ حج کے سفر میں مر گیا ہو یا تجارت وغیرہ کے سفر میں اس کے متروکہ نہائی مال سے اس کے شہر سے حج کرنا جائے کیونکہ اس پر اس شہر سے حج کرنا فرض ہوا تھا جس میں وہ رہتا تھا پس اگر حج کے سفر کے علاوہ کسی اور کام یعنی تجارت وغیرہ کے سفر نکلا اور راستہ میں مر گیا اور اس نے اپنی طرف سے حج کرے کی وصیت کی تو بالافتاق یعنی سب کے قول کے مطابق اس کے شہر سے حج کرنا جائے اور اگر حج کے سفر میں روانہ ہو ورنہ راستہ میں وقوف عرفہ سے پہلے مر گیا اگرچہ مکہ مکرمہ میں مرا ہو ورنہ اس نے اپنی طرف سے حج کرنے کی مطلق طور پر وصیت کی تو مامور یا حنفی نے فرمایا کہ اس کی طرف سے اس کے شہر سے حج کرنا جائے جبکہ اس کے متروکہ نہائی مال میں اس کی گجائش ہو اور یہ اس ہے اور کتب متون میں اسی طرح مذکور ہے اور یہ وہ صورت ہے جس میں قیاس کو استحسان پر مقدم کیا گیا ہے اور صاحبین نے فرمایا کہ وہ شخص جہاں مرا ہے وہاں سے اس کا حج کرنا جائے جبکہ متروکہ نہائی میں اس کی گجائش ہو اور یہ استحسان ہے سلفہ اور یہاں میں صاحب

سلفہ کو قیاس پر ترجیح دینا مستحق نہ ہو ورنہ سلفہ کو قیاس پر ترجیح دینا مستحق نہ ہو ورنہ سلفہ کو قیاس پر ترجیح دینا مستحق نہ ہو

(۳) اگر مایور نے بیعت سے عمرہ کا احرام باندھا حالانکہ اس کو حج کا مرکب لگتا ہے پھر مکہ معظمہ جا کر حج کا احرام باندھا تو ترک حج واجب ہوگا ورنہ نہ کے توں کے مطابق وہ منیٰ اُفت و رمضان ہوگا کیونکہ وہ حج فرض کے لئے سفر کرتے پیر مایور تھا اور اس لئے اس سفر کو عمرہ کی طرف بھرنے اس کو احرام سے اس کا یہ سفر حج کے لئے نہیں ہوگا ورنہ حج امر کے فرض حج سے جائز نہیں ہوگا اس لئے کہ وہ میقاتی حج کے لئے مایور ہے سہہ مشک الکبریٰ میں اسی طرح ہے اور اس میں ہے کہ میقاتی حج سے مراد یہ ہے کہ آدمی کے کسی بھی مہتاب سے ہو سہہ (جیسا کہ فتح بھدیر سے اس شرط کے شروع میں بین مو، مؤلف) اور جب وہ مکہ مکرمہ میں احرام کے عند غل ہو یا نوہ مخالف ہو۔

(۴) دوسرے مسئلہ سے شخص کو اکثر پیش آتا ہے جو بکری رسمندری) راستہ سے سفر کرے اور کسی دوسرے کی طرف سے حج کے لئے موزوں ہو اور اس کا یہ سفر اس کے وسط میں پیش آئے، کیا اس کو واجب ہے کہ وہ جدہ کی بندرگاہ کا قصد کرے، کہ مکہ مکرمہ میں عبرت حرم کے داخل ہو جائے اور اس کے لئے حج کے حرام کا زمانہ طویل نہ ہو جائے کیونکہ جو شخص حج کے لئے مایور ہے اس کے لئے جائز نہیں ہے کہ وہ عمرہ کا احرام باندھے یعنی اگر وہ مسافت سے عمرہ کا احرام باندھ کر عمرہ کر لے گا ورنہ حج کے دن حج کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ سے مدینے گا تو سہہ ائمہ کے توں میں امر کے امر کا مخالف ہو جائے گا جس کا تصرف اس میں مجتہد سے معقول ہے اور فی حدیث میں ہے کہ یہ حج اس کے لئے حج فرض کی حد تک نہیں ہوگا اور اس میں امر کے امر کا مخالف ہوئے کی تک وجہ یہ ہے کہ اس نے ایسا سفر اس حج کے لئے نہیں کیا جس کے لئے اس کو امر کیا گیا تھا، کہ دوسرے مقصد یعنی عمرہ کے لئے کیا اور دوسری وجہ یہ ہے کہ اس کا یہ حج اتفاقی نہیں ہوا اور اس دوسری وجہ کی بنا پر اگر اس نے مسافت سے عمرہ کا احرام باندھ کر عمرہ داک یا مکہ مکرمہ میں حرم کے اندر داخل ہونے کے لئے حرم کی بندرگاہ کا قصد کر لیا اور وہاں سے احرام کے بغیر مکہ مکرمہ داخل ہوگا پھر حج کے وقت میقات کی طرف نکلا اور مسافت سے حرام باندھا تو وہ امر کا مخالف نہیں ہوگا اس لئے کہ اس کا حج اتفاقی ہو گیا لیکن پہلی وجہ کی بنا پر وہ اس صورت میں بھی مخالف ہوگا اور یہ بھی احتمال ہے کہ ہر دو وجہ میں سے جو بھی وجہ یہی ہوئے گی اس کی وجہ سے وہ امر کا مخالف ہوگا جبکہ کثیر الرئی کی مذکورہ بات غریب کے وہ حصہ سے اس کا اذہ ہوتا ہے اور اس عبارت کا اول حصہ یہ ہے اس لئے کہ اب اس کا سفر حج کے لئے نہیں ہوگا ورنہ اس لئے بھی کہ وہ اتفاقی حج کے لئے مایور ہے، لیس صورت یہ کہ وہ پہلی علت کی وجہ سے مخالفت ثابت ہوگئی لیکن بلائی داری رحمہ اللہ نے یہ مسالہ اس فعل بخلاف داخل مکہ میں جو بعض ائمہ میں ذکر کیا ہے کہ جب مسئلہ میں ہوتا ہے ریانہ میں اضطراب طاری ہوا ہے وہ یہ ہے کہ کسی دوسرے شخص کی طرف سے حج کرنے کا اتفاقی حج کا حرام یا نہ ہو عمرہ سے آگے نہ بڑھے بلکہ وہ مخالف ہوگا یا نہیں، بعض نے کہا ہاں میقات سے آگے جائے ہی مخالف ہو جائے گا اور اس کا حج امر کی طرف سے داخل ہو جائے گا تو وہ مکہ مکرمہ سے احرام باندھے یا میقات ورنہ کے درمیان کسی ملک سے یا نہ سے یا میقات ورنہ کے درمیان سے احرام باندھے اور بعض نے کہا کہ وہ مسافت سے آگے نہ بڑھے ہی مخالف نہیں ہوگا بلکہ اس میں دم ہے کہ وہ

واجب ہے جس اگر وہ اس میں کسی دوسرے قافی میقات کی طرف لوٹ یا آجے کسی جیسے کے بعد لوٹنا ہو اور وہاں سے حرم مانرہ تو وہ امر کا محاف نہیں ہوگا جس کے سوائے اعلیٰ قاف کے اے مسئلہ رسالہ میں اس کو مان کیا ہے ۵۵ اسی طرح اگر حیلہ کے ساتھ ملا حرام مکہ منظم میں داخل ہوئے دل شخص احرام باندھے کی غرض سے نہیں بلکہ کسی اور غرض سے میقات کی طرف آئے تو اب اس کو بھی وہاں سے احرام باندھنا جائز ہے اور اب اس کا حج آتی ہو جائے گا وہ امر کا مخالف نہیں ہوگا و نہ سوا دعویٰ علم ۵۶

(۵) (فصل مضمون) مندرجہ برب کا حاصل یہ ہے کہ جب مامور یا حج ایسے وقت حج کے لئے روانہ ہو کہ حج میں بہت ساری کی دیر ہو اس کے لئے ایک مستور جہز جو گنہگار کرنے میں یہ ہے کہ وہ شخص میقات پر پہنچ کر حدود میں کسی معین مقام مثلاً حدہ یا بستان بنی عامرہ یا جلعین میں جانے کی نیت کر کے بلا احرام وہاں جا کر رہتا ہے اور پھر وہاں سے عمرہ یا حج کے علاوہ کسی اور غرض سے احرام باندھ کر مکہ میں داخل ہوتا ہے اور حج کا وقت قریب آتا ہے تو قی کے کسی میقات پر جا کر وہاں سے حج کا احرام باندھ کر آتا ہے درم کی طرف سے حج کرتا ہے جسے شخص سے جو اس طرح جہز کر کے دوسرے کی طرف سے حج کرے امر کا حج برب نہیں کرنا چاہئے اس کا حج میقاتی یعنی آتی نہیں ہوگا کیونکہ جب وہ مامور جہز کر کے مکہ مکرمہ میں آتا ہے تو اب وہ جہز کی ہوگی اور اب اس کے حج کا میقات حدود حرم ہے پس جب اس نے حدود حرم سے تجاوز کر کے آتی کے میقات پر اب اس کو وہاں سے امر کے حج کا احرام باندھنا اپنے ظن میں یہ سمجھتا ہے کہ اس کا احرام میقاتی ہو گیا حالانکہ اب وہ اپنے حرم کو ترک کرنے والا ہو اب اس کے لئے ضرور کہے کہ وہ مکہ مکرمہ یا حدود حرم میں رہیں اگر تے سب سے تنبیہ کہ حج کا احرام باندھ کر وہ اس پر ترکیب میقات کی وجہ سے دم واجب ہوگا اور اس کا حج کی ہوگا میقاتی نہیں ہوگا اور وہ امر کا مخالف و ضامن ہوگا بلکہ وہ مامور جواب کی کے حکم میں ہے حج کا احرام باندھنے کی غرض سے نہیں بلکہ کسی اور غرض سے آتی کے میقات پر آئے یا قی میں کسی جگہ مثلاً درینہ طیبہ یا رت کے لئے جئے یا سدیغ کو پہنچے کسی کام کے لئے آئے و پھر وہاں سے ویسی کے وقت اس طرف کے آقائی میقات سے (مثلاً درینہ طیبہ سے ویسی کے وقت ذوالحجہ سے و طائف سے و اسی پر قرن مارل سے) امر کے حج کا احرام باندھ کر آئے تو اب وہ امر کا مخالف و ضامن نہیں ہوگا و نہ امر کا حج (یعنی سو کہ صحیح ہو جائے گا و اسی طرح گویا مامور نے میقات سے جس میں جانے کا جہز کئے بغیر یعنی سیدھا مکہ مکرمہ آئے کی نیت سے احرام کے غرض میقات سے تجاوز کر گیا و بغیر احرام مکہ مکرمہ میں داخل ہوگا تو اس صورت میں وہ مکہ مکرمہ کے حکم میں نہیں ہوگا خواہ وہاں کئی جیسے بصر حرم کے رہے اور اس کو احرام باندھنے کے لئے آتی کے کسی میقات پر لوٹنا واجب ہے و نہ اس پر دم واجب ہوگا پس جب وہ میقات آتی پر لوٹ کر وہاں سے امر کی طرف سے حج کا احرام باندھ کر حج کرے گا تو اس پر سے دم بھی ساقط ہو جائے گا و وہ امر کے مخالف نہیں ہوگا البتہ اس کو شروع میں بلا احرام مکہ مکرمہ جان حرام ہے اگرچہ پھر و اس اگر میقات سے احرام باندھ لیتے ہیں وہ حرمت اس کے ذمہ سے اتر جائے گی لیکن یہی ہر مامور کا کام ارادہ کرنا صحیح ہے اس گریاضی میں ہوگا و حرم نہیں درم صورت میں بغیر احرام مکہ مکرمہ میں جا کر حج کے وقت مکہ مکرمہ سے احرام باندھ کر حج کرنے کی صورت میں اس پر ترکیب میقات کی وجہ سے دم واجب ہوگا نہ ہی۔ باب مکہ مکرمہ سے احرام باندھ کر حج کرنے کی

نیابت میں، اس کا حج امر کی طرف سے واقع ہوگا، نہیں لوط ہر ہے کہ علت ناہی یعنی اس کا حج آقاؐ ہونے کی وجہ سے اس کا یہ حج امر کی طرف سے نہیں ہوگا بلکہ اس کا اپنا ہوگا۔ ورنہ امر کا خوف و ضامن ہوگا و ستر اشیم با صواب لے

شرط اشیم ۱۰، حرم کے وقف امر کی طرف سے حج کی نیت کرنا۔ ورنہ م بوضیفہ کے نزدیک احرام باندھنے کے بعد حج کے بعد شروع کرنے سے پہلے امر کی طرف سے تعیین کرنا نہ بھی درست ہے۔

(۲) نیت کے الفاظ یہ ہیں: **اَحْرَمْتُ عَنْ فَلَانٍ بِاَنْتِكَ تَحْتِیْ عَنْ فَلَانٍ، وَنَوَّيْتُ لِحَجَّةٍ عَنْهُ فَلَانٍ**۔ بہتر یہ ہے کہ امر کے حج کی نیت اس طرح کرے: **نَوَّيْتُ لِحَجَّةٍ عَنْهُ فَلَانٍ وَاحْرَمْتُ بِمِيقَاتِهِ تَعَالٰی عَنْهُ تَحْتِیْ عَنْهُ**۔

(۳) نیابت سے نیت کے الفاظ کہنا افضل ہے، ضروری نہیں ہے، دونوں سے نیت کرنا کافی ہے۔

(۴) اگر امر کا نام بھول گیا اور یہ کہہ کر امر کی طرف سے حج کرنا ہو، یعنی امر کے نام سے معین نہیں کیا تو صحیح ہے اور امر کی طرف سے حج ادا ہو جائے گا۔

(۵) اگر معین طور پر معین نہیں، حرام یا غرض یا مطلق نیت کے ساتھ احرام باندھا یعنی مطلق طور پر نیت کی وجہ سے اس کی طرف سے حج کر رہا ہے اس کا ذکر نیت میں معین طور پر کیا۔ معین طور پر تو اس کو اختیار ہے کہ حج کے اعلان یعنی طواف قدوم یا وقوف عرفہ شروع کرنے سے قبل اس کو جس کے لئے ہے معین کرے جو اپنے لئے یا کسی دوسرے کے لئے سکھ اور اگر کسی کے لئے معین نہیں کیا یا ہنگامہ نماز حج شروع کر دیئے یعنی طواف قدوم کر لیا تو وہ اس کا ایک ہی چکر کیا ہو (طواف قدوم نس کا اور وقوف عرفہ کرنا موقوف) تو اب اس کو کسی کے لئے معین کرنا جائز نہیں ہے اور اب امر کی نیت ثابت ہوگئی، پس وہ حج اس کی طرف سے واقع ہوگا و اس پر امر کی رقم کا ضمان لازم ہوگا اس سے کہ حج کے اعمال کسی غیر معین شخص کے لئے واقع نہیں ہوتے، پس حج کرنے والے کی طرف سے واقع ہوں گے اسی طرح اگر اس شخص کو وہ معین رد یا جس کی طرف سے حج کر رہا ہے لیکن یہ ذکر نہیں کیا کہ حج کا حرام باندھا ہے یا عمرہ کا تب بھی افعال شروع کرنے سے قبل اس کا معین کر لینا درست ہے پس اگر اس سے معین نہیں کیا یا ہنگامہ نس سے طواف کر لیا تو وہ حرام عمرہ کے لئے متعین ہو جائے گا یا طواف سے پہلے وقوف عرفہ کرنا ورنہ حرم حج کے لئے معین ہو جائے گا لہذا

(اس کی مزید تفصیل شرط پڑیم میں آئیگی اشارۃً لغرض موقوف)

(۶) اگر کوئی شخص مرگے اور اس پر حج فرض تھا بھری شخص نے اس کے امر سے اس کی طرف سے حج کیا اور فرض یا نفل کی کچھ نیت نہ کی تو امر کا حج فرض ادا ہو جائے گا، اور اگر حج کرنے والے شخص نے نفل حج کی نیت کی تو امر کا حج فرض ادا نہیں ہوگا۔

شرطیات اشیم ۱۱، مامور خود امر کی طرف سے حج کرے، جو ہ امر نے اس کو معین کیا ہو یا معین نہ کیا ہو دونوں صورتوں میں یہی حکم ہے بہرہ جن تک نیت اس کو جہت دی ہو وہ نیت کی طرف سے کسی دوسرے شخص سے حج نہیں کر سکتا۔

اگر وہ نیت نہ ہو جائے۔

کسی دوسرے شخص سے، چنانچہ حج کرنے کو منع کر دیا ہو۔ ایک شخص میں جھگڑا ہو یعنی یہ کہا ہو کہ سوئے قدر شخص کے میری طرف سے کوئی حج نہ کرے سنا یعنی اگر امر نے اس طرح کہا کہ قدر شخص میری طرف سے حج کرے کوئی دوسرا نہ کرے تو کسی دوسرے شخص کا اس کی طرف سے حج کرنا جائز نہیں ہوگا اگرچہ قدر (مذکورہ) شخص مر گیا ہو کہ وہ وصیت کرنے والے نے کسی دوسرے شخص کو اس کی طرف سے حج کرنے کی صحت کی صراحت کر دی ہے۔

(۲) دوسرے حکم اس وقت ہے جبکہ اس نے صراحت کے ساتھ کسی دوسرے شخص کو اپنے حج کرنے سے منع کر دیا ہو، دوسرا منع کرنے کی صراحت نہیں کی یعنی یہ کہا کہ فلاں شخص اس کی طرف سے حج کرے اور یہ نہیں کہا کہ اس کے سوا کوئی شخص اس کا حج نہ کرے اور وہ فلاں شخص مر گیا اور کسی دوسرے شخص سے اس کا حج کر دیا تو جائز ہے سنا۔

(۳) اور نہ شک کرنا بی جا ہے اگر کسی نے یہ وصیت کی کہ میری طرف سے فلاں شخص حج کرے اور اس فلاں شخص نے حج کرنے سے انکار کر دیا اور وہی نے کسی دوسرے شخص کو رقم دے کر اس سے اس بیت کا حج کر دیا تو جائز ہے، اور اگر اس فلاں شخص سے انکار نہیں کیا پھر بھی وہی نے کسی دوسرے شخص کو رقم دے کر اس کا حج کر دیا تب بھی جائز ہے سنا۔ صبر اگر وصیت کرے وہ شخص زندہ ہو اور وہ کسی شخص کو اپنے حج کا امر کرے پھر اس سے رجوع کرے تو اس کے لئے جائز ہے اسی طرح صورت مذکورہ بالا میں بھی جائز ہے، حتیٰ کہ اس میں ذرّہ کی جہت سے بحث ہے تو غنی ہیں ہے کیونکہ وصیت کرنے والے کے لئے جائز ہے کہ وہ فلاں شخص کو معین کرے اور یہ کہ اس کے سو کوئی اور اس کی طرف سے حج نہ کرے بھروہ اس سے رجوع کرے (۲) اس کے علاوہ کسی دوسرے شخص کو منع کرے کہ وہ اس کی طرف سے حج کرے بخلاف وہی کے کہ اس کے لئے جائز نہیں ہے سنا۔

(۴) وہ اگر کسی شخص نے وصیت کی کہ اس کی طرف سے حج کیا جائے اور کسی معین شخص کے لئے وصیت نہیں کی پس اگر اس کے وارث جمع ہو کر کسی شخص سے اس کا حج کرادیں تو جائز ہے سنا۔
(۵) امر کی مخالفت نہ کرنا۔

شروط سیزدہم (۶) یہی۔ بہت کہ مامور کس چیز سے امر کا مخالفت ہو جائے اور جب اس نے امر کی مخالفت کی تو اس کا کیا حکم ہے اس کی تفصیل یہ ہے کہ اگر امر نے مفرد حج یا مفرد عمرہ کا امر کیا اور مامور نے امر کی طرف سے قرن کا تو وہ مامور حنیفہ کے نوں میں نواقص و ضامن ہوگا اور مامور ابو یوسف و امام محمد نے کہا کہ اس کا قرن کرنا امر کی طرف سے جائز و کافی ہوگا اور فرما کہ ہم اس مسئلہ میں استسنان کو اختیار کرتے ہیں اور ضامن کو چھوڑتے ہیں اور ہمارے میں ان کے نزدیک ضامن نہیں ہوگا۔ یعنی اس کا قرن صاحبین کے نزدیک استسنان امر کی طرف سے جائز ہوگا۔ صاحبین کے نوں کی وجہ سے کہ قرن نقص ہے پس مامور سے امر کے امر کو بطریق احسن ادا کیا ہے اس لئے وہ مخالف نہیں ہوگا اور اس لئے بھی کہ مامور نے امر کی مخالفت

سنا ش و غنیہ سنا غنیہ سنا باب و شرح و درودش و عہدہ سنا شرح مدب و غنیہ سنا شرح المدب

سنا باب و شرح و غنیہ سنا شرح زیارۃ و باب و شرح و غنیہ سنا باب و شرح و غنیہ سنا

ہی کی طرف کی ہے پس اس میں اسکا نہ صیح ہے جبکہ دلائل اس کی حاکمیت ثابت ہے لہٰذا یعنی کیونکہ مامور نے امر کے امر کی تعمیل نیکی کے بعد ذہ کے ساتھ کی ہے پس نیکی کی زیادتی میں دلائل امر کی طرف سے اجازت ثابت ہوگئی لہٰذا وہی لطف نہیں ہوگا۔ لہٰذا بخلاف منع کے کہ اس میں اس کا سفر عمرہ کے لئے باندھنا واجب ہوگا۔ لہٰذا منع کرنے کی صورت میں وہ مانا جملہ نجی منع ہوگا اور اس کی نقصان غریب آئے گی (توضیح) اور امام ابوحنیفہ کے قول کی وجہ یہ ہے کہ مامور نے امر کے امر کے مطابق حج رہا نہیں کیا اس لئے کہ امر نے اس کو اس بات کا امر کیا تھا کہ وہ اپنا سفر حج میں لگائے حج کے عبادہ کسی اور کام میں نہ لگائے اور اس نے ایسا نہیں کیا پس اس نے امر کے امر کی مخالفت کی لہٰذا وہ صاف ہوگا لہٰذا معنی کیونکہ وہ معمر حج کے سفر کے لئے ماں خرچ کرنے پر مامور ہے اور اس نے اس کی مخالفت کی اس وجہ مامور کی طرف سے دفع ہوگا اور وہ امر کے ماں کا ضامن ہوگا لہٰذا اگر وہ منع کرتا تو امر کا مخالف و ضامن ہوتا لیکن نہ توجہ صبا جن کے مذکورہ قول کا جو ب نہیں بنتی اور زیادہ بہتر توجہ یہ ہے جو مبسوط میں ہے کہ یہ عمرہ امر کی طرف سے واقع نہیں ہوگا کیونکہ اس سے اس کا امر نہیں یا اور امر کی طرف سے حج کرنے والے کو امر کے امر کے بغیر کسی ملک کو اس کی طرف سے حاکم کرنے کا تصرف واجب نہیں ہے ورجب عمرہ اس میں کی طرف سے واقع نہیں ہوا تو وہ مامور کی طرف سے ادا ہوا اور وہ ایسا ہوگا لہٰذا اس نے بتلے ہی یہی طرف سے اس کی نیت کی ہے۔ ورنہ یہی طرح منع میں بھی عمرہ میت کی طرف سے واقع نہ ہونے کی وجہ سے اس کی طرف سے منع جائز نہیں ہے اور جب امر نے مامور کو صرف عمرہ کا امر کیا ہو، ورنہ مامور قرآن کریم میں بھی امام ابوحنیفہ کے نزدیک وہ صرف حج کے امر کی صورت میں قرآن کرنے کی مانند ضامن ہوگا۔

(۳) اور اختلاف اس وقت ہے جبکہ اس نے امر کی طرف سے قرآن کیا ہو لیکن اگر امر نے مفرد حج یا مفرد عمرہ کا امر کیا مامور نے مفرد حج کی صورت میں عمرہ اور مفرد عمرہ کی صورت میں حج کا احرام اپنی طرف سے یا کسی دوسرے شخص کی طرف سے اس کے ساتھ ملا کر نذر کیا تو وہ بالاحرام مخالفت ہوگا لہٰذا معنی حج و عمرہ میں سے ایک کا احرام اپنی طرف سے یا کسی دوسرے شخص کی طرف سے اور دوسرے کا احرام امر کی طرف سے باندھا تو وہ بالاحرام نجی لطف و ضامن ہوگا لہٰذا کیونکہ وہ میت کی طرف سے صرف ایک کے لئے سفر کرنے پر مامور ہے۔

(۴) ورنہ اگر امر نے اس کو صرف حج کرنے پر مامور کیا اور اس نے منع کیا اس طرح کہ اس نے سے میت یا کسی اور کی طرف سے عمرہ کی نیت کر کے، احرام باندھا اور عمرہ ادا کر یا پھر میت کی طرف سے حج ادا کیا تو وہ بالاحرام مخالفت ہوگا اور وہ حج کی طرف سے دفع نہیں ہوگا کیونکہ وہ میت کی طرف سے صرف حج کے لئے مقرر ہے لہٰذا معنی اس لئے کہ اس کا سفر باندھنا عمرہ کے لئے واقع ہوا ہے اور حج کے لئے مقرر نہیں ہے۔

لہٰذا حج بہ صرف وغیرہ لہٰذا بدائع لہٰذا حج وغیرہ صرف لہٰذا حج لہٰذا حج لہٰذا حج۔
لہٰذا حج بہ صرف وغیرہ لہٰذا بدائع لہٰذا حج وغیرہ صرف لہٰذا حج لہٰذا حج لہٰذا حج۔

(۱۴) پس جو احرام حج اسی طرف سے باندھتا ہے اگر اس کو ترک کر دیا تو دوسرا احرام آخر کی طرف سے باندھنا چاہئے گا اور وہ ایسا ہو جائے گا گویا کہ اس نے شروع سے ہی اس ایک حج کا احرام باندھا ہے۔

(۱۵) مسک الکبیر میں کہہ ہے کہ اس مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ اس نے روزِ نحر حج کا احرام علی التناہی (اُس کے پیچھے باندھا ہو اور ان دونوں میں سے پہلے حج کی آخر کی طرف سے نیت کی ہو لیکن اگر پہلے حج کی نیت اپنی طرف سے کی تو یہ سب کے سر پر رک جائے نہیں ہو چاہئے اس لئے کہ اس صورت میں پہلے حج کا ترک کرنا ممکن نہیں ہے جس کا کہ پوشیدہ نہیں ہے۔ ہر شخص کے نزدیک نہکت اچھی اور تفصیل عمدہ ہے کہ اگر اس نے دو حج کا احرام ایک ساتھ باندھا تو امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک اس کا حکم یہ ہونا مفسور نہیں ہے۔ امام ابو یوسف کے نزدیک اس لئے کہ دو حج احرام باندھتے ہی ان میں سے ایک احرام پہلے ترک ہو جائے اس لئے کہ ان کے قوں پر ترک ہونے سے قبل یہ متعین نہیں کر سکتے کہ کونسا ترک ہو جائے اور امام محمد کے نزدیک اس لئے کہ ان میں سے صرف ایک کے لئے احرام معقد ہوتا ہے دوسرے کے لئے متروک ہے احرام معقد ہی نہیں ہوتا لیکن امام ابو حنیفہ کے نزدیک ممکن ہے کہ اس کو ترک کیا جائے اس لئے کہ ترک سے قبل یہ متعین نہیں کیا جاسکتا کہ جو ترک ہوا ہے وہ مامور کا پہلے حج ہے کیونکہ امام صاحب کے نزدیک وہ فوراً اسی وقت ترک نہیں ہوتا۔ جب کہ پہلے حج میں ایسا نہیں کیا جاتا کہ اگر چاہے اس لئے کہ امام صاحب کے بعد جب حج کے لئے روانہ ہوا احرام حج متروک کر دے (علی اختلاف ارباب) تو ان دونوں میں سے ایک ترک ہو جائے گا دوسرا باقی رہے گا جس ان دونوں میں سے ایک صاحب ترک کے ساتھ موصوف ہوا اور دوسرا صفت ہقا کے ساتھ پس وہ باقی کو آخر کے لئے اور نزدیک کو اپنے لئے کرے گا اور اس طرح وہ ان دونوں میں سے

شرط پانچواں

(۱) صرف ایک معین شخص کی طرف سے حج کا حرام باندھنا

(۲) یہ شرط بھی امر کی خواہش نہ کرنا میں داخل ہے اور علیحدہ کوئی شرط نہیں ہے۔

(۱۳) پس اگر دو شخصوں نے اس کو حج کا امر کیا اور اس نے ان دونوں کی طرف سے ایک حج کا احرام باندھا تو وہ ان دونوں کے مال کا ضامن ہوگا اور وہ حج (دونوں میں سے کسی کا دفع نہیں ہوگا بلکہ) مامور کا دفع ہوگا اور اس کو حج کرے کے بعد یہ اھیال میں ہوگا کہ وہ اس حج کو ان دونوں میں سے کسی ایک کی طرف سے معین کر دے۔ اور اگر دونوں میں سے کسی ایک معین شخص کی طرف سے احرام باندھا ہوگا اور وہ صرف وہ دوسرے شخص کے مال کا ضامن ہوگا اور اگر دونوں میں سے کسی ایک کو معین نہیں کیا یعنی غیر معین ان میں سے کسی ایک کی طرف سے احرام باندھا تو اس کو ضامن نہ کہ اس حج شروع کرے سے پہلے ہی ان دونوں میں سے کسی ایک کے لئے چاہے اس احرام کو معین کر دے، اگر اس نے ان دونوں شروع کرنے سے قبل کسی ایک کو معین کر دیا تو امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے لئے اس میں استیفاء نا جائز ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے کہا کہ حج مامور کی طرف سے دفع ہوگا اور وہ یہاں ان دونوں کے مال کا ضامن ہوگا اور اس کے لئے حج شروع کر دینے کے بعد اس کو معین کرنا یا لا احرام جائز نہیں ہے حتیٰ کہ اگر اس نے طوافِ قدم کا ایک چکر د کر لیا یا طوافِ قدم کر لیا اور وہ طوافِ قدم کر لیا پھر اس نے چاہا کہ اس حج کو کسی

اسلامی و مابعد و بعد و غیرہ متعلقہ شرح اسباب و ماموریت است و استاد مکملہ فیہ و لایات شرح لایات۔

بک کے لئے کہے تو یہ جائز نہیں ہے ورنہ حج بالاجماع اس مامور کی طرف سے واقع ہوگا ورنہ امر کا مخالف ہوگا۔

(۴) ورنہ اگر اس سے اپنے والدین میں سے کسی ایک کی طرف سے ان دونوں یا دونوں میں سے کسی ایک کے امر کے تعبرج یا عمرہ کا حرام ہونے کا معنی بلا عین باندھا ورنہ عمرہ شروع کرنے سے قبل دونوں میں سے کسی ایک کے لئے معین ہیں کیا تو اس کے لئے جائز ہے کہ اس حج یا عمرہ کا ثواب ان دونوں کے لئے یا دونوں میں سے کسی ایک کے لئے کرے ورنہ یہ ہے کہ ان دونوں میں سے کسی ایک کے لئے معین کئے جائیں ہر ایک حرام باندھا تو اس کو ضیاع ہے کہ حج یا عمرہ کے غل شروع کرنے سے پہلے اس حرام کو دونوں میں سے کسی ایک کے لئے معین کر دے یا اس شخص کے تمام فداں کر دے اور کرنے کے بعد اس کا ثواب بختہ سے ملے اور والدین میں سے ہر ایک نے اس کو امر کیا ہو کہ وہ اس کی طرف سے قرض حج داکرے ورنہ ان دونوں کی طرف سے دو حج کا حرام باندھا تو اس کا ثواب وہی ہے جو وہ جتنی آدمیوں کی طرف سے دو حج کا حرام اٹھا یا دیکھنے کا اور یہاں ہر حج کا ہے۔

(۵) ورنہ اس بیان کی بعض میں طرح یہ ہے کہ اگر کسی نے دو مردوں کی طرف سے ایک حج کا حرام باندھا تو وہ دو مرد اس کے والدین ہوں یا کوئی ورثہ ہو یا عیس کہ فتح نہیں ہیں اس کی تصریح کی ہے اس کی نسیب دونوں کی طرف سے باطل ہو جائے گی لیکن مور کی طرف سے واقع ہوگا ورنہ دونوں کے مال میں سے حرج کیا ہے وان دونوں کے نفقہ کا ضامن ہوگا اس لئے کہ ان میں سے کسی کو عیس کر کے دونوں کی جو نفقہ کی ہے کیونکہ دونوں میں سے ہر ایک نے اس کو امر کیا ہے کہ حج میں کسی کی شرکت کے بغیر صرف ہی کا نفقہ حرج کیا جائے ورنہ اس سے اس کو اپنے حج کے لئے حرج کیا ہے اور اب اس کو ان دونوں میں سے کسی ایک کے لئے کرنا عذر اوست کی وجہ سے ممکن نہیں ہے۔

(۶) ورنہ اگر اس نے ہر ایک حرام باندھا یعنی یہ کہا "سنت محمد بن عبد اللہ عن احمد بن حنبل" یعنی بیانیہ دونوں مردوں میں سے کسی ایک کے لئے حج کی نسیب کی مگر اگر غل حج یعنی حیوانہ فردم یا اگر طواف فردم نہ کرے اور طواف فردم شروع کرنے سے قبل کہ وہ اب وقت ہی حاضر ہوگا۔ ان دونوں میں سے کسی ایک کو معین کر دیا تو وہ حرام اب اس کی طرف سے معین ہو جائے گا حتیٰ کہ اس کی طرف سے حاضر ہو جائے گا ورنہ وہ وصفہ و نام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک دوسرے شخص کے نفقہ کا ضامن ہوگا اور نام یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اعمال حج شروع کرے ہر وقت کے بغیر حرام باندھنے ہی وہ حج اس مور کی طرف سے واقع ہوگا ورنہ ان دونوں کے نفقہ کا ضامن ہوگا ورنہ اس سے کہ ان دونوں میں سے ہر ایک نے اسے حج معین کرنے کا اس کو امر کیا ہے ورنہ ہر ایک میں اس کی نفقہ ہے کیونکہ جب اس نے جس میں اس نے نفقہ کی اور طواف کے قول کی وجہ سے اس میں ہے۔ ہر ایک حرام میں ہے اور احرام کی نفقہ مقصود نہیں ہے بلکہ وہ افعال کا وسیلہ ہے اور ہر ایک کے ذریعہ وسیع ہونے کے قابل ہو جائے ہیں ہر شرط کے طور پر کافی ہے ورنہ معین نہیں کی حتیٰ کہ اعمال حج شروع کر دے اگر یہ طواف فردم کا ایک عمرہ ہی ہو تو وہ عذر کا ہو تو اب وہ حج اس کی طرف سے واقع ہوگا اور وہ ان دونوں کے مال کا ضامن ہوگا کیونکہ اب وہ

اعمال شروع کر دینے کی وجہ سے کسی کو معنیٰ کرنے سے عاجز ہے اس لئے کہ اعمال غیر معین شخص کی طرف سے واقع نہیں ہونے
 پس اب وہ اس کی طرف سے واقع ہوں گے اور اب اس کو کسی دوسرے کی طرف منتقل کرنا ممکن نہیں ہے البتہ اس کو صرف ایک
 سفر کرنا معنیٰ کی پانچ بار ہے اور اگر اس بارے میں شخص موجود نہ ہو تو وہ بھی کرنا بھی جائز نہ ہوا، وہی طرح، عمل شروع
 کرنے سے پہلے بھی اس کو کسی دوسرے کی طرف منتقل کرنا ممکن نہیں ہے، اس لئے کہ سورہ نے دونوں امور میں سے (بہم طور پر) کسی
 ایک کے لئے کر دینے کی وجہ سے اپنی طرف سے ہونے سے عاجز کر دیا ہے (یعنی اسے لئے نہیں رکھا) پس جب تک امر کی محاسبہ یا کسی
 ایک کے لئے معین کرنے سے عاجز ہونا ثابت نہ ہو جائے وہ مامور کی طرف منتقل نہیں ہو سکتا اور اعمال شروع کرے سے پہلے یہ ثابت
 نہیں ہو کہ وہ معین کرنا بھی ممکن ہے۔

(۷) اور اگر مطمئن طور پر احرام نہ لیا یعنی لم یثبت صحیحہ کہ اور معین یا بہم طور پر صحیحہ سے عاجز کر دیا تو اس کے
 معین کافی ہیں یہ کہ اس بارے میں کوئی شخص نہیں ہے اور اس صورت میں دونوں میں سے کسی ایک کا معین کرنا عدم مخالفت کی وجہ
 مالا حرام صحیح ہونا چاہئے اور یہ تو یہ ہے کہ کسی ایک کا معین کرنا صحیح ہونا چاہئے اس سے مراد یہ ہے کہ طواف دوم سے پہلے وہ
 عدم طواف کی صورت میں وقوف مزدہ سے ہے دونوں امور میں سے کسی ایک کا تعین صحیح ہے جس کا مسئلہ بہم میں ہے
 یہ بات پوشیدہ نہیں ہے کہ یہ حکم مالا حرام اس وقت ہے جبکہ مامور پر حج فرض باقی نہ ہو ورنہ اس کو کسی دوسرے کے لئے معین کرنا
 جائز نہیں ہے بلکہ اگر اس نے کسی دوسرے کے لئے معین کرنا تب بھی وہ امام شافعی رحمہ اللہ اور ان کے متبعین کے قول کی بنا پر
 اس مامور کی طرف سے واقع ہوگا (سہ) اور یہ خواہر کیا ہے کہ یہ مالا حرام صحیح ہونا چاہئے ہمارے مسامح کے لئے کہ اس میں بھی
 ہم تو مسامح کا خلاف جاری ہونا چاہئے جیسا کہ مسئلہ اہم میں ان کا اختلاف مذکور ہوا ہے کیونکہ وہاں جو علت بیان ہوئی ہے
 وہی یہاں بھی جاری ہوتی ہے پس جب ان دونوں میں سے ایک کو معین کرنا صحیح ہے تو حج مامور کی طرف سے واقع نہیں ہوگا اس لئے
 کہ جب مامور نے امر کا بعد جس کام کے لئے اس سے لیا ہے اس کام کی طرف چلے ہوتا ہے اور حج پر چلے ہوتا ہے تو جسک امر کی توقع
 نہ ہو وہ جو جائے باسرعہ معین کرنے سے عاجز ہو جائے وہ حرام، اس مامور کی طرف منتقل نہیں ہو سکتا اور ان دونوں ریختی
 مخالفت و تخلف میں سے کوئی بات ثابت نہیں ہے اس لئے کہ اعمال شروع کرنے سے پہلے اس کو معین کرنا ممکن ہے پس اگر
 اس نے کسی ایک کو معین نہیں کیا، غایب حج نہ کر دینے تو اب وہ حرام مامور کے لئے معین ہوگا اور حج اس کی طرف
 سے واقع ہوگا البتہ اس کو اس کا کسی دوسرے کی طرف منتقل کرنا ممکن نہیں ہے البتہ اب اس کو اس کا تو اب دوسرے کے لئے
 کر دینا جائز ہے جیسا کہ بہم کی صورت میں اوپر بیان ہوا ہے۔

(۸) اور اگر حرام مانڈے وقت دونوں امور میں سے کسی ایک کے لئے معین تو کر دیا لیکن یہ معین نہیں کیا کہ حج کا احرام
 نہ لیا ہے یا عمرہ کا تو اعمال سب شروع کرنے سے پہلے اس کا معین کرنا بلا خلاف صحیح ہے پس اگر معین نہیں کیا یا یہ تک کہ طواف
 سہ شریعہ القباب فی شرط اباح۔

کر یا نواب وہ احرام عمرہ کے لئے معین ہو گیا۔ طواف سے پہلے وقوف عرفہ کر یا نوب کے لئے معین ہو گیا (جب تک کہ شرط طواف میں مانع نہ ہو)۔

۹۔ احرام عمرہ سے پہلے کہ جان پر ابھام کی صورت میں ہی آوہ دونوں اطراف کی طرف سے حج کا حرام باندھے یا دونوں میں سے کسی ایک کی طرف سے بہام کے طور پر احرام باندھے، یا مطلق نیت کے ساتھ یعنی مجموعہ کا ذکر کر کے بغیر احرام باندھے، یا دونوں میں سے کسی ایک کو معین کر کے احرام باندھے، لیکن یہ معین نہ کرے کہ احرام حج کا ہے، عمرہ کا ہے، پس چاروں صورتوں میں سے پہلی صورت میں حرام باندھنے کی الفور فی الحالت و رعین سے ممانعت ہو جائے گا دوسری اور تیسری صورت میں حرام باندھنے کی فوراً ہی ممانعت نہیں ہوگی بلکہ اعمال شروع کرنے تک موقوف رہے گی جس کی طواف موقوف عرفہ سے قبل دونوں میں سے کسی ایک کو معین کر یا نوبہ اس کے لئے معین ہو جائے گا ورنہ ممانعت کی طرف منتقل ہو جائے گا اور اسی طرح چوتھی صورت میں بھی یہ امر موقوف ہے پس اس کیسے جائز ہے کہ اعمال شروع کرنے سے قبل دونوں نسک میں سے کسی ایک یعنی حج یا عمرہ کے لئے معین کر لے۔

(۱۰) اور جب احرام باندھنے کی اعمال شروع کر دے پھر ممانعت نہ ہو گئی تو ممانعت کا وہ حج اسی طرف سے واقع ہوگا، اگرچہ مسہور یہ ہے کہ وہ حج مطلق ہوگا اور حج مفسر کی جگہ جائز نہیں ہوگا بلکہ لیکن رد المحتار میں ہے کہ وہ حج مفسر ہے کہ وہ حج فرض کی جگہ جائز و کافی ہوگا اس لئے کہ فرض حج معین یا مطلق ہونے کی صورت میں صحیح ہوتا ہے بحکم مطلق حج کی طرف سے، اگرچہ اس کے لئے کہ وہ فرض حج کی جگہ کافی میں ہونا اور اگرچہ ممانعت سے اس حج کو دونوں اطراف میں سے ایک کے لئے کرے اسے اپنی طرف سے منتقل کر دیا ہے یعنی اپنی طرف ممانعت نہیں رکھ سکتا جب ممانعت نہ ہو گئی تو اس کا یہ معنی کرنا اطلاق ہوگا (یعنی اب کسی طرف ممانعت ہوگا) ورنہ وہ حج فی مطلق اس کی طرف سے بھی واقع ہوگا پس اس سے وہ حج ممانعت ہوگا یا اس سے اپنی طرف سے احرام باندھائے ورنہ اس نے اس میں حج مطلق کی نیت نہیں کی تو وہ حج فرض واقع ہوگا اور اسی نے فتح القدیر میں بھی کہا ہے کہ اگرچہ کسی شخص کو حج کا امر کہ اور اس نے اس کے ساتھ اپنی طرف سے عمرہ کا احرام باندھا تو وہ جائز نہیں ہے ورنہ امر کی مخالفت کی وجہ سے، بالاعتقاد من ہوگا پھر گئے کہ ہے کہ اس کا وہ حج اپنی طرف سے فرض حج کی جگہ واقع نہیں ہوگا کیونکہ حج اعتدالی نیت سے فرض کی جگہ واقع ہوتا ہے۔ اس سے پہلے کم درجہ کا حج اور اس سے اس کو نیت میں اپنی طرف سے منتقل کر دیا ہے لیکن یہ فرض کی جگہ واقع ہونے کا حکم غور طلب ہے اور وہ یہ ہے کہ غور طلب ہونے کی وجہ وہی ہے جو ہم نے اوپر بیان کی ہے کہ جب ممانعت نہ ہو گئی اور وہ حج یا مطلق کی طرف سے واقع ہوتا تو یہ کسی دوسرے کی طرف منتقل کرنا مطلق ہوگا، اور وہ حج فرض کی جگہ جائز و کافی ہوگا پس پھر رائے دہرہ ممانعت میں جو مذکور ہے کہ حج مطلق کی طرف سے ممانعت ہو گئی اور فرض حج کی جگہ جائز و کافی ہے ممانعت میں اس کی طرف سے ہے درمیان میں اس کا اتنا ہی کیا ہے کہ وہ ممانعت اس حج کی طرف سے کی گئی ہو جائے گا کہ

ماہ ہونے کا اعتبار ہے اور سو بخیرہ یہ جو جس مسدود و مہین کی طرف مہسوب کر کے جان کیا ہے تو یہ خدا شریفی میں سے کہ اس کا قصد
یہ ہے کہ اس میں اس کا ثبوت اور اس کے کھٹے کے یہ نہ ہو کہ وہ مہسوب سے جیسا کہ اس کا بیان آگے آتا ہے اور اس مسئلہ میں واپس
کی قصد گمانے کا دوسرا فرق ہے کہ مہم ہب کرنے کے بعد دونوں میں سے جس کو اس حج کے لئے معین کر دیا اس سے اس کا
فرض حج مطلق یعنی رجبہ سے تھا جیسا کہ اس کی وجہ کے مجازاً کہ ہو کیونکہ اس کا امر وہ نہ موجود ہے جیسا کہ پہلے میں ہو چکا
اور اسی حکم سے وراثت و رجبہ میں فرق کیا جائے گا تو کہ جسی نہ صرف مہسوب سے نہ وراثت و دوسرے کی طرف سے حج کرنے
میں اس کی طرف سے امر مہسوب مہسوب سے اور چونکہ وراثت میں امر کا پایا جانا اور نہ معلوم ہے اس لئے کہ رجبہ میں واپس سے
ذکر کر سکا گیا ہے اس لئے کہ یہ ہے کہ جو وہ نہ ثابت ہو وہ ہر قسم کے حکم میں ہر کا فہ سے نہیں ہوتا اس سے کہ پہلے
معلوم ہو چکا ہے کہ اگر وہ اس سے پہلے ہو چکا ہو تو یہ ابہام کے بعد دونوں میں سے کسی ایک کو معین کرنا صحیح نہیں ہے
جیسا کہ وہ جنہوں کے معین حکم ہے اور اگر وراثت ہے اس کو صرف چھ ماہ تک یا تو نو ایک کا معین کرنا ہے ورنہ نہ وہ نہ ۶۰ سے
میں مسدود و جنہوں کے بارے میں فرض کرینے تو یہ تو تھوڑا کہ وراثت امر کا جاننے کی صورت میں وراثت سے کہ نہ معلوم
امر و رجبہ نہیں ہے میں اس کتابوں رکن و غیرہ میں اس مسئلہ کو وراثت کے بارے میں فرض کرنا ہے تاکہ معلوم ہو جائے اس سے کہ
معین کرنا صحیح ہے اگرچہ امر ملا نہ پایا جائے اور تاکہ یہ نہ لگے جیسا کہ پہلے مسئلہ میں امر سے مراد مہسوب ہے ورنہ غم ہے

(خلاصہ اہلیان) تمام عربوں سے جو ہم نے اور بیت کی میں ہیں یہ تینوں میں ہوا ہے مگر کسی سے نہ
روخصوں کی طرف سے حج کا احرام باندھنا اگر دونوں سے اس حج کا امر کیا تھا تو حج کا احرام بھینا اس مامور کی طرف سے واقع
ہوگا اگر وہ احرام باندھنے کے بعد اس کو اس دونوں میں سے کسی ایک کے لئے معین کر دے ورنہ حج سے ذریعہ ہونے کے بعد اس کے لئے جائز کر
کہ اس کا ثواب ان دونوں کو یہ دونوں میں سے کسی ایک کو بخش دے، ورنہ اگر وہ دونوں نے اس کو نہیں کیا تب بھی یہی حکم ہے مگر اگر وہ
وراثت ہو ورنہ حج کے ذریعہ فرض ہو ورنہ مہسوب سے اس کی ایک کی طرف سے ورنہ حج کا ثواب ہو ورنہ حج کی طرف سے
فرض حج کی جگہ واقع ہوگا کیونکہ اس صورت میں اس کا امر ملا نہ موجود ہے اور بعض سے بھی اس کا ثبوت ہوتا ہے بخلاف اس صورت کے
کہ مہسوب سے اس کو اس کی ایک کی وجہ کی ہو کیونکہ اس صورت میں یہی کا مقصد اپنے ماں سے حج کرنا ہے پس اس صورت میں
وراثت کا اس کی طرف سے ذریعہ نہ (بسیار احسان) ذکرنا صحیح نہیں ہے اور بخلاف اجنبی کے مطلق ہو کہ اس کی طرف سے امر
وراثت بھی نہیں پایا جاتا اور یہ بھی معلوم ہو چکا ہے کہ جب دو شخصوں میں سے ہر ایک سے اس کو امر کیا کہ وہ اس کی طرف سے حج کرے
تو اس نے دونوں کی طرف سے حج کا حرم باندھا تو وہ حج فاعل مامور کی طرف سے واقع ہوگا اور اس سے مامور کا فرض حج
اس کے ذمہ سے ساقط ہو جائے گا اگرچہ وہ اس کا ثواب کسی دوسرے شخص کو بخش دے جیسا کہ ترمذیہ میں اس کو بیان کیا ہے اور
ان دونوں کے ہر کے غیر ان دونوں کی طرف سے حج کا حرم باندھا تب بھی یہی حکم ہے کہ وہ حج مامور (حج کرنے والے) کا

۱۔ تمام شرائط جو پہلے بیان ہوئی ہیں حج فرض کے لئے ہیں حج نفس میں نہایت جاری ہونے کے لئے کترسائی میں نہیں ہے کوئی شرط نہیں ہے سوئے حبیب کے یعنی سوائے اس ماعقل و تہذیب و تہذیب کے اگرچہ حج کے اہمال سے قانع ہوئے کے بعد اس کے لئے نہایت کرے اور اس کو اس حج کا وہاں پہنچنے سے وہ اس کی طرف سے نہایت کا شرط ہوں اس وقت تک کہ وہ وہاں تک کہ حج کرنے سے نہایت کی موجودت اس صورت کے جبکہ اس نے اپنی نیت میں کسی دوسرے کو معین کیا ہو یا کہ جب اس نے حج نفس میں سے نہایت کی ہو تو کہ اس کو اپنے فعل کا ثواب کسی دوسرے کو جس دین کا ہے خطا ہے کہ جانتے ہیں و انت علم ملک اور حج نفس میں شرائط نہایت ہیں سے سوائے مذکورہ بالا، شرطوں کے کسی چیز کا شرط نہ ہوں اس وقت ہے جبکہ وہ کسی کے امر کے حیرت انگیز بطور احسان کرے اور اس سے اس لئے نفع احسانا سے خرچ سے کرے اگر کسی کے ہرے اور اس کا مال بیکر کرے گا تو نہایت کے سب شرائط سوائے تیس مہی شرطوں سے لازم ہوں گے (اور وہ من شرطیں ہیں) مگر حج فرض ہوں خود حج کرنے سے عاجز ہوتا، اگر کوئی کوئی ہونا پس امر کے اور مال سے بھی حج کرے میں یہ بھی شرط ہے کہ کترسائی میں امر کے مال سے خرچ کرے کہ امر کو اس خرچ کرنے کا وبال اصل ہو جائے اور کسی طرح امر کی حق تلف نہ کرنا بھی شرط ہے پس اگر اس کے امر در مال کے باوجود اس کی حق تلفی کی دراپنا مال خرچ کر کے نہایت اس کی طرف سے امر کا نفی حج کیا اور کوئی حق تلف کی تو وہ صائم ہوگا اور حج اس امر کا ہوگا کہ نفی غرہ کا حکم بھی نفی حج کی طرح ہے حبیب کہ شروع باب میں حکام نہایت کے ملک میں بیان ہو چکا ہے (مؤلف)۔

۲۔ اور حبیب مورخ حج بدر کی تمام شرائط کو پورا کرتے ہوئے کسی دوسرے شخص کی طرف سے حج کہ تو اس سے ہیں ہرے عقاب کا اختلاف ہے کہ اصل حج آم کی طرف سے و رفع ہوگا یا امور کی طرف سے شمس ان مہترسی اور تحقیق کی بک جماعت کا مختار ہے کہ وہ حج امر کا ہوگا یا نہایت حبیب ہے اور کیا اصل میں مذکور ہے حدیث اور بعض فتویٰ سے اس کی تائید ہوں ہے اس حدیث میں سے شیعہ عورت وادی حدیث و بعض دیگر حدیث میں جو ہے سان ہو چکی میں و فتویٰ نہایت میں سے یہ ہے کہ اس حج سے امور کے ذمہ سے اس کا فرض حج ساقط نہیں ہونا اگرچہ حج امور کا واقع ہوتا تو اس سے اس کا فرض حج اس کے ذمہ سے ادا ہو جاتا ہے یہ کہ امور کی طرف سے حج کرنے کی نیت کا عقد حج ہے اسی طرح وہ احرام بھی امر کی طرف سے مانرے گا اگر حج امر کا واقع نہ ہوتا تو اس کی طرف سے حج کی نیت کا محاج نہ ہو اور ہر مسئلہ میں امر کا مکمل ذکر کرنا مستحب ہے پس ہمارے صحاب کے نزدیک ظاہر امر و نیت ہے حبیب کہ ہوا میں ہے اور ہر مذہب ہے جیسا کہ مسوط میں ہے و یہی صحیح ہے جیسا کہ ہماری کترکتاب فقہ میں مذکور ہے و فتاویٰ فاضلی حال میں اس کو صحیح کہا ہے اور بعض نے کہا کہ حج امور کی طرف سے نفی واقع ہوگا و اس سے اس کا فرض حج بجا رہے ساقط نہیں ہوتا و امر کو عقد (حج کرے) کا ثواب ملے گا و ہر امام محمد سے روایت ہے و سنی کی مثل امام بوضیفہ و امام ابو یوسف سے بھی روایت ہے اور ماخیز کی بک جماعت اسی پر ہے ان میں سے صدر اسلام و فتح اسلام و بوکر السیاح رضی اللہ عنہم میں فاضلی نے شرح جامع اصغر میں کہا ہے کہ یہ فقہ کے زیادہ قریب ہے لیکن فاضلی جس نے اپنے قول کو

اسد میں سے بعد۔
 ہے کہ جس نے جناح پر کیا ہو اور میں پر جمع فرض ہو چکا ہو یعنی وہ نہ زور اہل کا۔ لک ہو وہ
 سید سے بھی ہو تو اس کا کسی دوسرے میں طرف سے جمع کو مکرور نہ کرے اس سے کہ جب ایسی صورت ہو تو مکالم کے دل میں
 میں اس پر جمع کا وجہ نہیں ہوتا ہے اس وہ اس کے ترک کی وجہ سے گستاخ وہ اولیٰ ہی طرح گواہی سے بھی ہر جمع را نہیں کہ
 ایسی طرف سے فضل جمع داکم سے بھی ہی حکم ہے نہ مکرور نہ کرے اس کے باوجود اس کا وہ جمع صحیح ہے کیونکہ مہمت اس میں جمع کی
 وجہ سے ہیں جس سے دوسرے کی طرف سے کہا ہے بلکہ۔ لک ہے یعنی اس مہمت دکر بہت کہ سب جوف ہے کہ ایسا نہ ہو موت
 تھے۔ اور وہ بن فرض داکم کو کہ ایک سار میں موت کا حد کوئی مادر باب نہیں ہے۔ وکان و غسل میں بھی ہی طرح سے لک
 مکرور نہیں کہ ہے کہ ہے کہ سے شخص سے جمع کرنا جس نے ہر جمع نہ کیا ہو تو مکرور نہ کرے اس سے کہ جہاں
 سے شخص سے جمع کرنے کا فضل کہ ہے جو جناح داکر ہر دور میں مکرور نہ کرے اس طرف سے جمع کرنا مکرور نہ کرے جس نے
 ہے اور جمع واجب میرے کی نہ لکائی بات کے باوجود ہر جمع داکم میں سے کہ وہ اپنے جمع داکم میں تخریج وجہ سے ہر جمع داکم
 واجب سے۔ وکان و غسل داکم کو کہ ایک سار میں موت کا حد کوئی مادر باب نہیں ہے۔ وکان و غسل میں بھی ہی طرح سے لک
 ہر جمع داکم کو کہ ایک سار میں موت کا حد کوئی مادر باب نہیں ہے۔ وکان و غسل میں بھی ہی طرح سے لک
 ہر جمع داکم کو کہ ایک سار میں موت کا حد کوئی مادر باب نہیں ہے۔ وکان و غسل میں بھی ہی طرح سے لک
 ہر جمع داکم کو کہ ایک سار میں موت کا حد کوئی مادر باب نہیں ہے۔ وکان و غسل میں بھی ہی طرح سے لک

۱۳۰ اور جمع داکم کو کہ ایک سار میں موت کا حد کوئی مادر باب نہیں ہے۔ وکان و غسل میں بھی ہی طرح سے لک
 مکرور نہ کرے اس سے کہ ہے کہ سے شخص سے جمع کرنا جس نے ہر جمع نہ کیا ہو تو مکرور نہ کرے اس سے کہ جہاں
 سے شخص سے جمع کرنے کا فضل کہ ہے جو جناح داکر ہر دور میں مکرور نہ کرے اس طرف سے جمع کرنا مکرور نہ کرے جس نے
 ہے اور جمع واجب میرے کی نہ لکائی بات کے باوجود ہر جمع داکم میں سے کہ وہ اپنے جمع داکم میں تخریج وجہ سے ہر جمع داکم
 واجب سے۔ وکان و غسل داکم کو کہ ایک سار میں موت کا حد کوئی مادر باب نہیں ہے۔ وکان و غسل میں بھی ہی طرح سے لک
 ہر جمع داکم کو کہ ایک سار میں موت کا حد کوئی مادر باب نہیں ہے۔ وکان و غسل میں بھی ہی طرح سے لک
 ہر جمع داکم کو کہ ایک سار میں موت کا حد کوئی مادر باب نہیں ہے۔ وکان و غسل میں بھی ہی طرح سے لک
 ہر جمع داکم کو کہ ایک سار میں موت کا حد کوئی مادر باب نہیں ہے۔ وکان و غسل میں بھی ہی طرح سے لک
 ہر جمع داکم کو کہ ایک سار میں موت کا حد کوئی مادر باب نہیں ہے۔ وکان و غسل میں بھی ہی طرح سے لک
 ہر جمع داکم کو کہ ایک سار میں موت کا حد کوئی مادر باب نہیں ہے۔ وکان و غسل میں بھی ہی طرح سے لک
 ہر جمع داکم کو کہ ایک سار میں موت کا حد کوئی مادر باب نہیں ہے۔ وکان و غسل میں بھی ہی طرح سے لک

سندھ و بلوچستان میں خرچ کرنا بلا خلاف جائز ہے۔ اس لئے کہ نفعانے کہا ہے کہ ان امور میں خرچ کرنے کی ممانعت اس وقت ہے جبکہ مرنے والے کو خلاف دینی ہو لیکن اگر سنے اپنی وصیت میں حجام و درخود حمام و دوائی (علاج) کے لئے خرچ کرے کی اجازت دہری ہو تو نہ ضرور میں خرچ کرنے کا کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

۳۔ مامور کو چاہئے کہ اگر سے خرچ میں توسع و فراجی معنی ہر چیز میں خرچ کرے کی اجازت ہے۔ کہ اس پر سبکی اور مواخذہ نہ ہو
اور اگر کو چاہئے کہ حج کا مصلہ مامور کے سپرد کر دے اور یہ کہہ دے کہ تو اس رقم سے میری طرف سے ضرر یا قرض یا متاع جس طرح کا چاہے
کے لئے۔ شریعت باب میں مدعی قاری رحمہ اللہ سے کہ ہے۔ میری طرف سے منع کرنا تو نہیں ہے۔ و نظام متاع میں ہو بعض
مذکورہ کو حج اور ذوق قرن کے ساتھ مقدر کیا گیا ہے اور باب اس کے لئے کو اس کے ساتھ نہ ہو بعض میں ہو بعض میں کافی
بحث کی ہے لیکن بحر ارضی وغیرہ میں ہے کہ اگر کے مرتے مامور کا حج منع کرنا جائز ہے۔ اس سے اس کے لئے کو موقوف
سوتی ہے۔ لکن اور قاضی عیسیٰ نے اس کتاب کی شرح میں لکھا ہے کہ یہ بات پوشیدہ نہیں ہے کہ یہ ہونہی وری کو ہو ہے اس لئے کہ اگر
امین مامور کو حج منع کرنے کا امر کرے اور مامور منع کرے تو درست ہے اور اس میں لکن منع کے درمیان کو موقوف نہیں ہے کہ وہ
اگر کافی نف نہیں ہوگا پس غور کریجئے ۱۵۔ اور یہاں لکھا ہے کہ اسی باب میں مرتبہ کے لئے جائز ہے کہ وہ مامور کو اور رشید دیر سے نہ وہ پہلے
اس کی طرف سے عمرہ دے اگر اس کی طرف سے حج بھی دے اگر وہ علم یا عیال کے لئے۔ اور جب آئے یہ چاہے کہ حج کے خرچ میں
سے جو کچھ ہے ورنہ دے وغیرہ بچے وہ مامور کے ہوں تو اس کو خرچ کی رقم دینے وقت یہ کہہ دے کہ میں نے تجھے وکیل بنایا کہ جو ہو
اور سامان اپنے سے ہر دے دینے فیض میں سے لے رہی یہ کہہ دے کہ حج کے خرچہ میں سے جو روپہ اور کپڑے وغیرہ بچیں وہ میں نے
تم کو بخش دے وہ تمہارا ہے) اور اگر وہ میرے قریب ہے تو کہے کہ اگر میں میری وصیت ہے نہ بتی اس میں چاہے ۱۶۔
اور یہ سب اس وقت ہے جبکہ امرے کسی آدمی کو حج کے لئے معین کر دیا ہو میں اگر مرتے کسی کو معین نہیں کیا اور وہ وصی کو کہہ دے کہ خرچہ
میں سے لے لی ہوئی رقم وغیرہ جس کو تو چاہے دیر تا باب وصی کو چاہیہ کہ جس جس کو حج کے لئے معین کرے اس کو یہ بھی ہوتی قیود وغیرہ
دیدے اور اگر وصیت کرنے والے نے مطلق وصیت کی تو کہا کہ نفقہ میں سے جو کچھ بچے وہ مامور کے لئے ہے و وصیت کرے دے نے
مامور کو معین نہیں کیا بلکہ وصی نے کسی شخص کو اس کے حج بدل کے لئے مامور کیا تو نہ وصیت مطلق سے اس سے کہ مامور معینوں ہے اور
اس کا جبہ وہی ہے جو ویریاں ہوا کہ اگر وہی کو فقہ مدد دے کہ جس کو ویرج کے لئے مقرر کرے فقہ نفقہ اس کو دیر سے ۱۷۔
اور اگر وصیت کرنے والے نے کسی معین شخص کو مامور کیا تو اس کی فقہ نفقہ کے لئے وصیت اس مامور کے دیر سے (۱۸) یہ فقہ میں تفصیل
کے ساتھ علم میں بھی مذکور ہے (مؤلف) در فقہ بواسطہ کہہ لکھا کہ اگر میرے یہ کہہ دیا کہ حج سے دس آنے کے بعد باقی نفقہ
تیرے سے بخش (عظم) ہے تو کوئی مضرت نہیں اور یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ اس نے اس کے لئے وصیت کی ہے ۱۹۔

سَلَامُ بَنَاتٍ وَتَرْجُمَةُ فُلَيْيَةِ سَمَاءَ مَسْرُوحِ الْبَطْنِ لَبَّاسِ وَمُسَرَّةَ وَعَمِيرَةَ كَعْبَةَ عَدُوِّ هَذِهِ اِرْتَادَتْ سَمَاءَ عَلِيَّةَ

شاه فتح و سادات و شرفه و علمه علیه السلام شرح سادات و علمه

اچھوتے کے بعد پانی کی دوسری ضرورت کے لئے کتر مسند کے نول کی بنا پر پندرہ دن قیام کرے واپسے ماں سے خرچ کرے ہفت کے ماں سے خرچ نہ کرے کیونکہ اس کا قیام اپنی ذلی ضرورت کے لئے ہے اور اس کی اقامت کی نیت صحیح ہے میں وہ سفر و ترک کرے اور ہوگی ہفت مالہ فی ماں کو امر کے ماں سے خرچ کرنے کی اجازت نہیں ہوگی اگر وہ امر کے ماں سے خرچ کرے گا تو اس کا ضمانت دے گا کیونکہ اس نے دوسرے شخص کا ماں اس کی اجازت کے بغیر خرچ کیا ہے اور بعض شریعہ نے کہا ہے کہ اگر وہ تین دن سے زیادہ ٹھہرے ہوں وہ مباح ہے اس کے پنے ماں سے ہوگا یعنی اگر حج سے فارغ ہونے کے بعد تین دن قیام کیا تو امر کے ماں سے خرچ کرے اور اگر تین دن سے زیادہ ٹھہرے ہوں تو اس سے خرچ کرے کیونکہ مسرت کی ضرورت کے لئے تین دن تک ٹھہرنا مباح ہے اس سے زیادہ نہیں اور نہ مباح ہے اس سے اس مباح کی روایت کی بنا پر ہے وہ مباح یہ ہے کہ اگر کسی شریعت میں دن یا اس سے کم قیام کیا اور نیت کے ماں سے خرچ کیا تو وہ اس پر ضمان لازم نہیں ہوگا و اگر اس سے زیادہ ٹھہرے تو اپنے ماں سے خرچ کرے (اور یہ اس کے زمانہ کی بات ہے لیکن ہمارے زمانہ میں اس پر عمل نہیں ہو سکتا اس کی تفصیل آگے درج ہے آتی ہے مؤلف اور حسب ذیل روانہ ہونے کے بعد مباح کے قیام کا نفقہ اس کے اپنے دم ہوگا پھر جب وہ وہاں سے روانہ ہو جائے وہ مباح کے ماں سے خرچ کرنے کے لئے سوکھا اس کی واپسی کا خرچہ مباح کے ماں سے واجب کہ گیسے اور قیام قدر میں ہے کہ امام ابووسف سے روایت ہے کہ اب واپسی کا خرچہ مباح کے ماں سے کرے کیونکہ اس کی واپسی اپنے لئے ہے مباح کے لئے نہیں ہے لیکن ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ اس کا اصل سفر مباح کے لئے ہے پس جب تک یہ سفر فی ہجرت ہے اس کا نفقہ بھی مباح کے دم ہے گا کہ انی مسعود لیکن اگر اس کے مکہ مکرمہ کو وطن متبادل تو اس کا نفقہ امر کے ماں سے مطلق ہوگا پھر اس کو اپنے سر کی طرف ہونے کی ضرورت میں آگئی تو اب وہ واپسی کے وقت مباح کے ماں سے خرچ نہ کرے اپنے اس سے خرچ کرے سہ۔ درج میں کہا ہے کہ اگر مباح نے پندرہ دن سے زیادہ اقامت کی نیت کی حتی کہ امر کے ماں سے اس کا ن بام کا عقد مطلق ہوگا پھر وہ وہاں سے واپس روئے تو کھانا واپسی میں وہ امر کے ماں سے خرچ کرے گا اس بارے میں ضروری ہے اپنی شرح میں ذکر کرنے کے وہ امر کے ماں سے خرچ کرے اور اس میں ہمارے کسی امام کا حدیث ذکر نہیں کیا اور قاضی نے یہی شرح مختصر ملاحظہ کی ہے ذریعہ ہے کہ مباح کے نول کی بنا پر امر کے ماں سے خرچ کرے اور یہ ظاہر الزمین ہے درامام ابووسف کے نزدیک امر کے ماں سے خرچ نہ کرے جبکہ اپنے ماں سے خرچ کرے اور حکم اس وقت ہے جبکہ اس کے مکہ مکرمہ کو وطن متبادل ہو لیکن اگر مکہ مکرمہ کو اپنا وطن بنا لیا ہو وہاں سے واپس ہو تو مباح حدیث امر کے ماں سے خرچ نہ کرے اور چونکہ ابووسف کا قول مذکور ہو ہے اس کی وجہ ہے کہ جب اس نے پندرہ دن سے زیادہ اقامت کی نیت کی تو اس کے سفر کا حکم مطلق ہوگا اس لئے اس کا عقد امر کے مال کی طرف نہیں ہونے کا تھا کہ اگر وہ مکہ مکرمہ کو وطن بنائے تو یہی حکم ہے اور اگر وہ اپنا وطن بنائے کہ فی مباح سفر کرے کہ کہے اس سفر ختم کرنے کو نہیں کہنے و ترک کی ہو یا جبر ہوئی ہے لیکن مکہ مکرمہ کو وطن بنانے سے سفر مطلق ہو جائے اور مطلق نہیں ہوتی سہ۔ و قریح کسر میں بھی اسی وجہ سے کہ اگر مکہ مکرمہ کو وطن بنا لیا تو امر کے ماں سے اس کا عقد مطلق ہونے کا

سے مباح نہ ہوگا و مباح مطلق نہ ہوگا

حرفہ وہاں کم عرصہ رہے یا زیادہ عرصہ گزرا وہاں سے واپس روانہ ہو کر چھ سو بیس دن کے بعد ہوتا تو اس کا نفع مال فقیرانہ امر کے مال کی طرف نہیں۔ نوٹ ہے گا کہ اگر مکہ مکرمہ میں شرعی مدت قامت (پندرہ دن یا سب روزہ) کی نیت، اقامت کے بغیر قیام کیا تو ہمارے اصول سے کہ ہے کہ اگر وہ مدت معذور عناصر طور پر یوں ٹھہرتے ہیں) کے مطابق قیام کیا تو اس کا نفع میت کے مال سے مستحق نہیں ہوتا یعنی وہ امر کے مال سے خرچ کرے گا اور اگر سب مقتاد سے زیادہ قیام کیا تو اس کا نفع میت دامن کے مال سے منقطع ہو جائے گا یعنی اب وہ اپنے مال سے خرچ کرے۔ مسئلہ یہاں تک کہ فقہ نے کہا ہے کہ اگر وہ حج سے فریغ ہونے کے بعد تین دن تک ٹھہرے تو وہ امر کے مال سے خرچ کرے اور اگر تین دن سے زیادہ ٹھہرا تو اپنے مال سے خرچ کرے۔ در فقہ نے کہا ہے کہ اگر خراب فی شخص کسی دوسرے شخص کی طرف سفر حج کرنے کے لئے آیا اور چند دیں داخل ہوا اور وہاں مدب مقادہ کی مصلحت جینی فضا لوگ عادت ٹھہرتے ہیں قیام کہ تو اس کا نفع تمہارے مال میں سے ہوگا اور اگر مدب مقادہ سے زیادہ قیام کیا تو اس کا نفع اس کے مال میں سے ہوگا اور فقہاء نے یہ بھی کہا ہے کہ حکم متقدین فقہ کے زمانہ میں تھا جبکہ حاجی حبیب ہے بکھے پرقدر ہوتا تھا کیونکہ وہ امن کا ربا رکھا حاجی اکبر یا چند آدمیوں کے ساتھ سفر کے لئے شئے برقرار رکھا اس وقت کے فقہاء حج سے فراغت کے بعد مدت اقامت مقادہ یہودیہ میں دن ہفتہ روکی لیکن اب ہمارے زمانے میں فلائی عبور کا ڈنگا معمول جماعت کے ساتھ مکہ مکرمہ سے نکلتے ہیں جس سے جب تک ان قدر کے ملازم ہوتے کامیاب رہے گا امر کے مال سے خرچ کرے گا اگرچہ پندرہ ہیوم سے زیادہ یہ میم ہو جائے۔ اور اسی طرح قامت بخود میں بھی جنسک دوری نہ کے رواۃ ہوئے کا منظر ہے انہی کے مال سے خرچ کریں گی کیونکہ وہ صحت سے پہلا اس کا کلن دشوار ہے مسئلہ

۸۔ اگر دی بجھ سے پہلے کہ معطلہ سچ گ بوری بچھ شروع ہونے تک نصف اپنے ماں سے خرچ کرے ر آمر کی جائز کے غیر اس کے
ماں سے خرچ کرے کہ نہ اس سے بچھ صرف ہی بچھ نہ دفع ہو جائے و آمر کے ماں سے خرچ کرنے سے سہ ماں سے بچھ
بعد وہ کو قہر نہ ہو نہ معطلہ کی طرف نہ نہ ہوا و جب وہ کسی شہ میں ٹھہرے اپنے ماں سے خرچ کرے یہ مانگ کہ خرچ کا زمانہ آج
ورود وہاں سے کو خرچ کرے و مست ر آمر کے ماں سے خرچ کرے کہ نہ امور اس میں آمر کے ماں سے خرچ کرے و در میں اگر زمانہ خرچ
ہوے کی صرف اقامت میں اس سے ایک کے ماں سے خرچ کیا و در صا من ہو کہ شہر سکون آجکل جہزوں کی رونگی مضام سے پہلے وہ
رضان و تنوں و درو عہدہ میں بھی ہوئی ہے و یہ کستان و غیر سے حج کے لئے اور بچھ کھجے جہزوں میں صا ہے اخضر کی یاف
نہیں اس صورت میں آمد کو جب ہے کہ امور کو اس مدت قیام کے خرچہ کی بھی اجازت دے تو اس کو سوس ہوگی ملکہ بعد عرف و رولج
اور دفع خرچ کی وجہ سے خرچہ بھی آمد کے ذمہ ہونا ہے و نہ مست مؤلف

۹۔ گزرتو سرج میں مکہ بکرم میں داخل ہونے کے پوری کوششوں کے لئے مہفتہ سفر تین دن رات کے سفر کی مقدار عیسائی
مہ میں گزری (برہوں سے نکلتا تو اس کا یہ کام میں مسغول رہے اور آتے جاتے کا خرچہ پھر کے ماں سے منقطع ہو جائے گا ورنہ
۲۱ سے فوراً موت ہونے کا مسئلہ کے مال سے خرچ کرے گا ۵۳

تصویر میں دیکھ کر ہمارے پاس سے گزرا اور وہی نے ہمارے کو کب تک رہا کہ ہم تو جسے بوجھ لے میں ہیں اس قرض کو رد کر دینا تو یہی ہے مسئلہ (بعض فروعات عقد شرعیات کے ضمن میں ہیں جو ج کی وصیت)

ج کی وصیت (۱) جس شخص پر ج قرض ہو چکا اور اس کو دائرے کا وقت نہ گزرا ہو، اس کے دائرے سے پہلے مر گیا تو اس پر ج کی وصیت کرنے کی وصیت کرنا واجب ہے اور یہ وصیت کا وجوب اس وقت ہے جس میں اس نے وجہ

ہوئے کے بعد ج دکرے میں نہ ہو یعنی وہ مرے وقت تک ج کے لئے رو نہ ہی ہو یا وجہ ج قرض ہوئے کے بعد ہی اس پر ج کو رو نہ ہو بلکہ اس سال کے بعد کے کسی سال میں ج پہنچ نہ ہوا، وہ پھر راستہ میں مر گیا لیکن اگر ج قرض ہوئے کے بعد ہی اس پر ج نہ ہو گیا اور سترہ میں مر گیا تو اس پر ج کرنے کی وصیت کرنا واجب نہیں ہے کیونکہ اس نے وجہ ہونے کے بعد ج کی دیکھی ہو کوئی، غیر نہیں کی سترہ

(۲) جس شخص پر ج قرض ہو کر وہ ج کی ادائیگی سے قبل مرے تو وہ بوجھ وصیت کے بغیر ہو گیا، اس نے مرنے وقت وصیت کی ہوگی پس اگر وہ وصیت کے بغیر تو بوجھ ذات وہ شخص ہوگا، جن ائمہ کے نزدیک ج قرض ہونے والے سال میں دائرہ واجب ہے اسے ریک اس کے گھنگارے ہونے سے کوئی اشکال نہیں ہے اور جن ائمہ کے نزدیک غیر کے ساتھ بھی مرنے سے پہلے تک دائرہ واجب ہے اس کے نزدیک اس سے گھنگارے ہو گا کہ عمر کے آخری اس حصہ میں جس میں ج کیا جائے اس کا وجوب تک ہو کر رہے گا کہ مسیبن ہو جائے پس اس پر واجب ہے کہ اگر وہ قرض سے تو فوراً راکرے اور اگر فاعل ج خود دکرے سے اسے عذر کے ساتھ عاجز ہو جو شرعاً مغیر ہے اس کو اپنے دل سے کسی دوسرے شخص کو نیا بت کے طور پر بھیجے کی وصیت کر کے ج دکرے ممکن ہے تو اس پر واجب ہے کہ وہ اس کی وصیت کرے اگر اس نے وصیت نہ کی ہو شک نہ ہو کہ ج کی دیکھی کے مکان کے باوجود قرض کو اپنے وقت پر دکرے کی وجہ سے گھنگارے ہو گا، پس وہ گھنگارے ہو گا لیکن ائمہ حنفیہ کے نزدیک دنیاوی احکام میں ج سے ساقط ہو جائے گا حتیٰ کہ وراثت پر اس کے ریک میں سے اس کی طرف سے ج کرنا لازم نہیں ہوگا سو کہ ج کے بعد اس سے اور عبادت خواہ دینی ہو یا دنیاوی جس پر بھی ہو خوف کے ریک دنیاوی احکام میں موت کے ساتھ ساقط ہوتی ہے اور اگر وہ شرعاً اس کی طرف سے ج دکرنا ہے تو اس کا ج دکرے اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ میں اسے کرتا ہوں کہ وہ شانہ سے اس کی طرف سے جائز و کافی ہونے کا ساتھ (۳) اور اگر پتہ ج کرنے کی وصیت کر کے مرو اس سے، حکام دنیا میں بھی ج ساقط نہیں ہوتا اور وہی ہراس کی طرف سے ج کرنا واجب ہے اس لئے کہ اس کی ج کرنے کی وصیت صحیح ہے ورنہ کسی نے اس کی طرف سے ج کیا اگر نیا بت کے جوڑ ہونے کی

تو مضر نہ پائی گئیں تو وہ ج اس میں کی طرف سے جائز ہوگا اور وہ شرعاً یہ ہیں اس کی طرف سے ج کی نیت کرنا، کل خرچہ اس کا اکثر حصہ وصیت کرنے والے کے دل سے ہونا لیکن غالی ج کے لئے یہ شرط نہیں ج کا سفر سواری پر کرنا میل ج کرنا بیت تہی ہاں اس پر ج کرنا خواہ اس نے تہائی اس پر ج کرنے کی وصیت کی ہو یا مطلق وصیت کی ہو یعنی صرف یہ کہ ہو کہ اس کی طرف سے ج کرنا کہ

مسیحی نہیں ہوتی ہے کہ بیسویں میں یہ مسئلہ خلاف ذکر کیا ہے لیکن اس نے یہ قید لگائی ہے کہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس نے
 حجۃ نہ کہ موسیٰ پھر جیسا کہ اوپر بیان ہوا متعدد حج کرانے کی صورت میں (وہی کو خیر رہے کہ یہ ہے ایک سال میں اس کی
 طرف سے متعدد حج کرے یعنی متعدد آدمیوں کو ایک سال میں بھیج کر اس کی طرف سے حج کر دے اور عمارت کی طرف سے حج کرنے
 کی وجہ سے، فصل ہے اور اس سے بھی، فصل ہے کہ اس میں وصیت کو جاری کرنے میں جلدی باقی ہے اور اس کام میں جلدی کرنا
 تاخیر سے انصاف ہے اور اگر وہ چاہے تو ہر سال ایک آدمی کو بھیج کر اس کی طرف سے حج کرانے سے بھی سہا جیسے ہر سال ہر کر دینے
 کے بعد اس کو اس لئے کہ فصل حج اس کے ذمے سے اتارنے کے لئے ہی انصاف ہے کہ پہلے سال اس کو دیکھا جائے پھر چوتھی حج کر
 ہوں گے وہ نفی اور مزید فضیلت کے لئے ہوں گے سہ سال میں اگر وہی نہ ہوئی ہو بل سے یا نہ ہوئی ہو بل سے ہیست کی مقررہ رقم سے ایک ما
 متعدد حج کرانے اور اب اس قدر رقم باقی رہ گئی ہے کہ اس سے اس کے وطن سے حج کرنے کے لئے کافی نہیں ہے اس لئے کہ اگر سے زیادہ
 قریبی بیوت سے یا مکہ مکرمہ یا اسی قسم کی کسی وجہ سے اس قدر رقم سفر حج ہو سکتا ہے تو اس جگہ سے اس کا حج ارکھا جائے اور
 وہ باقی رقم و رٹوں کو اس میں نہ دی جائے سہ سال میں اگر وہ بقدر رقم نئی ضروری رہ گئی ہو کہ اس سے کسی بھی جگہ سے حج نہیں ہو سکتا
 تو وہ رقم و رٹوں کو دہری جائے وہ رقم نامور کے لئے حلال و جائز نہیں ہے سہ سال میں اس سے کہ نامور کے لئے اس سے دینے
 جوئے نفع کا ایک نہیں ہوتا بلکہ وہ مال حج کرنے والے کی ملکیت میں ہوتا ہے اور نامور اس میں اس کی طرف سے تصرف کرتا ہے
 خواہ آمرینہ ہو یا مہاجر چکا ہو اور خواہ نفع کی مقدار معین ہو یا غیر معین و اس کے لئے بھی ہونی رقم حلال و جائز نہیں ہے خواہ وہ
 رقم ضروری ہو یا زیادہ لیکن اگر آمر یا اس کا وارث یا وہی اس کو جو رت دیئے تو جو رت ہے جس کے لئے بیان ہو چکا ہے، اور وفاق
 کی طرف سے مندرجہ حج کا حکم بھی اسی طرح ہوتا ہے مثلاً اگر کسی واقف نے اپنے وقف میں سے ایک مقررہ رقم سے ہر سال اپنی
 طرف سے حج کرنے کی شرط کی ہو اس کی شرط پر عمل کیا جائے گا اور نامور کے لئے اس میں سے کچھ ہونی رقم ضروری نہ ہو سنا جائز و حلال نہیں ہے
 بلکہ اس کو وقف کی طرف واپس لوٹانا واجب ہے سہ

(۶) کوئی شخص مرگ، اس نے دو بیٹے چھوڑے اور نو سو درہم چھوڑے اور مرتے وقت وصیت کی کہ اس کی طرف سے تین سو
 درہم میں حج کر دیا جائے ان دونوں بیٹوں میں سے ایک نے نکاح کر دیا اور دوسرے نے اقرار کیا اور ان دونوں سے منکر ہوا اس سے
 آدھا آدھا مال (۵۰ درہم) سے بچا پھر اس اقرار کرنے والے بیٹے نے دیر بعد سو درہم کسی شخص کو دیئے کہ وہ اس میت کی طرف سے
 حج کرے پھر دوسرے بیٹے نے بھی اقرار کر لیا اگر نامور نے فاقہی کے امر سے حج کیا ہے تو یہ اقرار کرنے والا بیٹا اس انکار کرنے والے
 بھائی سے پھر سو درہم وصول کرے کیونکہ میت کی طرف سے دیر بعد سو درہم میں حج جائز ہو گیا و دیر بعد سو درہم ان دونوں کی میراث
 کے طور پر باقی رہ گئے انہما ہر ایک کے لئے دیر بعد دیر ہو گئے و اگر اس نے فاقہی کے امر کے بغیر حج کیا ہے تو اب دوبارہ اس سے
 سو درہم سے اس میت کی طرف سے حج کر لیا جائے کیونکہ وہ سو درہم حج میت کی طرف سے جائز نہیں ہو سکتے کہ اس نے اس کو

سے اس سے زیادہ عن محمد سہ سال ہر سال شرط وضع دینی سہ سال شریعہ اللہ بکھارے دینی سہ سال ہر سال شرط ہے۔

نہیں ہے تو وصیت باطل ہے، چونکہ وصیت کرنے والے کے قصور کے مطابق اس وصیت پر عمل کرنا دشوار ہے، دیرپا وصیت کے یا اہل
سوئے کا سبب ہے۔

(۴) اگر کسی نے وصیت کی کہ اس کی طرف سے حج کیا جائے اور اس کو کہا گیا کہ تم بات باتی بل حج کے لئے کافی نہیں ہے پھر اس نے
کہا کہ اس بار سے حج رکے مسجد میں میری مدد کر دیں اگر وہ رقم حج کے لئے کافی ہو تو اس وصیت پر عمل کرنا واجب ہے، ورنہ حج کے لئے
کافی نہ ہو تو اس میں یہ ہے کہ وہ وصیت باطل ہو جائے اور سخاوت یہ ہے کہ اس رقم سے فقیر حج کی مدد کی جائے۔
(۵) اگر کسی نے اپنے باپ کی طرف سے حج کرے کی وصیت کی تو جو تربہ کنفی یقینہ ہے

حج یا عمرہ کی نذر کا بیان

(۱) حج جس طرح اشتراط شرعی کے واجب کرنے سے اس شخص پر واجب ہوتا ہے جس میں وجوب حج کی شرطیں پائی جاتی ہوں
وہ حجۃ الاسلام یعنی فرض کہلاتا ہے اسی طرح کبھی اشتراطی کے واجب کرنے سے اس وقت تک واجب ہو جاتا ہے جبکہ وجوب کا سبب بندہ
کی طرف سے پابانے اور وہ سبب نذر ہے یعنی یوں کہ جبکہ اشتراطی کے لئے میرے ذمہ حج واجب ہے، ورنہ نذر واجب دانت اور قربت مقصود
میں وجوب کا سبب ہے اور اسی طرح اگر یوں کہ میرے ذمہ حج واجب ہے (متساوی نذر ہو کر حج واجب ہو جاتا ہے) پس یہ قول اور اشتراطی
کے لئے میرے ذمہ حج واجب ہے کہنا یکساں ہے اس سے کہ حج اشتراطی ہی کے لئے ہو رہے ہے۔

(۲) نذر قسم کی ہوتی ہے صریح و کنہی (۱) دن و نذر قسم کی نذر کا بین لگ لگ دیا گیا جاتا ہے۔ اقدام نذر کی نذر تفصیل
کتاب الصوم میں گذر چکی ہے۔ مؤلف

(۱) نذر صریح کا بیان یہ ہے کہ جب کسی شخص نے یہ کہا کہ اشتراطی کے لئے مجھ پر حج واجب ہے یا کہا کہ مجھ پر حج ہے اور اس
نذر صریح کے لئے "نذر قادی کے لئے" نہیں کہ نواں اس شرط کا پورا کرنا واجب ہے خواہ نذر معلق ہو یعنی اس میں کوئی شرط نہ لگائی ہو
یا کسی شرط کے ساتھ معلق ہو، پس اگر وہ شرط ایسی ہو کہ جس کے پورے ہونے کی خواہش کرنا ہو نذر پورا کہے کہ اگر میرا غائب شخص اپنے سرے، خا
یا یوں کہے کہ اگر اشتراطی نے میرے مریض کو شفا دی یا کہا کہ میرے مریض کو شفا دی تو مجھ پر حج واجب ہے۔ یہ کہ کہ عمرہ واجب ہے اور وہ شرط
پائی گئی رسمی وہ غائب آگیا یا مریض کو مرض سے شفا ہو گئی) تو اس نذر پر حج واجب ہے عمرہ جس کی نذر مانی ہے اس کا پورا کرنا واجب ہے خواہ اس
کے بعد یا زیادہ حج یا عمرہ کی نذر کی ہو یا حج و عمرہ دونوں کی نذر کی ہو، ورنہ نذر حج یا عمرہ کے عوض کہہ دیا کافی نہیں ہو سکتا اور اگر وہ
شرط ایسی ہے جس کے پورے ہونے کی خواہش نہیں کرنا ہے مثلاً وہ یوں کہے کہ اگر میں زید سے کلام کر دیا یا یوں کہے کہ گھر میں داخل ہوا تو
مجھ پر اشتراطی کے لئے دواں چیز واجب ہے اور اس سے اس شرط کو توڑ دیا (یعنی اس سے کلام کر دیا یا گھر میں داخل ہو گیا) تو اس کے لئے
کہا کہ زید کا کافی ہے دیرپا صحیح ہے ورنہ نام نفعیہ رحمتا شرع نے اپنی وفات سے سات دن پہلے اس کی طرف رجوع کرنا ہے دیرپا

بہ بدیع بنصرہ کے غیر عن کیرتہ غیبہ کے مارتے ہے باب و عمرہ

نام حج کا ہے اور یہی مذہب ہے بحد فہم ہر اور اہل بیت کے جو یہ ہے کہ نذر معلن کا پورا کرنا معلن ضروری وجہ ہے یعنی خواہ اس کے بعد ہونے کی خواہش کی جائے نہ کی جائے۔

(۳) اگر نذر نہ کیا جائے۔ اگر میں گھر میں داخل ہوں تو میں حج کروں گا و نذرہ کے پائے جانے (یعنی گھر میں داخل ہو جانے) کی صورت میں میں یمن حج واجب ہو جائے گا۔ ۳۷ ہاں اگر کسی شرط کے غیر سہا کہ میں حج کروں گا تو اس میں حج واجب نہیں ہے۔

(۴) یہ کہ اگر نذر نہ کرنے کے بعد اس بیماری سے سفاکی تو حج واجب ہے جب کہ یہ نذرہ شرط ہو۔ اس میں حج واجب

ہوگا جس جب میں حج کا وعدہ کرے یہ نیت میں کی کہ کس قسم کا حج ہے نذرہ حج فرض حج کی بجائے۔ ہو جائے گا مگر حج فرض حج کے علاوہ کسی وجہ کی سبکی و فرض حج نہیں ہوگا۔ ۳۸ اور اگر اس کا قصد فرض حج کرنے کا نہ ہو تو اس کو نذرہ حج (یعنی نذرہ حج کی سبکی) ضروری ہے اور جو متعلق میں ہے کہ کسی نذرہ حج کرنے کی نیت کی بھیجے گی اور اس کے لئے نیت میں کی کہ کس قسم کا حج کر رہا ہے تو نام یوسف ضروری ہے کہ وہ بھی حج ہوگا و نہ نذرہ حج کی بجائے ہوگا اور حج ضروری ہے۔

میں اس کی وضاحت کی ہے کہ نام یوسف سے جو روایت ہے۔ اس وقت ہے جب اس کے بعد حج فرض نہ ہو و نہ نام کی روایت

اس وقت ہے جبکہ میں حج فرض ہو جس دونوں روایتیں اس بات پر مبنی ہیں کہ وہ حج نذرہ کے غیر حج نذرہ کی طرف متعلق نہیں ہوگا۔

۵۔ حج مذکور نام یوسف کے نزدیک فرض حج داکرے سے مقرر ہو جائے بحد فہم ہر اور اہل بیت کے اس اگر کسی شخص نے حج کی

نذرہ کی وہ اس نے بھی حج فرض کر میں کہ اس کے بعد اس نے حج کیا اور اس میں مطلق حج کی نیت کی تو وہ فرض حج کی بجائے

ہو جائے گا ورنہ اس سے نذرہ حج بھی اس کے ذمہ سے مقرر ہو جائے گا کیونکہ وہ نذرہ حج میں فرض حج کی طرف متعلق ہو جائے گا ورنہ اگر

وہ فرض حج داکرہ تھا اس کے بعد حج کی نذرہ بھی حج کی نذرہ میں حج نذرہ کا متعلق کرنے ضروری ہے ورنہ وہ بھی حج

واجب ہوگا جیسا کہ فتح مقرر اس مذکور ہے۔ ۳۹۔ اگر کسی نے نذرہ کی کہ وہ دوسرے حج میں حج کرے گا

اس نے اس میں سے حج کرے۔ نام یوسف کے نزدیک جائز ہے ورنہ اس کے نذرہ نذرہ کے بحد فہم ہر اور اہل بیت کے و

اس نے حج نہیں کیا ورنہ اس میں سے حج کرے تو اس پر کچھ لازم نہیں ہے ورنہ اگر فرض حج کا قصد میں اس کو حج ضروری

نیت کرنے ضروری ہے صاف دیکھیں کہ حج کرے۔ ۴۰۔ دونوں میں ہے کہ اگر کسی نے کہا کہ حج کرے

ہے کہ میں اس میں مطلق حج کروں مگر اس نے اس میں فرض حج کر لیا تو اس سے ذمہ واجب ہے کہ وہ فرض حج کرے ورنہ اگر یہ نذرہ

واجب ہے کہ میں فرض حج بھی حج کے طور پر کروں مگر اس نے فرض حج داکرہ تو اس پر نفلی حج واجب نہیں ہوگا اس کو مسک کہ میں

میں کہ ہے و نہ علم ہے۔ ۴۱۔ اگر حج کو کسی شرط پر معلن کیا مگر اس کو کسی دوسری شرط پر معلن کیا ورنہ

دونوں شرطیں اس کو اس کے سے حج کافی ہوگا اسکو یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس نے دوسری قسم میں نذرہ کیا ہو کہ نذرہ

ہی حج واجب ہے۔ و نذرہ میں اسی طرح ہے۔

۴۲۔ حج واجب ہے کہ حج کرے۔ حج واجب ہے کہ حج کرے۔ حج واجب ہے کہ حج کرے۔ حج واجب ہے کہ حج کرے۔

(۹) اگر یوں کہا کہ ستر خای کے لئے میرے ذمہ آدھ حج ہے۔ یا پھر حج کا یہ قدر ہے کہ اس پر حج واجب ہوگا۔ یہ کہ اس کی تصدیق غیر ممکن ہے۔ اس لئے لامحالہ حج لازم ہوگا۔ اور امام ابو یوسف سے اس مسئلہ میں دو روایتیں ہیں۔ ایک وہ کہ کسی نے حج کے لئے مسک کہنے میں۔ ستر خانی کہ میں اس حج پر حج کر دوں گا کہ جس میں نہ طواف زیارت کروں گا نہ دو رکعت عرفات کروں گا۔ اس پر حج واجب ہوگا۔ فتاویٰ میں لکھا ہے۔ (۱۰) اگر یوں کہا کہ اگر یہ فتاویٰ صحیح نہیں ہے تو مجھ پر حج واجب ہے اور اس کو اس میں کوئی شک نہیں تھا۔ یہ وہی شخص ہے۔ درود وہی شخص نہیں تھا۔ اس پر حج واجب نہیں ہوگا۔ (۱۱) رسول کہا کہ استرقی کے واسطے مجھ پر فرض ہو دفعہ دو جب ہے تو کچھ نرم ہیں ہوگا۔ اسے یعنی ایک دفعہ تر کچھ واجب ہیں ہوگا۔ (۱۲) اگر یوں کہا کہ ستر خای کے واسطے میرے ذمہ اس سال میں دو حج واجب ہیں تو اس پر (دوسرے سال) حج واجب ہوں گے۔ یا یوں کہا کہ ستر خای کے لئے میرے ذمہ اس سال میں دو حج واجب ہیں تو اس پر دو حج واجب ہیں۔ (۱۳) اور اگر یوں کہا کہ مجھ پر واجب ہے کہ میں اس سال میں حج کر دوں۔ یا امام ابو یوسف کے نزدیک وہ سب وجہ ہو جائے گی۔ اور اگر کسی شخص نے سو حج یا اس سے زیادہ کہا کہ ہر ایک کی وہ سب اس پر واجب ہو جائے گی۔ اور جب تک وہ زندہ رہے اس پر واجب ہے کہ وہ خود حج کرے۔ اور میرے وقت باقی کے لئے وصیت کرے۔ جب ہے پھر اگر مرد کرے۔ لاجہ و ایک ہی سال میں سو حج کرے۔ اور اگر کسی کی طرف صدقہ کرنے اور قاس کے خوف کی وجہ سے۔ فصل ہے اور اگر ہے تو بہر حال ایک زیادہ آدمی سو حج کرے۔ اگر کسی سے سو حج کا وقت آئے سے میں مرگے تو وہ سو حج جائز ہو سکتا۔ اگر وہ زندہ کرے۔ شخص دوسرے شخص سے حج کرے۔ کے بعد ایک سال یعنی حج کا وقف آئے تک زندہ رہے۔ ورنہ یہ وہی ہے۔ اگر کوئی تھے۔ میں سے ایک حج حاضر ہو جائے گا۔ درود اس کو جو رہا۔ و جب ہوگا کہ اس سے حق ہوگا کہ اس کا دوسرے حج کرے۔ یا میں تھا۔ اور اسی طرح جب دوسرے سال تک زندہ رہے گا۔ اگر کسی حج اور حاضر ہو جائے گا۔ اور خود نہ کرے۔ صورت میں جسے سال زندہ رہے۔ دوسرے لوگوں سے کوئی حصہ ہوئے۔ جو میں سے ہے سال کوئی حج دوبارہ کرے۔ کی وصیت کرنا اس پر واجب ہو جائے۔

(۱۳) کسی نے یوں کہا کہ اگر میں اس کو حج تو میں عمرہ کا احرام باندھنے ہو۔ حج کے ساتھ عمرہ میں تو اس کی یہ نہیں صحیح ہے۔ اور اس شرط کا ترک کر کے کے بعد وہ حج میں حج واجب ہو جائے گا۔ (۱۴) اگر کسی نے حج کو کہا کہ کسے تھا۔ کہ حج واجب ہے۔ تو اس پر حج واجب ہوگا۔ کہ جب ہے اس کا احرام باندھنے سے۔

۱۵۔ اگر کسی نے حج کو کہا کہ کسے تھا۔ کہ حج واجب ہے۔ تو اس پر حج واجب ہوگا۔ کہ جب ہے اس کا احرام باندھنے سے۔

(۴) یوں کہا کہ اگر میں نے اس کی دوسرا نذر ہو گا یا میں محرم ہوں گا۔ یہ کہا کہ میں بیت اللہ کی طرف پیدل چلوں گا تو اگر سنا کہ میں اس نے وعہ کی نیت کی تو میں پر کچھ واجب نہیں ہوگا لیکن اس وعہ کو اگر کرنا مستحب ہے۔ اس سے اپنے اوپر واجب کرنے کی یعنی نذر کی نیت کی تو وہ نذر ہوگی اور میں محل کے کرنے سے اس پر حج یا عمرہ واجب ہو جائے گا اور اگر اس کی کچھ بھی نیت نہیں تھی تو اس میں یہ ہے کہ اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا اور سخاوت میں اس پر عذر کی وجہ سے حج یا عمرہ لازم ہوگا۔ نذر لفظ میں کہا ہے کہ حکم عرف میں ان الفاظ کے ساتھ نذر ہو جائے کہ ثوبت پر موقوف ہوگا و نذر ہوگا و دوسری عمدہ

(۵) و اگر یہ کہا کہ مجھ پر بیت اللہ کی طرف نذر میں سارا۔ میں نذر بدل جانا واجب ہے تو اس پر جس حج یا عمرہ واجب ہوں گے اور اگر یہ کہا کہ مجھ پر تیس بیسے یا ایکس بیسے۔ اس بیسے اس دن یا گیارہ دن پیدل جانا واجب ہے تو اس پر جس حج یا عمرہ واجب ہوگا اور بعض نے تیس بیسے کہنے کی صورت میں کہا ہے کہ اس پر حج واجب ہوگا۔

(۱) کسی نے کہا کہ اگر میں نے اس کا نذر ہو جائے تو کچھ سنت نہ ہونے کی صورت میں یہ قسم ہے و اگر متفرقات نذر۔ اس نے نذر کے ساتھ حج یا عمرہ کی نیت کی ہے اس پر حج یا عمرہ جس کی نیت کی ہے واجب ہوگا۔

اور اگر کچھ نیت نہیں کی تو اس پر قسم کا کفارہ واجب ہوگا۔ (۲) جس شخص نے نذر کی کہ

وہ پیدل چل کرے گا تو اس پر واجب ہے کہ وہ طواف زیارت کرے تک سوار نہ ہو کیونکہ حج کا احرام طواف زیارت پر ختم ہوا ہے و عمرہ کی نذر میں حق کرانے (سر سٹرنے) تک سوار نہ ہو و پیدل چلنے کی بند کرنے کی جگہ اس کا گھر ہے جو وہاں سے حرم یا نذر سے یا نہ ہو یہی اصح ہے اور بعض نے کہا کہ مضاف سے ایند کرے اور بعض نے کہا کہ جس جگہ سے اس کا احرام باندھے وہاں سے پیدل چل شروع کرے و یہ اختلاف اس وقت ہے جبکہ گھر سے احرام نہ باندھے لیکن اگر

اپنے گھر سے احرام باندھے تو یہاں اپنے گھر سے ہی پیدل چلا واجب ہے۔ پس اگر وہ سوار ہو تو ترک واجب کی وجہ سے

اس پر حج واجب ہوگی پس اگر وہ تمام راستہ یا اس کا اکثر حصہ سوار ہو تو وہ نذر سے ہو یا بعد نذر کے اس پر حج واجب ہوگا

اور اگر دوسرے آدمی سے کم راستے میں سوار ہو تو واسطہ جس کی بکری کی قیمت میں اس سواری کے سفر کے بعد عذر نہ کرنا واجب

ہے۔ و اگر وہ شخص مکہ مکرمہ میں ہے تو پیدل حج کی نذر کرنے کی صورت میں وہ حرم سے احرام باندھے اور عذر نہ کرنا واجب ہے

اور طواف نہ رن تک میں سفر کرے اور پیدل عمرہ کی نذر کرنے کی صورت میں وہ حق کی طرف جائے اور وہاں سے احرام باندھے

اور اس بارے میں اختلاف ہے کہ محل کی طرف جلتے ہوئے بھی اس پر بدل چلاؤ حتیٰ کہ جاتے ہوئے ہیں بلکہ وہاں سے حرم باندھنے

کے عذر صرف اس لئے ہوئے ہیں پیدل چلنا واجب ہے اور بدل کا تقاضا یہ ہے کہ محل کی طرف جاتے ہوئے بھی پیدل چلنا اس پر

واجب ہونا چاہئے کیونکہ پیدل حج کے سلسلہ میں بن ہو چکا ہے کہ اس کو صبح فوں کی بن پر پہنچے شہر سے ہیں چنانچہ جب ہے حالانکہ اس سے

وہاں سے حرام نہیں بانٹا تھا بلکہ وہ حرم کے محاسن کی طرف جا رہا ہے کہ وہاں سے احرام باندھنے میں اسی طرح اس پر بھی ہے۔ تو جب

نذر وعہ سقیا۔ نذر وعہ باب و نذر وعہ سقیا۔ نذر وعہ سقیا۔ نذر وعہ سقیا۔

طریقہ حج

اس بیان میں حج کے سفر کے گھر سے روانہ ہو کر گھر واپس آنے تک وہ مفرد حج و مفرد عمرہ و قرآن و تمتع کرنے کی پوری سنتوں کی کیفیت دیتے ہیں جس میں فرض و واجبات و سنن و مستحبات و آداب بحال لانے اور تحرکات و سکونات سے بچنے کی حتیٰ نامکان و وضاحت و صراحت کی گئی ہے تاکہ تمام اقل حج پنے فرض و واجبات وغیرہ کے ساتھ ہی کا ذکر الگ الگ عنوان کے تحت ہو چکا ہے ایک ترتیب کے ساتھ معلوم ہو سکیں (مؤلف)۔

سفر حج کے آداب کیفیت

اللہ تعالیٰ ہم سب کو اور تمام مسلمانوں کو بعد اہل و عیال حج مبرورہ مقبول کی توفیق عطا فرمائے آمین

حب اللہ صبر نہ کسی قوت نصیب کو اس سعادت کی توفیق نصیب فرمے شہزادہ خضر ہو جائے ہر حج نفل کے سبب پیدا ہو جائیں تو اس کو مدد توفیق کا انعام سمجھئے اور اس کی اس سنگی میں کامی و ناخبر نہ کرے شک اس تک و سب تک مقصد کی تکمیل میں مدد کرے بالخصوص خضر حج میں معمولی عذرا ب کی وجہ سے ہرگز تاخیر نہ کی جائے اور صبر نہ توں پر مجبور کرے سب کا انتقام شروع کر دیتے کہ وہ شیطاں اسے موقع پر لغو خیالات اور بے موقع ضروریات دل میں جمع کر دیتا ہے اور طرح طرح کے وسوسے دل میں ڈال کر حج سے روک دیتا انہوں میں ڈنڈہ لگتا ہے اس لئے ان ہواغات کی تہیہ کرنا چاہئے تاکہ ان کے دفع کرنے اور ان کو غیرہ وری تھکنے کی کوشش نہ کرنی پڑے وریوں سمجھا وری کی کرنا چاہئے کہ وہ صبر نہ ہو سکتا ہے اس لئے وہ سن تک زندہ رہوں یہ نہ رہوں اور سوچنا چاہئے کہ اگر حج دم کل گیا تو جو ضروری میرے دل میں جمع ہو کر حج کرنے سے روک رہی ہیں وہ کس طرح ہری ہو گی اس پر عمل کر کے میں مدد کرنی چاہئے اور بے اندرہ ہر شخصہ کہ اس مبارک سفر پر روانہ ہو جانے چاہئے نیز اس کے جو آداب بیان کئے جانے ہیں ان کا پورا خیال رکھنا چاہئے ہے۔ جو شخص حج کا ارادہ کرے اس کے لئے چند ضروریات ہیں جن کی طرف پوری توجہ دینی چاہئے اور ان پر عمل کرنا چاہئے ہے ملکہ وہ یہ ہیں:-

نیت میں اصرار ہونا جو شخص حج کرے گا ارادہ کرے اس پر جب ہے کہ محض اللہ تعالیٰ کی خوشنودی اس شخص کی اس سنگی

اللہ تعالیٰ کے ارشاد کی تعمیل کے لئے حال نیت کرے کہو کہ اللہ تعالیٰ اسی عبادت کو قبول فرمائے؟ جو وہ اس مالک رب کے لئے کرے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے: "مَنْ أَلَّا عَمَلًا بِسَبَابٍ لَّيْسَ بِحَجٍّ وَلَا عَمَلًا" صرف نیتوں پر موقوف ہے۔ اس کو مامون بنی و نام مسلم رحمہما اللہ تعالیٰ نے روک رکھا ہے۔ ہوتو ان اصحابی نے اپنی کتب میں "مَنْ بَنَى رِبَا بِنْتِ كَسَاةٍ كَمَا بَنَى رِبَا بِنْتِ كَسَاةٍ" میں یہ لکھا ہے: "وَأَوْسَطُ طَرِيقَةٍ يَسِيرُ رِجْلًا"

اللہ تعالیٰ حج و عمرہ و احج و ربا ببنین معطیٰ ہے

[illegible]

نہایت خوب کے ساتھ خوب سے
جب حج کے سفر پر ہو تو کچھ ارادہ کرے تو چاہے کہ سفر شروع کرنے سے پہلے سفر پر ہو
یہاں رکھنے ہوئے ہے کہ اس کے لئے گزشتہ، چھوٹے بڑے گھر سے قیام کرے
گر کسی کا رخصتم کے ساتھ ہو جو خفیہ مکان اس کو واپس کرے اس سے موافقت کر لے، عبارت میں جس قدر ترک ہو ہو
اس کی نفی اور نہائی کرے اور اس بارے میں جو کوئی بات ہوئی ہے اس پر زیادہ ہو اور تندر کے لئے کچھ اور کرے کہ پھر اس بات کو کرے گا، اہل
مواہب سے موافقت کی صفات کرے دشمنوں کو رخصتی کرے اور نہ سب سے چھتہ تصور موافقت کرے یہ اس واجب ہے کہ ہے تمام
گنہوں سے خلاص ہو کر کہ جو گناہ سے سرزد ہوئے ہیں جن کا تعلق پرہیزگاری سے ہے ان کی موافقت کرے تہذیب
بے اسفند پر ہے، دل میں گزشتہ زمانہ کے گناہوں پر زیادہ مودرتی، محال سب گناہوں کو ترک کرے اور آئندہ کے لئے بھی سخت ارادہ کرے کہ
کبھی ایسا نہیں کرے گا اور گروہ گناہ سے ہر ایک تندر کے حقوق ترک ہوئے ہوں مثلاً تہذیب و غیرہ قصا کر دے ہوں تو حسب تک
ان کو واپس کرے گا اور نہ کی تاخیر و قصا پر زیادہ نہیں ہوگا اور اس کو تاہی پر مستعد نہیں کرے گا تب تک محض رہن سے قیام کر لے گا
سے بعد شرح اللہ زیادہ عن محمد وغیرہ سے بعد حرج لب سے بحر و غیرہ سے زیادہ سے بعد غیرہ۔

ورگراس کے پاس سفر رمال ہے کہ جس سے اس کا پورا قرضہ لا سوسکتا ہے تو یہی اس کا قرضہ ادا کرنا واجب ہے جبکہ وہ قرضہ معجل تو ہو جی
اس کا کافی الحاح ادا کرنا ضروری ہے اور اگر وہ قرضہ میعاد پر ہے تو اس قرضہ کا پہلے ادا کرنا واجب نہیں بلکہ فضل ہے۔

اگر کسی کی مانگی ہوئی کوئی چیز یا کوئی امانت اس کے پاس ہو تو اس کو واپس کر دینا
یا امانت رکھے ہوئے کی مرضی کے مطابق کوئی مناسب انتظام کر دے اور جس

شخص کے ساتھ کسی چیز میں کوئی معاملہ و سابقہ ہو یا کسی کے ساتھ شمشہہ برتتا ہو اس سے کہیں کہیں معاملات کر لئے۔

جن لوگوں کو کچھ دینا ہے اور جو لوگوں سے کچھ لیتا ہے اور جو قرضے اس کے ذمہ ہیں اور دیگر جو اس قسم کے
کردہ ہوں ان سب کے متعلق ایک وصیت نامہ لکھ دے اور کسی دیا شدہ رطل شخص کو اپنا دے۔

مقرر کر دے تاکہ وہ اس کے مرنے کے بعد اس وصیت نامہ پر عمل کرے۔

(۱) سفر رمالانہ ہونے سے پہلے کسی خوشحال تجربہ کار دیندار شخص سے ضروریات سفر حج اور وقت
روانگی وغیرہ کے متعلق مشورہ کرے۔ (۲) حاکم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

سے صحیح اسناد کے ساتھ روایت کی ہے کہ اللہ تعالیٰ سے استغفار کرنا اولاد آدم کی سعادت مندی ہے اولاد استغفار ترک کرنا اس کی ہر نصیبی
س لئے مسنون طریقہ پر استغفار بھی کر لے استغفار کے لئے دو رکعت نماز پڑھے پہلی رکعت میں الحمد شریف کے بعد سورہ قل یا اے اللہ
پڑھے و دومری رکعت میں الحمد شریف کے بعد سورہ قل ہو اللہ احد پڑھے اور سلام کے بعد استغفار کی مشہور دعا پڑھے جو آگے آئی ہے

یہ دعا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کو تعلیم فرمائی تھی۔ (۳) اللہ تعالیٰ سے استغفار

س بارے میں کہہ سوا رہی کا جو نو خریدے یا کر یہ پرے اور یہ کہ سمندر کے راستہ سے سفر کرے یا خشکی کے راستہ سے اور یہ کہ
فدن شخص کو فتنی سفر بنے یا فلاں شخص کو وغیرہ اگر حج فرض ہے تو نفس حج کے لئے مشورہ و استغفار کرنے کی ضرورت نہیں ہے
کیونکہ وہ تو خیر ہی ہے حج دیکر خیر حاجت ہی استغفار و نیت فرض واجب اور بکرویات میں استغفار کرنے کی کوئی
ضرورت نہیں ہے۔ لیکن اگر حج نفس ہے تو نفس حج کے لئے بھی مشورہ و استغفار کر لے۔ قرن خربت وغیرہ سے فائدہ لے

کیونکہ اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے بعض نے اس کو مکروہ کہا ہے اور بعض نے اس کی اجازت دی ہے اور بعض نے اس کو مکروہ
اس کے حرام ہونے پر رض کی ہے، کوئی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ استغفار کی نماز سب دفعہ یعنی سب روز تک ادا کرے اور اگر میں دفعہ
تک پڑھی نہ بھی اچھے اور باری دوسرے ہے اور جب استغفار کر چکے تو جس طرف اس کے دل کا رجحان غالب ہو جائے اس پر عمل
کرے۔ مثلاً استغفار میں اہل چیز ہی ہے کہ تزداد دفع ہو جائے اور ایک جانب کو ترجیح دے، جو میں کسی بات کا کافی ہر ہو، وغیرہ
ضروری نہیں ہے۔ (مسائل) سفر کی ہر دفعہ نماز عشاء کا اب صلوات میں گندھ کی ہے، اس میں ملاحظہ فرمائیے، (موقف)

دیئے استغفار یہ ہے: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتَغْفِرُکَ بِعِلْمِکَ وَ اَسْتَغْفِرُکَ بِقُدْرَتِکَ وَ اَسْتَغْفِرُکَ بِقُدْرَتِکَ وَ اَسْتَغْفِرُکَ بِقُدْرَتِکَ

یہ تین مرتبہ پڑھ کر پھر یہ کہ مقرر فرمائیے اللہ باری تعالیٰ سے مغفرت فرمائیے

(۵) منسوب و افضل یہ ہے کہ رات کے آخری حصہ میں سفر پر روانہ ہو صبح کے ابتدائی حصہ میں سفر کرے اور دن کو منزل کرے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے رات کا سفر اقبال کر دو کیونکہ زمین ریت کو لپیٹ دی جاتی ہے اس کو بولڈ و دھکم سے روایت کیا ہے اور اس کی تصحیح کی ہے سہ یعنی مسافت جلدی طے ہو جاتی ہے، رسمہ ناموں و محفوظ ہوتو وٹوں کے سفر میں اس کا ہاتھ پیر ہو چکے ہے، عربوں، مغربوں اور ہوائی و سمندری جہازوں کے سفر میں ان کے وفات کی پابندی بہر حال کرنی پڑتی ہے سہ امام بیہقی رحمہ اللہ نے کہا کہ دل رات میں سفر کرنا مکروہ ہے کیونکہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قربان تم اپنے مویشیوں اور بچوں کو سویرے غروب ہونے کے بعد باہر نہ بھیجیہاں تک کہ عشاء (دو شب) کی تاریکی دور ہو جائے اس کو مسلم نے روایت کیا ہے سہ

(۶) حسب منزل سے کوچ کرے تو دو رکعت نفل نماز پڑھے یہ منزلیں ان دو رکعت کے ساتھ قیامت کے روز اس کی شہادت دے گی اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی منزل پر پہنچتے تو اس منزل سے کوچ کرتے وقت دو رکعت نماز ادا فرماتے تھے اہل مکہ نے اس کو روایت کیا ہے اور اس کی تصحیح کی ہے اور جب کسی منزل پر اترے اس وقت بھی دو رکعت نماز نفل پڑھنی چاہئے تاکہ اس کا اس منزل پر آنا اور اس منزل سے کوچ کرنا نماز کے ساتھ شروع اور ختم ہو سکے

(۷) جب کسی منزل پر پہنچے تو احتیاط سے کچھ عینے بھرنے میں بھی تنہا نہ جلتے، و قیام کے امن و اطمینان کا حال معلوم نہ ہو کیونکہ اجنبی جگہ کا حال معلوم نہیں ہوتا اور منزل پر احتیاط یہ ہے کہ رخصت سے باری باری کو ایک دو آدمی اس کی حفاظت کرے اگر رات کے وقت کسی جگہ منزل کرنی ہو تو روزی کے اوقات مرتب کو لئے جائیں غبر وارا ایک دو آدمی جاگتے رہیں کہ یہ جان و مال کی حفاظت کا ذریعہ ہے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت فریضہ تھی کہ منزل پر پہنچ کر طے فرما دیا کرتے تھے کہ حفاظت کا کام کس کے سپرد ہے

مسنون طریقہ پر مفرد حج کی پوری کیفیت

پاکستان کے حاجی بندر گاہ کراچی سے اور بنگلہ دیش کے حاجی بندر گاہ چٹاگانگ سے احرام باندھنا سکری جہاز میں سوار ہونے میں وہ ہندوستان کے حاجی ممبئی کی بندر گاہ سے سوار ہوتے ہیں۔ بحری جہاز کراچی سے روانہ ہو کر آکل ساتویں دفعہ پہنچ جاتا ہے کراچی سے روانہ ہونے کے بعد طیلیم ننگ عام بدیت کے علاقہ درج کے منعقد کرنی ضروری حکم دہلی بیان نہیں ہے، البتہ طیلیم سے احکام حج شروع ہو جاتے ہیں، ہم ایک پہاڑ کا نام ہے جس کو جبل حبس سعیدہ کہتے ہیں، یہ مکہ مکرمہ سے دو منزل کے فاصلہ پر کی نبی جنوب واقع ہے، ایک روایت کے مطابق یہیں میل ہے اور ساتھی میل، اس کے بعد کم کی بھی رہا نہیں ہیں، پاکستان ہندوستان اور مصر کے بلاد شرق سے بھری راستہ سے مکہ مکرمہ آنے والے حجاج کرام کو بھری رستہ میں

سہ صمیمہ شرح اللہ علیہ مسائل حج مکہ تصانیف بحرف مکہ فیما شرح الاسباب مکہ بیضا شہ جب رود مصالیح

میں نہیں گزرتا پھر اللہ صبح غروب کی تحقیق کے مطابق کھری راستے میں ہلنے کا محاذ تھلے اور جدہ سے قریشیائیں منتقل ہو رہی ہیں
 ہمہ کے عبادت کے بارے میں ہے جہاز گزرا ہے اور جو کہ محاذات مضاف پر احرام بڑھنا واجب ہے اس سے زمین جس میں داخل
 ہونے سے ہے احرام بڑھنا واجب ہے (اس کی تفصیل مضافات کے بارے میں مذکور ہے) ہر جہاز کو ہمہ کے محاذ کا خیال رکھنا چاہئے
 ، مجموعہ کبریٰ جہاز کا غلط بھی اس مقام کے آگے برساتن کا زیادہ تر کو اطلاع دیتا ہے، اگر جہاز کے غما میں کوئی نہ ہو تو
 خریدنے والا ہو تو اس کی خبر مستحب ہے اور اگر ان میں کوئی شخص، ایسا نہ ہو تو حاجی صاحبان خود ہی غور و فکر کر کے احرام بڑھنا بہتر
 ہے کہ جب جہاز کو جدہ پہنچے میں دیں بارہ گھنٹے، پھر وہیں احرام بڑھنا چاہئے۔ احرام کا بڑھنا نہ صرف ہر جہاز پر ہے جس کی
 تفصیل احرام کے بیان میں مذکور ہے، میں میں افراد یعنی صرف حج کا مسنون طرز و طرز پر ہے جو شخص حج فرد یعنی
 صرف حج کرنا ہی چاہتا ہے اس کو چاہئے کہ جب جہاز میں پہنچ جائے یا نصیب حاصل کرے کہ اس سے پہلے پہلے جب
 احرام بڑھنے کا ارادہ کرے تو اس کو سر کے بال منڈانے یا کتروانے کی عادت ہو یا اس وقت ہی اس کا رنہ ہو جائے تو اس
 کٹے مستحب ہے کہ اپنے سر کے بال منڈائے یا کتروائے، اور اگر وہ ایسی کچھ شروع ہونے کے بعد بدل عہدہ میں احرام بڑھنے اور اسے
 انھیں رد کرانی بھی کر لیں تو مستحب ہے کہ سر کے بال و منہ وغیرہ کٹے پس جو شخص سر کے بال منڈائے وہ اپنے سر کے بالوں
 کٹے اور یوں کے بال کتروائے تاکہ صفائی و پاکیزگی حاصل ہو اور یہ وہ دنوں تک احرام کی حالت میں رہنے کی صورت میں ہوں گے
 ۔ زیادہ دور ہو جائیں "اپنے دونوں ہاتھوں تیروں کے، جس بھی کتروائے اور دونوں غلوں کے بال منڈ کرے جو وہ سرے کو دور
 کرے یا، ہاتھ کی جھکی سے اکھاڑ ڈالے اور جس کو عادت ہو اس کے لئے، ہر سے، ہر دینا انصاف ہے، یہاں تک کہ وہ دیر کے مان
 سرے وغیرہ سے دور کرے، اگر یومی ساتھ ساتھ کوئی مریض نہ ہو تو اس سے جمع کرے تاکہ احرام کی مدت میں ایسی سرنگاہ کی حد طلب
 کرے، پھر غسل کرے اور صابن وغیرہ سے نہائے تاکہ اچھی طرح صفائی حاصل ہو جائے غسل کرنے میں احرام کے لئے غسل کرے کی مس کرے
 تاکہ اس کو سب کا پور پورا اجرو ثواب حاصل ہو ورنہ بجا نیت یا مطلق غسل کی نیت یا کسی دوسری نیت مثلا غسل نیت یا غسل جنس
 ، ہاں کی نیت سے غسل کرنا بھی کافی ہے صرف وضو کرنا بھی کافی ہے تاہم غسل کرنا افضل ہے کیونکہ یہ نیت کو کدہ ہے وضو غسل
 کے شروع میں مسواک بھی کرے، غسل یا وضو وضو یا ناس والی غروب اور بے کچھ کے لئے بھی مستحب ہے جو نماز میں پڑھتا اور پانی
 سے عاجز ہوئے کے وقت ہمہ اس کا قائم مقام نہیں ہو سکتا اگر کسی نے غسل کا کھراس کو حدت ہو گیا یعنی وضو یا بارہا پھر اس نے
 وضو کیا یا تیمم کیا اور حرام بارہ ماوا اس کو غسل کی فضیلت حاصل نہیں ہوتی کیونکہ غسل کی فضیلت اس وقت حاصل ہوگی جبکہ غسل کے
 وضو کے ساتھ احرام بڑھنے، مؤمنان، ورنہ جس نے کہا اس کو نیت غسل کی فضیلت حاصل ہوگی کیونکہ غسل احرام کی نیت یا نیت میں
 وہ ایسی ہے جس کی نماز درست نہیں ہوتی اس لئے کہ نیت غسل مستحب ہے، اگر نماز کا وقت مکروہ ہے جس کی وجہ سے نماز سب حرام
 بڑھنا مکروہ و ممنوع ہے اس وقت بھی حرام کے لئے غسل کرنا مستحب ہے، اگرچہ ان دونوں کو جمع کرنا حکم ممکن ہو فضل و
 اکمل ہے، اگر کسی نے بغیر غسل و وضو بعد نماز سب احرام کے احرام بڑھنا چاہئے کیونکہ یہ جزئی احرام کے لئے شرط نہیں ہے

یہی احرام میں سے ہیں لیکن ایسا کرنا مکروہ ہے کیونکہ اس نے معاند سنت ہو کر کونکر کر دیا، ناخن نہ تراشے بال کٹوانا وغیرہ غسل سے پہلے مستحب ہے غسل کے بعد احرام سے پہلے بھی جائز ہے، پھر غسل کے بعد نیل لگانے سے پہلے اس کے بعد اپنے سر اور ڈاڑھی کے بالوں کو کٹھی کرے مستحب ہے کہ اسے سر اور ڈاڑھی کو نیل لگائے خود وہ نیل جو وضو میں ہو یا غیر وضو میں ہو اور یہ بھی مستحب ہے کہ اپنے بدن کے نیل لگائے اور اگر موجود ہو تو وضو میں بھی لگائے اگر وضو میں لگائے یا اس موجود نہ ہو تو کسی سے طلب نہ کرے اس سے معلوم ہوا کہ یمن ہری (یعنی مؤمنہ) میں سے نہیں ہے بلکہ سنن زوائد (مستحب) میں سے ہے، افضل یہ ہے کہ وضو اسی ہو جس کا حرم (وجود) قی نہ ہو تاکہ مٹنے کے خلاف عمل کرنے سے بچا جائے و مستحب ہے کہ مشک یا خوشبو اور اختلاف سے بچنے کے لئے اس کو گل یا وغیرہ کے عطر یا سادہ یا نی میں حل کر کے، معمول کرنے کو چھانے مستحب کہا ہے تاکہ اس کا حرم وجود اور ہوجائے۔ اولیٰ یہ ہے کہ اپنے حرم کے بالوں کو خوشبو لگائے پھر سے ہوئے کپڑوں، مٹوئی اور زعفران، صندل وغیرہ منسوجات سے رنگے ہوئے اور بڑے تمام لبروں وغیرہ کو تار سے جس کا پتلا حرام والے کے لئے ممنوع ہے، اس کے بعد دوئے ڈھنے ہوئے کپڑے جو سفید ہوں اور سے ہوئے ہوں بہن سے ہیں سے بک تہ بند ہوئے دوسرا چادر دونوں سے ہوں، نوافل سے اس سے کہ یگانوں کے ثواب سے یا ک ہونے کے بعد قرب ہر اسی طرح، ان کا بعد چار رنگ دار ہونے کی نسبت افضل ہے عیاں کہ حق کے متعلق حکم ہے اور پڑے کپڑے کے ڈھلا ہونا ہونے میں رکنا مستحب ہے، ملک کپڑے میں حرام یا بدھنا بھی جائز ہے شرطیکہ ستر عورت یعنی جسے دن کا ڈھانپنا واجب ہے اس کے لئے وہ ملک کپڑا کافی ہو جائے اسی طرح احرام میں دو کپڑوں سے، نہ مستعمل کر یا بھی جائز ہے اس طرح پر کیا ملک یا اور دوسرے ہیں، ملک کو دوسرے سے بدل لے دو رنگین کپڑوں میں سے یا سبز یا سیلے رنگ کے کپڑوں میں بھی احرام جائز ہے اور کپڑے سے کپڑے میں بھی احرام، بدھنا جائز ہے سکن، نفل میں ہے کہ اس میں، نفل سلاخی نہ ہو، ہیند ف سے بیکر گھٹوں تک ہونا چاہئے اس کو نوافل کے اوپر مانڈھے اور بدھنا، دونوں کندھوں (موتڑھوں) اور سینہ پر ہوں، ہے اور احرام مانڈھتے وقت اضطباع (دھونا یا بلانا) کرے اس لئے کہ، اضطباع کرنا صرف اس طواف میں ہے جس کے بعد سعی کرنے ہیں طواف سے پہلے حرام میں اضطباع مسنون نہیں ہے اور عموماً اس سے احرام کی حالت میں ہر وقت اضطباع کرنے کو معمول بنالے اس سے بچنا چاہئے، اضطباع کی بعض طواف کے بیان میں (یعنی، مؤلف) مانڈھتے وقت دونوں کندھے رکھے ہوئے ہونے پ ہیں کیونکہ نماز کی حالت میں دونوں بالیک کندھے کا کھلا رہنا مکروہ ہے، اگر نہ کو گھڑی لگائی، پین پتکے وغیرہ سے یا در کے سروں کو جوڑ دے، یا ان کو گرو لگائی اور کیا یعنی باس کرنا مکروہ ہے لیکن اس پر واجب نہیں ہوگا اور کسی طرح اگر کسی وغیرہ سے بندھ دیا نہ بھی ہی حکم ہے، اور نہ بڑائی اس لئے ہے کہ باس کرنے سے وہ ایک کھاد سے سے ہوئے کپڑے کی مانند ہو گیا اور اس کو اس کے حفاظت کی ضرورت نہیں ہے، خلاف اینی مکرر سمیانی یا بدھنے کے وہ سلا ہو کپڑے پیننے کے حکم میں نہیں ہوگا اور پڑے کے دونوں سروں سے ہیند میں ٹھونس نے داخل کرے، تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے، احرام والے کو سوائے اپنے سر و درجہ کے تمام بدن ڈھانپنا واجب ہے اور اپنے سر پر ٹی یا نہ ڈھانپنا مکروہ ہے خواہ کسی بیماری کی وجہ سے ہو یا نفع بیماری کے ہو اگرچہ ایک دن سبھی رہی تو اس پر مکروہ واجب ہوگا اور اسی بنا پر

جب مائے اور بہن یہ ہے کہ اس وقت بلکہ ہر موقع پر یہ دعا پڑھے: رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُكَ مِنْ خَيْرِ مَا سَاَلَكَ مِنْهُ نَبِیُّكَ سَیِّدُنَا مُحَمَّدٌ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ وَ اَسْئَلُكَ مِنْ خَيْرِ مَا اسْتَعَاذَ بِهِ مِنْهُ نَبِیُّكَ سَیِّدُنَا مُحَمَّدٌ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ (یعنی مسجد الحرام اور قبرستان کے درمیان دعا مانگنے کی ایک جگہ ہے پہلے اس جگہ سے بیت اللہ نظر آتا تھا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کو خوب اوجھا کر دیا تھا تاکہ بیت اللہ شریف اس پر سے نظر نہ آئے لیکن اب اونچے مکانا بن جانے کی وجہ سے وہاں سے بیت اللہ شریف نظر نہیں آتا آج کل عام طور پر اس طرف سے داخل نہیں ہونے پڑتے دوسرے رخ سے داخل ہوتے ہیں لیکن حکومت کے مقرر کردہ رستے سے جانا پڑتا ہے چونکہ محوری رخ اس کے قدرے بھی داخل ہوں کسی بھی مقام پر یہ دعا پڑھ لی جائے۔)

مسجد الحرام میں داخل ہونے کے آداب بیت اللہ شریف کی مسجد کا نام مسجد الحرام ہے بیت اللہ اس مسجد کے بالکل درمیان میں ہے اور مسجد منہ بیت اللہ شریف کے حاروں طرف ہے، مگر مکہ میں داخل ہونے کے بعد فوراً

یہ مسجد الحرام میں حاضر ہونا مستحب ہے اگر فوراً ممکن نہ ہو تو اسباب وغیرہ کا بندوبست کر کے مسجد سے پہلے اس مبارک مسجد میں حاضر ہونا چاہئے مسجد الحرام میں کسی بھی دروازے سے داخل ہونا جائز ہے لیکن مابین شمس سے جس کو باب السلام کہتے ہیں داخل ہونا افضل و مستحب ہے خواہ اس محل کہ ہی کی طرف سے آئے کہ ریسوں مثلاً صلی اللہ علیہ وسلم اسی دروازے سے داخل ہوئے تھے لیکن اس دروازے پر حاجری اور حشوع کے سامنے تھکتا کہا ہوا اللہ اکبر لا الہ الا اللہ و محمد شریف پڑھتا ہوا اس مقام کی غفلت و حلال کا جانا کرتا ہوا مسجد الحرام میں داخل ہونا جو شخص مہرم ہو اس کے ساتھ نرمی سے پیش آئے مسجد میں ننگے پاؤں داخل ہو سکیں اگر اس کو سگے پاؤں چلنا نقصان کرنا ہو تو کوئی پاکہ دھو کر وغیرہ پہن لے مسجد میں داخل ہونے کا وقت پہلے دیاں پاؤں داخل کرے جیسا کہ ہر مسجد میں داخل ہونے کے لئے یہ مطلق طور پر سنت ہے اور دعا مانگے اور درود شریف پڑھے پس یہ دعا پڑھے: اَسْتَغْفِرُ بِاَسْمِ الْعَظِیْمِ وَ بِرُحْمَةِ الْکَرِیْمِ وَ بِسُلْطٰنِ الْغَیْبِ نَبِیِّ الْاَنْبِیَآءِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ یٰسَیِّدِیْ وَ یٰمُحَمَّدُ یٰقُدُّوْا وَ اَسْئَلُکُمْ اَعْلٰی رَسُوْلِیْ اللّٰہِ اَسْئَلُکُمْ عَفْرِیْ جَمِیْعَ ذُنُوْبِیْ وَ اَسْئَلُکُمْ اَنْ تَاْتُوْنِیْ اَنْوَآءَ رَحْمَتِکَ اَمِنْ یہ دعا ہر مسجد میں داخل ہونے کے وقت پڑھنا سنت ہے اور کئی جگہوں میں ہے کہ باب السلام کی چوکھٹ کو دوسرے رخ سے و جب بیت اللہ شریف پر نظر پڑے میں کہ اللہ اکبر پڑھے اور میں کہ لا الہ الا اللہ کہے تاکہ میں میں مرکز کا مانتا بھی نہ سپرد ہو کہ یہ عبادت بیت اللہ کے لئے ہے پھر تلبیہ پڑھے اور صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھے اور خود دعا مانگے۔ حدیثوں میں ہے کہ حائز کعبہ کو دیکھنے کے وقت مسلمان کی دعا قبول ہوتی ہے امام محمد نے کتاب الاصل میں جمع کے موقع کے لئے کوئی دعا مقرر نہیں کی کیونکہ مسجعین دعا کرنا خطا کے باعث اکثر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بیرون ہوتی ہے اس لئے اپنے جہاز کے مطابق جس رخ میں حضور و حضور و حاضر ہوا وہ رخ ہے امام بول شمس صلی اللہ علیہ وسلم و سلف صالحین صلی علیہم و آلہم و سلم و انبیا صلی علیہم و آلہم و سلم و مروری دعاؤں کو کر کے سے پڑھے و مروری الفصل ہے گروہ بارہ ہوں جو جو دعا یاد ہو وہ پڑھے ایک ماوراء دعا ہے لا الہ الا اللہ اَسْئَلُکُمْ اَللّٰہُمَّ اَنْتَ اَسْئَلُکُمْ

وَمِنْكَ اسْلَامٌ وَبِكَ يَرْجِعُ اسْلَامٌ فَحَسْبَ نَزِيَّةً بِاسْمِكَ وَمَا دَجَلْنَا بِفَضْلِكَ دَرْكًا دَارَ سَلَامٍ تَرَكْتَ
رَبَّنَا وَقَعَانِيَّتَ بِنَا الْجَدَّالِ وَالْاَسْرَامِ مَا لَمْ تَهْمُ زِدْتَنِي هَذَا الشَّرِيفَ وَحَيْثُ مَا وَتَكْرُمَا وَمَهَابَةً وَرَفْعَةً
وَبِرًّا وَإِيمَانًا وَدِيَارَتٍ مِنْ شَرَفٍ وَعِظْمَةٍ وَكَرَمَةٍ مِمَّنْ حَجَّتْ أَوْاعِمُهُ شَرِيفًا وَتَعْصَمُ وَتَكْرُمَا
مَهَابَةً وَرَفْعَةً وَبِرًّا وَإِيمَانًا مَا لَمْ تَهْمُ زِدْتَنِي هَذَا الشَّرِيفَ وَحَيْثُ مَا وَتَكْرُمَا وَمَهَابَةً وَرَفْعَةً
وَبِرًّا وَإِيمَانًا مَا لَمْ تَهْمُ زِدْتَنِي هَذَا الشَّرِيفَ وَحَيْثُ مَا وَتَكْرُمَا وَمَهَابَةً وَرَفْعَةً

روایت کعبہ معظمہ | حبیب اللہ صرف پرنسٹن ٹرسٹے تو کھڑے ہو کر دعا مانگا مستحب ہے لیکن بیعت اللہ کی کھٹے وقت ماری گئے
وقت اپنے ہاتھ نہ اٹھائے بلکہ ہمارے بیٹوں اماموں امام ابو حنیفہ و امام یوسف و امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک
ہاتھ اٹھا کر وہ ہے اور صرف عارضی الذعنہ سے مقول ہے کہ یہ سہو یوں کا نفس ہے اور بعض نے کہا کہ اس وقت ہاتھ اٹھائے
جساکہ کر فی رحمہ اللہ نے ذکر کیا ہے اور ضروری ہے اس کو مستحب کہا ہے گو یہ کہ ان دونوں نے مطلق دعا کے آداب پر اعتماد کیا ہے بلکہ
انھوں نے امام شافعی کے سر پرست پر اعتماد کیا ہے اور امام شافعی نے اس چیز کی روایت سے سند کیڑی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
حبیب اللہ صرف پرنسٹن ٹرسٹے کھڑے تو نے دونوں ہاتھ اٹھائے تھے اور یہ دعا پڑھ کر دھڑ دھڑا اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے تھے
دیکھو یہی قول اس کھڑے ہمارے سے امام داؤدی کی روایت سند ہے انھوں نے یہی حدیث حضرت اس عباس رضی اللہ عنہما سے روایت
کی ہے لیکن اس میں ہاتھ اٹھانے کا ذکر نہیں کیا ہمارے علماء کے نزدیک داؤدی یہ ہے جساکہ فیح الحدیث میں ہے، غرض کہ بیعت محمد
فیہ ہے، دران دونوں قیوں میں اس طرح تطبیق ہو سکتی ہے کہ دونوں ہاتھ اٹھائے کا قول بیعت اللہ صرف کو پہلی دفعہ دیکھتے ہیں
عمول کیا جائے درعی کا قول ماریہ ہر دفعہ سے دیکھتے ہر دفعہ کھڑے ایک نوجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ نہات کا قیوں دونوں ہاتھ
کو دعا کے لئے سینہ کے سامنے بھیلے کی طرف راجع ہو درعی کا قیوں بیعت اللہ کی تطبیق سے دونوں ہاتھوں کو کا لوں تک
ٹھانے کے مارے ہیں جو جیسا کہ تفسیر بحر عمک کے وقت ٹھانے ہیں وائے علم میں راجع ہی معلوم ہوتا ہے کہ بیعت اللہ صرف درعی
دیکھنے کے وقت دونوں ہاتھ ٹھانے کے پھر ہر دفعہ کی زیارت کے وقت ہاتھ نہ اٹھائے وائے علم بالصواب۔

دعا کا مسجد الحرام میں مکہ ہر مسجد میں داخل ہوتے وہ خلعت کاٹ کر استعمال کرتے ہیں اور خلعت کاٹ کر بھی
 ہر جگہ بھی جائز ہے جس جگہ میں داخل ہونے وہ دونوں مسجد کی دعا پڑھیں کہ یہ تھی کہ اس میں خلعت کاٹ کر بھی جائز ہے
 زبان سے بھی کہہ لیا کرے ملایہ دعا کہہ لیا کرے ورنہ اگر خلعت کاٹ کر فادہ شرفی مستحب۔

دی سے فارغ ہوئے کے بعد فوراً نماز غصہ مسیروں میں داخل ہوئے۔ پھر مسجد کو دیکھ کر اس کی طرف تشریف لے گئے کہ
یہ مسجد صرف کی مسجد و عظیم نہیں کا طوق ہے بلکہ یہ مسجد ہے جس کی امام میں داخل ہونے کے وقت سے پہلے جو

کرنے سے وہ شخص مستثنیٰ ہے جو اسے وقت میں مسجد حرام میں داخل ہوا ہو جسکے قریب نماز کی جماعت کھڑی ہونے والی ہو۔ کھڑکی ہو چکی ہو یا قریب نماز کے نماز ہونے یا درص میں ہر گز مستحب وقت نکل جانے یا نماز قریب نماز سے پہلے یا بعد کی نماز مستحب ہو کہ وہ کے وقت موقوف کا خوف ہو۔ نماز چاروں طرف کی جماعت ہو یہی سوچیں ان سب صورتوں میں نماز کو طواف تکمیل پر بعد کر کے اس کے بعد طواف کرے۔ نماز شروع مسجد یا شب وغیرہ کو طواف سے پہلے پڑھے بلکہ ان سب سے پہلے طواف کرے پورا کر کے شروع کی وجہ سے نور طواف کا رازہ ہو تو نماز دو گنا۔ مسجد پر پڑھ لینا چاہئے بشرطیکہ مکروہ وقت نہ ہو ورنہ اس مسجد پر رک کے لئے بھی روضہ مسجد کی صحت ہے مسجد اصل سے ملنے میں کے لئے دوسری مسجدوں سے روضہ تک کشتہ و کشتہ بھی ہے ورنہ طواف کا کرنا ہے جو مسجد کی نماز سے بھی مستثنیٰ کر دینا ہے مگر کوئی شخص ہر اندر عین معنی طواف نہیں کرتا تو وہ اصل تکبیر یعنی دو گنا نماز کو ترک نہ کرے کیونکہ اگر کسی اندر سے طواف رک کر دینا مسابیحی۔ مقام مسجد و ہر حال میں ہے جس جو شخص طواف نہ کرے اس کا یہ مطلب نہیں کہ وہ دو گنا تکبیر مسجد بھی نہ پڑھے جس سے عوام سے سمجھا جائے اور اس اوقات میں نماز پڑھ مکروہ ہے اس اوقات میں طواف کرنا مکروہ نہیں ہے لیکن ہر وقت کے بعد کارو گنا میں وقت نہ پڑھے بلکہ مکروہ وقت گزرنے کے بعد پڑھے۔

طریقہ طواف جس شخص نے حج فرد کا احرام باندھا ہے وہ مسجد الحرام میں داخل ہوئے کے بعد سب سے پہلے طواف قدم کرے گا دیر ہی طواف اس کے لئے طواف نخت ہو جائے گا پس وہ شخص مسجد الحرام میں داخل ہوئے کے بعد نہایت سبقتاً طرف کی دعا وغیرہ سے شروع ہو کر تیس پڑھا پس حجر سود کی طرف سے اور طواف قدم حجر سود سے شروع کرے یعنی حجر سود کے سامنے اس طرح کھڑا ہو کہ اس کا داہنا کندھا حجر سود کے پاس کندھے کے مقابل ہو اور حجر سود کے پاس کمر سے مادہ کندھا ہے طواف کرنے سے کہ بائیں جانب ہو ورنہ حجر سود اس کے بائیں طرف رہے آج کل اس کی سنت مذہبی کے لئے مطابق ہر شرح حجر کی جتنی بتی ہوئی ہے اس پر کسی جگہ کھڑ ہو جائے اور بغیر کسی تکبیر کے جس قدر ہو سکتا ہے حجر سود کے قریب ہو جائے پھر طواف کی نیت کرے ورنہ نیت کے وقت کی کیفیت مسجد و فضل و کمال کی صفت ہے کیونکہ خلاف فقہ سے بخلاف ہمارے مسجد ہے ورنہ اگر مطلقاً حجر سود کی طرف مسجد کے طواف کی نیت کر لی تب بھی ہمارے نزدیک کافی ہے کیونکہ اسے جسم کا کچھ حصہ حجر سود کے سامنے ہو جانے سے اس کو اصل مقصود یعنی حجر سود سے طواف کا شروع کرنا حاصل ہو گا حجر سود سے طواف کے شروع ہونے کے لئے اس کے جسم کا کثر حصہ باب النکب کی طرف نکلا ہوا ہونا کافی ہے جیسا کہ ہمارے اس کے چہرے کی طرح کا کچھ حصہ کعبہ مکرمہ کے کچھ حصہ کے سامنے ہوا استقبال قبلہ کے لئے کافی ہوا ہے لیکن اگر اس کے بدن کا کچھ حصہ بھی حجر سود کے سامنے نہ ہوا بلکہ وہ مستقیم کی طرف میں کھڑا ہوا اور اپنے جسم کو جھکا کر حجر سود کے سامنے کیا تو اس طرح ہی اس کو طواف کا حجر سود سے شروع کرنا حاصل نہیں ہو گا لہذا اس کے قدموں کی جگہ بینا تشریف کے جس حصہ کے سامنے ہوگی وہاں سے طواف شروع ہو گا اس طرح بتدریج طواف میں حجر سود کے سامنے کھڑا ہونا ہمارے نزدیک صحت ہے واجب نہیں ہے اور اس کے خلاف مکروہ ہے اس اگر کسی شخص سے اس کو ترک کر دے وہاں تاہاں مکروہ حجر سود کے دائیں کنارے معنی

اللہ تعالیٰ سے مدد کا رسم پڑھنے کے لئے وہ ہیں آپ نے قربانی میں ہزار ہا سال ہمارے نماز ہزار حج و عمرہ مردنی عمل اسی محبت اور کہ اس
 ی کا بھل ہے اس لئے آپ کے لئے اور آپ کی آل و اصحاب اور نذرانے کے دین کے خادموں کے لئے بھی شرفی سے رحمت اور
 بلند کی دعوت کی دعا کرے، غرض کہ اس کو سہی پر ختم کرے، عرفات کے میدان میں اس دن جس کو کھرج و عمرہ کی کیفیت مسرت آجائے
 اس قسم کی نصبت کے میدان ہونے سے وہ ہی ڈٹ جائے انشاء اللہ لغزیز کی کامیابی اور فیروز علی بھی ہے اس روز خاص طور پر
 وہ ہی ڈائی جھگڑا دریا کی دیکھنے سے سننے وغیرہ میں حرام سے مس زناہ پر ستر سے سورج غروب ہوتے تک اسی طرح دور دعا
 وغیرہ میں مسعود رہے، جبل رحمت کے پاس مسجد میں وقف ہے موقوفہ میں کی زیارت کرے۔

عرفات کے عرفہ کو روئی

جب آفتاب غروب ہوئے تو عرب کی نماز وہاں پڑھے یہ نماز روزہ میں عت کے وقت میں نماز مسما
 اس ساتھ پڑھی ہوگی، روزہ کے رستہ میں بھی پڑھے ورنہ کسی اور کام میں مشغول ہو کر عرفات میں
 مردانہ کے واسطے یہ سخت کی نماز ہے جس سے وہ روزہ سوئی اس نماز کا اسرارہ کہ پڑھے گا اس آفتاب غروب ہو جائے حد ام و اس بگ
 عرفات سے لے کر در دعا اور کار پڑھے ہوئے مردانہ کی طرف روئے ہو جس ام کے ساتھ روانہ ہوتا، افضل ہے اگر غروب سے روئے
 سے سے روانہ ہو وصال تک نہیں وہ اگر کسی مدنی وجہ سے امام سے کچھ پر بعد میں روانہ ہو و کچھ کچھ مضائقہ نہیں لیکن بلا ضرورت جبر
 کرے کیونکہ اگر وہ ہے اور مخالف متب ہونے کی وجہ سے رہے، غروب ہوئے سے پہلے روانہ نہیں ہوتا، صاحب ہے غروب سے پہلے روانہ ہو
 ملکہ غروب سے پہلے نہ وہ عرفات سے، نہ نہیں ہو تو میں مضائقہ نہیں اور اگر امام دوسرے روانہ ہو جس سے پہلے روانہ ہونے میں مضائقہ نہیں
 یہ صاحب ہے کہ اس واسطے جو وہ پڑھوں کے سچ میں ہے و عرفات، زمین کہلا ہے اگر کسی اور رسم سے جائے تو بھی جائز ہے
 لیکن خلاف اوں ہے کہ نہ میں نہ یہ سکوں و وہی رہے جسے اگر اسے کہ وہ ہو و روئوں کو تکلف نہ ہو و نہ اسے وہ اسے
 کسی کو تکلیف نہ دے اور نہ تصور کرے کہ یہ میرا ہو مجھے مزدہ میں بدل رہا ہے و آج کی رات مزدہ ہی اس کی خاص بھی گاہ ہے اس سے
 مزدہ میں اس کے دوسرے معرب کے بعد کے ٹھکانے ٹھکانے وقت میں نہ بھڑکی کی مسالت پیدل بھی رہی ہے ہو سکتی ہے اس کے
 اس وہ بھل اور سستی محسوس کرے و بھڑکے ہے کہ موٹروں وغیرہ سے جلاواتے تاکہ وہ سیکر نہ آتے اور جمع ہا حصرے ہا ہر عباد
 و مدعی اس معمار میں مشغول رہ سکے، مسجد ہے کہ رستہ میں تلمذ و کبریٰ نہیں و استغفار دعا و درود شریف پڑھا و ایک بار سے کر ہی
 نماز ہے اور اسے درود کی کسی صورت نہتے اور بات سے روانگی کے وقت یہ دعا پڑھے **اللَّهُمَّ إِنِّي أَعْتَصِمُ بِكَ فِي حَيْثُ**
رَبِّتُ وَفِي سَكَنِي وَفِي عَذَابِي أَسْفَعْتُ فِي شَلِّ شَكْلِي وَتَحِيَّةُ أَخِي وَفَضْلُ نَوْبِي وَنَحْمُ
نَصْرِي وَاسْتِجْتِ دُعَائِي وَخَصِّنِي سَوْبِي أَسْأَلُكَ أَنْ تَجْعَلَ هَذَا آخِرَ عُقْبَتِي مِنْ هَذَا أَمْرِي أَسْأَلُكَ
أَعْظَمُ رَفِي الْعُودِ يَسْرًا سَدَامًا أَفْقِيَّتِي بِطُفَيْفِكَ أَعِيذُكَ وَجَعَلِي السُّؤْمُ مَقْبِي بِخِي مَرْجُوهُ
مُسْتَجِبَ دُعَائِي مَعْفُورَ ذَنْبِي فَزَيِّرْ يَا عَظِيمُ اسْتَوَالٍ وَأَعْظَمُ مَلْطُوفَاتِي يَا بَرُّ أُمُورِي فَرُودِي رِفْ
مَوَائِقَ خَلَا لَاطِيًا وَسِعَتْ مَسَارَافِيهِ أَسْأَلُكَ بِوَعْدِي وَوَعْدِي دُعَائِي وَلَا تُرَدِّ أَمْرِي مُؤَدِّف

يَسْمِعُ خَاطِبِي وَيَذَرِي أَمْرِي لِكُرْبِي مُخْلِصًا لِحُجْوَةِ الْبَرِّ شَرُوفَاتٍ أَسْرَحِيهِمْ أَلْهَمْ أَجْعَلْنِي مِنْ أَكْرَمِهِمْ
وَقِيْلَكَ وَعِصِي قَضَ مَا أَعْطَيْتَ أَحَدًا مِنْهُمْ مِنَ الْقَبُولِ وَالرَّحْمَةِ وَالرَّضَا وَالْخَوَارِ وَالْعَمَلِ
وَالرَّزْقِ لَوْ أَسَمِعَ الْخَلَاءُ أَطْطَبَ وَيَرِي فِي حَبِيبِ أَمْرِي وَمَا رَجَعُ لِي مِنْ أَهْلِ أَوْ مَلِكٍ أَوْ مَلِكٍ قَبِيْلٍ وَ
كَبِيْرٍ يَرِي عَلَى وَعِصِيهِمْ سِي لَا تُخَيِّبُنِي مِنْ رَحْمَتِكَ فَمَا أَسْوَغَ حُرِيَّتِي رَجَعْتُ عَنْكَ حَائِثٌ عَوْدِيكَ
بِمَسْئِدِي مِنْ دِيكَ بِرِي تَقِيْنُ أَمْرِي بِتَيْكَ سَافِرَةٌ وَأَيُّدِي مَطَامِيْعِي لِي تُخَوِّدَ وَخَاصِرَةٌ سَيِّئًا بِرِي فِي الدُّنْيَا
حَسَنَةً فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِيْلَكَ بِأَسَافَةِ أَعْمَرَ تَأْوِيْدِي وَدَرْبِ سَاوِي خَوَانِي وَأَهْيَا وَخَاضِرِي
وَالْعَائِيْنَ مِنْ أَسْيَدِيْنَ تَمْعِيْنِ رَحْمَتِكَ بِأَرْحَمِ تَرَاحِيْمٍ وَصَلَّى اللهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَلِّهِ
أَبِي جَعْلَان

امیدوارم که این کتاب به شما در یادگیری و فهمیدن این مباحث کمک کند.

اقعاں شب مزلقہ جب مزلقہ قریب آجائے تو مستحب ہے کہ اگر ممکن ہو تو مزلقہ میں پیدیں چل کر داخل مواد اگر کسی مزلقہ میں دخول مردیہ کر لے غسل کر بھی مستحب ہے کیونکہ یہ ہم بخیر ہے اگر غسل نہ کر سکے تو وضو کرے ورنہ مردہ۔

پہنچ جائے تو صبح قمر حج کے قریب ٹھہرے جہاں مسجد بنی ہوئی ہے جس کا نام منبر الحرام ہے مسجد منبر الحرام کے قریب راستہ سے دینی
طرف آتے افضل ہے راستہ میں نہ ٹھہرے کیونکہ وہ مکروہ ہے وادی منبر کے علاوہ منبر میں جس جگہ ہے ٹھہرنا حلال ہے وادی منبر
میں ٹھہرنا حلال نہیں اگر نماز عشا کا وقت شروع ہو جائے تو اسباب الکارنے سے پہلے مغرب اور عشا کی نماز ایک اور ایک ہی شراف
سے دیکرے دونوں کے بیچ میں منبر افضل کچھ نہ بڑھے بلکہ بعد میں پڑھے پس جب عشا کا وقت داخل ہو جائے تو وقت ان دن دے بھر کبیر
اقامت ہے اور امام مغرب کی نماز عشا کے ساتھ عشا کے وقت میں پڑھے پھر اس کے متصل ہی عشا کی نماز عشا کے ساتھ پڑھے
اور اس کے بعد دن اور قیامت نہ کی جائے بلکہ وہی پہلی دن واد منبر کافی ہے دن دونوں نمازوں کے ساتھ پڑھے کے لئے شرط ہے
انگ سات میں گریز کے میں مغرب کی نماز میں قضا کی نیت نہ کرے اور یہی کی نیت کرے کیونکہ اس دن نماز مغرب کا ہی وقت ہے
پس اس دن اور اس میں نہ ہو جائے قبول کے سے خصوصاً ہے دن دونوں نمازوں کے جمع کرنے میں جو عشا کے ساتھ نہ ہو کہ وہ ہے شرط
ہیں ہے پس گریز سے ان دونوں نمازوں کو کیسے ہی پڑھا ہو جائے سکن افضل یہ ہے کہ جماعت سے پڑھے اور منفی یہ ہے
کہ امام حج کے ساتھ پڑھے عشا کی فرض نماز سے شروع ہو کر مغرب کی سب سے پھر عشا کی سب سے پھر پڑھے اگر امام حج کے ساتھ نہ ہو تو
مساجد بھی یہی ترتیب سے مغرب و عشا اور اسے یہ ترتیب سے مغرب و عشا کو جمع کرنے کیسے امام حج کی شرط نہیں ہے جب تک کہ اور یہی ہو
اگر عشا سے بعد مردہ پہنچ جائے تو صبح عشا کا وقت نہ ہو جائے اس وقت تک مغرب کی نماز نہ پڑھے مغرب و عشا کی نماز فرض
مستحب اور دوسرے دن یا ہونے کے بعد باقی امام رب غریب مردہ میں نہ رہے۔ خلاف کے نزدیک یہ نیت ہو رہے۔ اس دن
کی حصص قرآن خود ہی نہ ہو رہے اندر جان کا رہا ہے فاذا قضیتم منہ صلوٰۃ اللہ علیہ کہ ساتھ کہ مردہ میں امام رب و اسے
وے حج کے حق میں یہ ترتیب قدر سے افضل ہے اور زیادہ بہتر ہے اس لئے اس کا پورا احترام کرے کہ یہ رات کرے۔

قُلُوبَ غَيْرِهِمْ غَرَضًا يَوْمَ ۚ وَحَدَّثَ نَسْرًا لِيَكُنَّ يَدَاكَ يَهْدِي قَوْمًا إِذَا
 تَوَخَّاهُ وَجَاهِدَ اسْتَقْبَلَ وَكُنْ تَوَارًا لِكُلِّ عَدُوٍّ وَجَنِّ فِي الدُّنْيَا مَوَافِقَ صَائِعَةٍ وَنَوْصًا مَسْبُورٍ
 بَيْنَاتٍ وَخَعْدًا عَدَدَ شُورٍ تَبَيَّنَ وَجَعَلَهُ هَمًّا بِأَحْدِيثٍ بَدِيْعِيَّةٍ وَخَعْدًا يَوْمَ الْفَرَجِ الْبَرِّ
 لَوَيْسٍ يَمْتَعِ بِهَمٍّ بِشَطْرِ وَيُجِثُّ الْكُرْهُ بِرَحْمَتِكَ رَحْمَتُ رَحْمَتٍ وَرَبَّكَ بِرَقِ الدُّنْيَا خَسَّةً
 رَقِي لَاحِرَةً خَسَّةً وَفِي عَذَابٍ سَارِدًا لَهَا أَنْتَ خَيْرٌ مَقْصُوبٍ وَخَيْرٌ مَقْصُوبٍ لِيَقْرَأَ بِسُكْنٍ وَفِي
 حَاذِرَةٍ وَفَرَى فَاجْعَلْ قَرَى فِي هَذَا لِقَاءَ قُبُولٍ وَتَوَارَخُنْ خَصِيصَتِي وَنَافِعَتِي عَلَى هُدَى
 قَرَى أَنَّهُمْ عَجَّلَتْ لَكَ الْأَصْوَابَ بِحَابٍ وَحَابٍ نَافِعَتِي نَافِعَتِي وَنَافِعَتِي وَنَافِعَتِي
 بِحَرِّ عَقْدٍ مِنْ مَدَرٍ مُؤَيَّبٍ سَائِبَةٍ أَنَّهُمْ أَحْسَرُوا فِي رُكْرَةٍ تَحْيِيَانٍ وَتَحْيِيَانٍ وَتَحْيِيَانٍ
 بِمَرَّةٍ سَوْدَةٍ نَبِيٍّ حَادٍ يَهْدِيكَ لَكَ وَحَبَّ عَنَّا رَسُولُكَ قَسَمَ اللَّهُ عَنِّي وَسَمِعُوا أَنَّهُمْ خَعْلُ صَوْنِكَ
 وَتَرَكَا بَتَّ وَرَحْمَتِكَ قُلِي نَسِيْلَ الْمُرْسَلِينَ وَرَمَاهُ مِقَاتٍ وَحَادِيَّةٍ بَيْنِي وَسَيِّدَةٍ عَمِّيَّةٍ وَ
 دَسُوْدِيَّةٍ أَوْ هِمٍّ حَادٍ وَفَرَى تَحْيِيَانٍ لِيَحْيِيَانِ عَلَى أَيْهَوَ حَتَّابٍ وَصَبَّ عَنِّي تَحْيِيَانٍ مَكْصَبَةٍ عَلَى
 سَيِّدَةٍ تَرَاهُنَّ عَلَى أَيْهَوَ تَرَاهُنَّ فِي الْعَدُوِّ تَرَاهُنَّ فِي الْعَدُوِّ تَرَاهُنَّ فِي الْعَدُوِّ تَرَاهُنَّ فِي الْعَدُوِّ
 عَرِيَّةً هَمًّا دَسُوْدِيَّةً سَائِبَةٍ وَكُنْ عَقْدٌ عَنِّي دَسُوْدِيَّةً سَائِبَةٍ وَكُنْ عَقْدٌ عَنِّي دَسُوْدِيَّةً سَائِبَةٍ
 نَافِعَتِي وَنَافِعَتِي وَنَافِعَتِي وَنَافِعَتِي وَنَافِعَتِي وَنَافِعَتِي وَنَافِعَتِي وَنَافِعَتِي وَنَافِعَتِي وَنَافِعَتِي
 نَافِعَتِي وَنَافِعَتِي وَنَافِعَتِي وَنَافِعَتِي وَنَافِعَتِي وَنَافِعَتِي وَنَافِعَتِي وَنَافِعَتِي وَنَافِعَتِي وَنَافِعَتِي

میدن خوراند سے کنکریاں چیننا
 مسک بہ ہے کہ مزدخ سے می آئے ہوئے رسہ میں سے سات کنکریاں ٹھوکر کی گنتی یا
 باقلہ جسے کے دہکے ہر ہوش کے لئے ٹھکے ہی ٹھکے ہیں اس سے سمب زبہ دہری
 کنکریاں بس سڑوہ ہے سات کنکریاں ۱۰ از می اچھ کو حمرہ عقد کی می کے سے ہیں جو ہن کو رات کے وقت ٹھکے ۱۰ شمع کی تہائے
 بعد ٹھکے اور مادی ہے کہ چونکہ سورندہ صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ آپ نے حضرت فضل رضی اللہ عنہ سے
 بوم ٹھوکر صبح کو فرمایا کہ میرے سات کنکریاں اٹھ نوڑ جو سورندہ فیجہ نے رب کو کنکریوں کا ٹھکانا مسخ کیا ہے حدیث مذکور ان کے
 ویرجبت ہے اگر مزدخ سے سر کنکریاں ٹھکے یا مزدخ سے می آئے ہوئے رسہ میں سے اٹھانے تو بھی جائز ہے (کوئٹہ می کے لئے
 کنکریوں کا حمرہ کے ماس سے وہ مسخ ہیں سے وہ ٹھوکر جس سے اٹھانا لکھ سہی ہے ورنہ میں ٹھوکر کے ماس وہ کسی درجہ سے
 جس سے ماس بہت جائز ہے بڑے ٹھوکر تو بڑے ٹھوکر کی حمرہ کی کنکریاں بنانا بھی مکروہ ہے اگر بڑی کنکریوں یا سفنی ٹھوکر جس کی کنکریوں سے
 می کی تو کراہت کے ساتھ جائز ہے اور بڑے ٹھوکر کے مکروہ نہیں ہے اس سے یہ چیز کی اصل پاک ہے مگر کنکریوں کو دھوین مسخ ہے
 ان کی ہدایت سفنی ہوئے مگر مطلق طور پر کنکریوں کو دھوینا مسخ ہے۔

مزدلفہ سے منی کو روانگی

جب سورج نکلنے میں بعد از مدحمت کے وقت باقی رہ جاتے تو منی کی طرف روانہ ہوجاتے منی یہاں سے
 عین میں ہے صبح کے ٹھنڈے وقت میں یہ راستہ ساری سے میدان طے ہوسکتا ہے روانگی کے وقت یہ تصور
 کرے کہ میرا موزا مجھے منی پہنچا رہا ہے اور اس کا حکم ہے کہ میں وہاں پہنچ کر رمی اور قربانی کروں، اگر منہ نہ ہو تو یہ صورت بہت ہی
 کی تعیب ہے اور ہر کسی کے ہوتے تہایت دلوں و سونوں و محبت سے عیب پڑھتا ہو روانہ ہو، انوار غفر سے مدد قبل روانہ ہونے کے بعد
 خود درود و دعا سے شروع تھیں سے پہلے نکل جاتے یہ بعد میں نیکی بہ سنت کے صرف ہیں ہوگا امام سے پہلے بدست روانہ ہونا منی
 میں بلکہ جائز ہے، اسی طرح اگر سورج نکلنے کے بعد روانہ ہو جو امام سے پہلے ہو تو اس پر کھراہم نہیں ہوگا لیکن اگر سب سے پہلے
 گناہ ہوگا حب روا ہو تو ہر من سکوت اور وارے سے نہ تلبیہ اور ذکر کی گزرت ہو جیسے احباب وادی محسن میں پہنچے تو اس سے
 دوڑ کر نکل جاتے کہ یہیں ہوا اور اگر کسی ناخود پر ہوا ہو تو اس کو نہی سے حرکت دے ورنہ وہاں رہا مومن کے نزدیک سبب ہے ورنہ
 حکم سبب نہ، اس میں بھاری کئی عیب ہے کوئی نہ، ان کا موقع ہے وادی محسن پر شہر ہے کہ یہ وہ مقام ہے جہاں اسی پر
 قبل یعنی یہ کہ کا شکر تیرا ہی کے حکم سے ہلاک ہو تھا اسی سے اس کا نام وادی محسن ہے ورنہ جس نے کہا کہ میدان میں چھتہ زردہ
 ہو کر ٹھہرا ہوا اس کو وادی تیار بھی کہے ہیں اس سے کہ ایک شخص سے اس میں شکار کا حق و آسمانی گناہ تازہ ہو کر اس کو جلا دیا
 تھا، محب نظری سے اس کو اسی طرح ذکر کیا ہے پس یہاں سے سر تھکائے و خوف و شہر کی حالت اپنے اوپر بھاری کے ہونے کو
 نکل جاتے، یہاں سے گزرے ہوتے۔ پڑے، **أَلَمْ تَرَ أَنَّا قَدْ كَفَيْتُمْ يَعْصِيَةً دُونَ ذِيكَ فَكَيْفَ تَقْبَلُونَ** وادی
 محسن سے گذر کر دریا صرف و قنوت مزدلفہ سے ایسی کے وقت ہے اور اسی وقت نہیں اس کے بعد اگر ممکن ہو ورنہ حمت نہ ہو تو منی
 کی طرف اس درمیانی راستہ سے چل کر تے جو حجرہ عقبہ کی طرف نکلتا ہے۔

یوم النحر منی دسویں دی الحجہ کے روز چار دن مسک اور کرنے میں وادی حجرہ عقبہ ذیحہ صلیٰ، غنم، اظہار، زیارت۔

حجرہ عقبہ کی رمی

پہلے دن ہی دسویں دی الحجہ کو صرف حجرہ عقبہ کی رمی کی جاتی ہے اس کے بعد گاہ بڑیوں ہار ہوں اور
 تیرہویں دی الحجہ کو بیٹوں حجروں کی رمی کرنی ہوتی ہے اس باب کو خوب دیکھئے منی پہنچ کر پہلے کے راستہ
 سے حجرہ عقبہ کے پاس آکر ٹیپ میں پلٹنا ہوا یا اس سے زائد فاصلہ پر حجرہ کی طرف منہ کر کے اس طرح کلہر ہو کر منی دیں جہاں چاہیں ہوا
 مکہ ماٹیں جہاں تیس کنگریں ہیں جس سے نہ بکریاں ہوتے ہوتے ایک دو کنگری زائراں ہوتے تاکہ اگر کوئی کنگری جمع ہو کر ہر گز تو اس کی بجائے
 دوسری کنگری بھٹک گئے، کنگری مارنے کا مسجد حرام ہے کہ میں ہاتھ کے انگوٹھے اور سادات کی انگلی سے کنگری پکڑ کر کے بعد
 دیگرے سات کنگریوں سات دفعہ میں تیہان کی جگہ پر اس طرح مارے کہ ستوں کے نیچے کے حصہ میں اس کے قریب گریے ستون کے دیوے
 نہ مارے ستون کا بیرو والا حصہ تو دراصل نثار کے لئے دیا گیا ہے اور بعض وقت کنگری سون سے ٹکر کر اصل جگہ سے بہت دور
 مارا گئی ہے وہ سار میں نہیں آتے گی، اور اس کی بجائے دوسری کنگری مارنا واجب ہوگا، کنگری بھٹکے وقت ہاتھ متا دینا، ٹھٹھے کے
 بغل کھل جائے، ورنہ ایک طرف یہ بھی ہے کہ ایک کنگری دو چھ ہاتھ کی کنگری کی انگلی کے وسط میں رکھ کر گونٹھے کے باطن سے حجرہ پر مارے

سُنن پہلے عید تیرا وہ صحیح و مستند ہے اور اگر یہ کاغذ بھی ہے۔ یہ سب فضیلت کے لئے ہے۔ ورنہ تو فی خاص سُنن مہر تین ہے
 حد جس طرح بھی پھیلے کے جوڑ ہے البتہ وہاں رکھ دینا جوڑ نہیں ہے جبرہ کے اوپر کی جانب سے بھی مٹی کرنا جائز ہے لیکن بلا حد
 ایسا کرنا خلاف سنت ہونے کی وجہ سے مکروہ ہے اور لا حرج برکری کے بھٹکے وقت تکس کے اس سے پہلے یا بعد میں نہیں ہمارے
 نزدیک دعا بھی کرے پس اس طرح کہ ۱۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ بِرَحْمَتِکَ وَرَحْمَةِ رَسُوْلِکَ وَرَحْمَةِ اَمَّتِکَ وَرَحْمَةِ اَنْجَلِکَ وَرَحْمَةِ اَنْجَلِکَ وَرَحْمَةِ اَنْجَلِکَ وَرَحْمَةِ اَنْجَلِکَ
 وَرَحْمَةِ اَنْجَلِکَ وَرَحْمَةِ اَنْجَلِکَ وَرَحْمَةِ اَنْجَلِکَ وَرَحْمَةِ اَنْجَلِکَ وَرَحْمَةِ اَنْجَلِکَ وَرَحْمَةِ اَنْجَلِکَ وَرَحْمَةِ اَنْجَلِکَ وَرَحْمَةِ اَنْجَلِکَ وَرَحْمَةِ اَنْجَلِکَ وَرَحْمَةِ اَنْجَلِکَ
 اس میں سے ایک ہے مٹی کی پہلی کٹری پہلی طلبہ پڑھنا موقوف کرے اس کے بعد لنگ بکری کے لئے ۲۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ بِرَحْمَتِکَ وَرَحْمَةِ رَسُوْلِکَ وَرَحْمَةِ اَمَّتِکَ وَرَحْمَةِ اَنْجَلِکَ وَرَحْمَةِ اَنْجَلِکَ
 تسبیح و تحمید و کمر تین دعوہ پر نو پڑھنا ہے اگر عجم کی وجہ سے اوپر تائے ہوئے مستحب صرفہ فائدہ سے فیہ سے درجہ ۱
 کھڑے ہو کر سہوٹ سے ککریاں مارے وہاں سے ہی مارے اللہ یہ خیال رہے کہ ککریاں شیطان کے نزدیک مٹی چ نہیں اگر کوئی تھری
 اس سے تین بار زیادہ صد بڑی وردہ مٹی میں تھری نہیں ہوں اس مقصد کے لئے جبرہ کے درگردہ تھریاں ہوتے گراں دائرہ میں
 آنکریاں تھری تھری ہوجائے گی۔ یہ بھی خیال رہے کہ ہر تھریاں ایک ایک کر کے سات دفعہ میں ماریں ہر ساتوں کو ایک ساتھ
 ہمارے اگر ساتوں ایک سے زیادہ ککریاں ایک ساتھ مارے گا ویکس ہی تھری ہوں جو وہ ایک ساتھ گراں بالنگ الگ اور اس کو
 مزید چھ ککریاں ایک الگ مائی واجب ہوں گی۔ دسویں ذی کھ کی مٹی کا وقت صبح صادق صادق سے شروع ہوتا ہے اور لگ بھو
 ذی کھ صبح صادق تک ہے مگر طلوع آفتاب سے روز تک کا وقت سوں ہے اس کے بعد سے غروب آفتاب تک کا وقت صبح
 ہے اور غروب سے فجر تک مکروہ ہے اسی صبح دسویں کو طلوع فجر سے طلوع فجر سے پہلے مٹی
 جائز و درست نہیں ہے بلکہ دسویں کی طلوع فجر کے بعد کا وقت نہیں ہے اس لئے اس پر دم واجب ہوگا اور قضا بھی واجب ہوگی اور
 طاعت مکروہ وقت میں سکریں۔ یہ مکروہ ہے عند کے ساتھ بعضی ضعف آدمیوں اور مستور کے لئے مکروہ نہیں ہے اس روز صرف
 جبرہ عقبی کی مٹی کا حکم ہے جبرہ دی و سحی کو اس روز مٹی نہ کرے کیونکہ بدعت ہے جہاں لوگ دیکھ کر غلط فہمی سے اس کو مٹا سکے
 اس سے چل کریں گے جبرہ عقبی کی مٹی کے بعد کے لئے وہاں بٹھریں نہ اس روز بٹھریں اور مٹی کے پانی دونوں میں بٹھریں ملکہ دی
 پڑھنا ہو و پس وٹ جائے۔

قربانی اور اس کے احکام | حق و عقبہ کی مٹی سے فارغ ہو کر اسی قیام گاہ پر آجائے اور مخرج والے قربانی کرنا چاہے و خیر ہو
 قریخت وغیرہ غیر ضروری کاموں میں متوں ہونے سے پہلے تحریم فی قربان گاہ جائے مخرج کے لئے

شکر کی قربانی کرنا مستحب ہے و اس کے لئے مستحب یہ ہے کہ پہلے مٹی کرے پھر ذبح کرے اور اگر پہلے صحت کرنا یا پھر
 ذبح کیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا اگر ذبح کرنا جانتا ہے تو اپنے ہاتھ سے ذبح کرنا افضل ہے ورنہ کسی مسلمان کے ہاتھ سے ذبح کرنا
 و مستحب یہ ہے کہ ذبح کے وقت وہاں موجود ہے اس قربانی کے جانور کے مسحق بھی دیں حکام میں جو م قربانی کے جانوروں سے
 مسحق ہیں مستحب یہ ہے کہ جانور کو قبلہ رخ مناسے و ذبح کرنے و ابھی قبلہ رخ کھڑے ہو کر ذبح کرے ہنر میں بلامانع کہوں جانور

سر پہ نہ ہوں میں پہل واجب ہے کہ سارے سر پر سر پہرے ————— ۳۵ ————— کر کر لی گذر ہو متاؤنڈے کا آداب مونڈے پر
شخص موجود نہ ہو یا سر میں رٹم وغیرہ ہوں تو اس شخص کے سے گھر کرنا معین ہوگا جبکہ قصر کے مت بن سر پہل ہوں وہی طرح قصر کرنا معوز
شد اس کے مال چھوٹے ہوں یا اگر اندر سے مال چلتے ہوئے ہوں جس کی وجہ سے پہنچ جلا ممکن نہ ہو تو اس کے لئے حق کرنا مقبوس ہوگا وہ
حق و قصر دونوں سے متعدد ہوتا سر کے بال بھی چھوٹے ہیں اور سر میں رٹم بھی ہیں تو دونوں مطلق ہو جائیں گے۔ ورنہ کسی حدس ہو جائیگا
اور اس پر دم وغیرہ کچھ واجب نہیں ہوگا۔

طوافِ زیارت

حبِ دسویں زی، کچھ دمی و ذرع و حق سے فارغ ہو جائے تو نہ سب رہے کہ نہ ہو کر و نہ خوشبو لگا کر معمول
کے مطابق سمے ہوئے کڑے پہنے اور یہ خیال کرتے ہوئے کہ سب میرا ہونا مجھے اپنے گھر کے طواف کے لئے جانا ہے
اور میرے لئے صدق کا حکم اس وقت یہ ہے کہ مکہ پہنچ کر اس کے گھر کا طواف کروں بعد ذوق و توفی کے کہ مکہ تک معطل رہا۔ ہو جائے
حجاب پہن کر بہتر ہے۔ آداب کی رعایت کرنے ہوئے باب السلام سے ورنہ کسی بھی دھڑکے سے مسجد حرام میں داخل ہو جائے اور طواف
زیارت کرے۔ اگر طواف قدم کے ساتھ سعی نہیں کی گئی (اور مفرج کر کے ولس کے سے الفضل بھی یہی ہے کسی کی سعی طوافِ قدوم
کے بعد کرے بلکہ طوافِ زیارت کے بعد کرے) تو اب تو مکہ سعی بھی کرے گا اس سے اس طواف میں رٹل بھی کرے۔ ورنہ اگر حرام کے کڑے
تاکر کرے ہوئے کڑے پہنے تو اصعب سے ترے ورنہ اصعب بھی کرے طواف کی کیفیت پتلے میان ہو چکی ہے اس کے مطابق نہ
آداب و سنن کی رعایت کرے ہوئے طواف سے سب چکر پورے کرے اور ضم طواف کے بعد حجر اسود کا سلام کرے اور دعاء السلام پڑھ
کر یا اس کے قریب نماز لگا کر طواف ادا کرے پھر ملتزم رہے اور اس سے پیٹ کر دیئے گئے پھر چاہے زخم پر یا نہ ہو کر خوب میرا کرے اب
زخم پئے اور دعائے پھر نوں نہ نہ حجر اسود کا سلام کرے۔ باب التہف سے باسر کل کر صدقہ پڑ جائے سعی کی جو پوری کیفیت یہے میان
ہو چکی ہے اس کے مطابق صفاد مرہ کی سعی کرے۔ ماحرام کی کوئی کھلی بندی باقی نہیں رہی اور عورت سے صحت وغیرہ بھی حلال ہو گئی
طواف سعی سے فارغ ہو کر سعی وقت مئی دوں آجائے۔ اگر طوافِ قدوم کے بعد سعی کر جائے تو اب طوافِ زیارت میں رٹل و
اصطبل سے کسی اور سعی طواف کے بعد سعی نہ کرے بلکہ طواف و دو گاہ طواف و ملتزم کی دعا و زخم نہ لیں بیٹے ورنہ کرنے کے بعد سعی وقت
مئی دوں آجائے اور سات کو مئی میں قیام کرے۔ دسویں زی، کچھ کو طوافِ زیارت کرنا شخص ہے وہ نہ بارہویں زی، کچھ کے سورج غروب
ہونے سے پہلے تک دن رات کسی وقت بھی ہو جائے اس طواف کا وقت ہے غروب کے لئے گیارہ تا رخت زبہن سب ہے اس سے
کہ اس مطلق میں طواف کرنے والوں کا جہوم کم ہوتا ہے اور عورت کو ہر گھر میں حجر اسود کا سلام مہوس سے مسرات ہے لیکن
تجیل اس مذہبی جہوم رہا ہے اس لئے جب بھی موقع ہو جلدی سے خرم کو ادا کرے۔ اور یہ طواف حج کا رکن ہے اس کے غیر
حج پور نہیں ہوتا اور اس طواف کے چار چکر پورے کرنا رکن یعنی فرض ہے اور باقی تین چکر ادا کرنا واجب ہے۔

۱۳۱۲ زی، کچھ دمی میں قیام اور می جمار ————— اب سعی و س آکر دو دن بھی گیارہ اور بارہ دی، کچھ کو مئی میں ٹھہرے اگر مئی میں
لوہریں کچھ کو طوافِ زیارت سے فارغ ہو کر طہر کی ہاز مئی میں ٹھہرے

ہو چکا ہے اس کے بعد اس کو اختیار ہے کہ مکہ میں رہے یا تیرہویں ذی الحجہ کو رمی جمار کرنے کے لئے منی واپس آجائے۔ اور اگر طواف زیارت وغیرہ۔ اور ذی الحجہ کو کر چکا ہے تو بھی اس کے لئے جہاز سے کہارہویں تاریخ کو روانہ کے بعد میں جہاز کی رمی سے فرار ہو کر مکہ مکرمہ واپس آئے اس صورت میں اس سے تیرہویں ذی الحجہ کی رمی صرف ہو جائے گی تاہم اس کے لئے ضروری ہے کہ سورج غروب ہونے سے پہلے منی کی حدود سے باہر ہو جائے اور اگر غروب آفتاب سے پہلے حدود منی سے نہ نکلا تو اس کو تیرہویں ذی الحجہ کی رمی کے بغیر منی سے جہاز مکہ مکرمہ ہے لیکن اگر تیرہویں ذی الحجہ کی طسوع فجر سے پہلے منی سے باہر چلا گیا تو تیرہویں کی رمی اس سے صرف ہو جائے گی اور تاہم صاحب کے نزدیک ظاہر المذہب میں اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا البتہ ترک صفت کی وجہ سے گنہگار ہوگا اور اگر طسوع فجر کے بعد منی سے گئے تو بالافتاق اس پر دم واجب ہوگا۔ ۱۳ اردی الحجہ کو یوم امفر لاوں کہتے ہیں۔

چھٹا دن تیرہویں ذی الحجہ کی رمی

فضل۔ یہ ہے کہ تیرہویں ذی الحجہ کو تیرہویں کے بعد رمی کر کے مکہ مکرمہ آئے اس دن کو یوم النحر فی کہتے ہیں، اس روز بھی جہاز کے نزدیک رول کے بعد ہی رمی کرے اگر اس روز ۱۴ سے پہلے رمی کی تو رام الاضیفہ کے نزدیک کرامت تیرہویں کے ساتھ ہے اور یہ سخاں ہے اور صاحبین کے نزدیک دوسرے دنوں کی طرح درست نہیں ہے وہی جہاز کا مذہب ہے اگر اس روز غروب آفتاب تک بغیر کسی عذر کے رمی نہیں کی اور رمی کا وقت ادا نہ ہوا تو فوت ہو گیا تو اب اس پر دم دینا متعین ہوگا۔ تیرہویں ذی الحجہ کو بھی اسی طرح تمام جہازوں پر رمی کرے جس طرح گزریں اور مارہویں ذی الحجہ کے خیال میں مذکور ہوئی ہے۔

منی سے مکہ مکرمہ کو واپسی
مارہویں یا تیرہویں ذی الحجہ کو جب رمی سے فرار ہو کر مکہ مکرمہ کو جانا چاہے تو ان فضل یہ ہے کہ اس روز کی رمی دنوں آفتاب کے بعد ظہر کی نماز سے پہلے کرے اور حجرہ عقبہ کی رمی سے فرار ہو کر نماز ظہر ادا کرنے سے پہلے ہی نہایت عازلی وانگاری کے ساتھ مکہ مکرمہ کی طرف روانہ ہو جائے، درجہ بات میں جنت المعلیٰ کے قریب وادی محصب میں جس کو وادی النج بھی کہتے ہیں پہنچے تو سنت یہ ہے۔ وہیں سواری سے اترے اور وادی وغیرہ کرے اگرچہ ایک ساعت کے لئے ہی ہو یا سواری پر ہی کچھ دیر بیٹھ کر دعا وغیرہ میں مشغول ہو، اس سنت تو اسی قدر ہے بھی حاصل ہو جانی ہے بلکہ اس درجہ اور افضل یہ ہے کہ وہاں منظر عصر مغرب اور غنائ نمازیں پڑھے پھر ذرا دیر آرام کرے اس کے بعد مکہ معظمہ میں داخل ہو کر رول المذہب صلی اللہ علیہ وسلم نے، یا سہی عمل فرمایا تھا اس گرواد کی محصب کا وقوف بلا عذر لکل رک کر گنا تو گنہگار ہوگا اگر کسی وجہ سے اتنا فیاد نہ کر سکے۔ تو کچھ دیر بیٹھ کر دعا کرنے سے عقب نہ ہونے جنت المعلیٰ جو کہ مکہ مکرمہ کا قبرستان ہے اس کے قریب ایک پہاڑ دریاں ہر طرف کے سامنے ایک اور پہاڑ ہے جو مکہ مکرمہ کو جاسے ہوئے رہے (اے اللہ برحق وادی سے جدا ہو تاکہ ان دونوں پہاڑوں کے بیچ کا نام وادی محصب ہے) اور احکل یہ محد معاہدہ کے نام سے مشہور ہے، جنت المعلیٰ محصب میں داخل نہیں ہے وہاں تک مسجد نبوی ہوئی ہے جو مسجد عائشہ کے نام سے موسوم ہے موضع ملے نو اس مسجد میں شہرے اور نمازیں پڑھے۔

اللَّهُمَّ هَوِّنْ عَلَيْنَا سَفَرَنَا هَذَا وَاطْوِعْهُ بَعْدَكَ يَا اللَّهُمَّ أَنْتَ الصَّاحِبُ فِي السَّفَرِ وَالْخُسْفَى فِي الْأَهْلِ
اللَّهُمَّ لَا تَعَزِّدْ بَيْنَكَ مِنِّي وَعَشَاءَ اسْتَفْرَ وَكَانَ تَبْدِ الْمَطَرِ وَشَوْءَ الْمُتَقَلِّبِ فِي الْمَالِ وَالْأَهْلِ وَالْوَلَدِ يَا اللَّهُمَّ
اَضْمَحْ عَفْوِي وَأَقْبِسْ بَعَابِي لَكَ يَا اللَّهُمَّ بِلَاغِ تَبْلِيغِ خَيْرِ أَوْ مَغْفِرِ كَائِمَتِكَ وَرِضْوَانِ تَبْلِيغِ لِقَاءِ الْخَيْرِ لَكَ
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ أَقْبِرْهُ وَهَبْهُ لَكَ عَلَى خَيْرِ خَلْقٍ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَلِّ عَلَى أَتَمِّهِمْ وَكُلِّهِمْ مَكَرْمَةٍ كَرِيمَةٍ
یعنی منہ صفی کی جانب سے باہر نکلنا مستحب ہے اس کو نہ کہنے ہیں (لیکن آجکل موثر و اعلیٰ حکومت کے نظام سے آئے جانے میں) با اگر
زیر بار بدینہ سورہ سے حج سے پہلے مشرف نہیں ہوا اور سفر کی رعایاں پڑھنا بوندہ شریف کی جانب روانہ ہو جائے اور وہ نہ فدیہ و مسجد نبوی
و دیگر زیارات کا شرف حاصل کرے اور اگر حج سے پہلے ان زیارت سے مشرف ہو چکا ہے تو سفر کی رعایاں پڑھنا ہوا اور اس مقام حدیث کی
حدیث پر حسرت و فحسوس کرتا ہوا اپنے وطن کی طرف روئے ہو جائے۔

حج بدل کا طریقہ | حج بدل کرنے والا شخص جب عمر کے وطن سے حج بدل کے لئے روانہ ہو تو عمر کے مہم قس پر پہنچے ہو وہاں یا اس سے
احرام باندھنے وقت احرام کی نیت امر کی طرف سے اس طرح کہتے ہیں اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَتَمُّ عَنْ ذَرْبِیْ (ظان کی جگہ) رُحْمَہُ کَانَ اَمْرًا حَسْبُہُ
وَقَعْدَتُہُ مَتَّحِیْ وَتَحِیْیَیْ عَلَیْہِ مَا رَیْتُ وَفِیْہِ مَا نَوَّیْتُ کَحَجَّہُ عَنْ ذَرْبِیْ (اس شخص کا نام لے کر) اَخْرَجْتُ بِہِ وَبِہِ عَلَیْ عَرَّ حَلَّ
و عمر کے تمام نعرے حج قرار دے لئے شخص کی طرح ادا کرے۔

عمرہ کرنے کا طریقہ | عمرہ کرنے کا مختصر طریقہ یہ ہے کہ عمرہ کی نیت کرے ہوئے اس کے مہم قس سے حج کے احرام کی طرح سنو و
ادب کی رعایاں کرتے ہوئے عمرہ کا احرام باندھے پس سنو و صد و حرم کا کہنے والا صد و عمرہ سے
باہر کرے عمرہ کا احرام باندھے اور صد و حرم کا کہنے والا عمرہ کا احرام بھی حج کے احرام کی طرح صد و حرم سے باہر کرے عمرہ
میں آئے اور فدیہ اپنے مہم قس سے یا اس سے قبل عمرہ کا احرام باندھے عمرہ کے احرام میں بھی ان سب باتوں پر عمل کرے جن پر حج کے
احرام میں عمل کیا جاتا ہے اور ان تمام عزیب و مکروہات و مفادات سے بچے جن سے حج کے احرام میں عکس ضروری ہے، مگر معطل میں حل
ہوئے وقت ان سب ادب کا لحاظ رکھے جو حج کے طریقہ میں بیان ہو چکے ہیں، جب مکہ معظمہ میں داخل ہو جائے تو عمرہ کے احرام میں چکر
عمرہ ادا کرنے کے مسجد حرام میں جائے، مسجد حرام میں باب اسلام سے داخل ہونا افضل ہے درگاہ باب العموسہ، داخل ہو سب بھی رکنی
مضافہ میں ہے کوئٹہ، زیادہ شرب سے اور کسی پر عمل بھی ہے اور بعض کے نزدیک ہی انھیں ہے کھجور سود کے پاس اگر عمرہ کے طواف
کی سنت کرے کے حد حجر سود کا سدوم کرے اور تلبیس کن موقوف کرے پھر طواف شروع کرے طواف کے سات چکروں میں سے چار چکر ضرور
میں ادا ہونی چاہئے چاروں میں پہلے چکر ضرور کی رکنی کرے اور طواف کے سات چکر فضیلع کی رکنی کرے، طواف کے سات چکر
پورے کرنے کے بعد مقام راہم بریا اس سے فریب یا مسجد حرام میں کسی اور جگہ طواف کا دو گاہ پڑھے پھر اس کے بعد فوراً ہی حجر سود کا سدوم
کرے کسی صف و سروہ کے لئے باب الفقا سے مسجد حرام سے باہر صفا کی طرف جائے دست کی سعی و طرح سعی کرے پس اس میں سلسلہ
تہیضے و سعی ختم کرے سو کے پاس منڈوا کر یا کتوا کر احرام سے باہر ہو جائے، سر کے بال منڈا کر دینے سے افضل ہے، صحن، صحن کا
مروہ کے نزدیک ہونا افضل ہے، سعی کے بعد دو رکعت صلا کے ساتھ یہ سب ہے جس عمرہ پور ہو گیا۔

قرن کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ حج کے مہینوں میں میقات پر پہنچ کر اس سے پہلے غسل و تہنیت و غیرہ سے
 قرآن کا مسنون طریقہ اذکار کو حرم کی چار دیواری میں پہنچ کر میقات سے باہر نہ گئے اور سورہ سجدہ تک پڑھے سلام کے بعد مکرر
 کہولے وہ بعد از حج و عمرہ دونوں کے حرم کی میقات سے پہلے کہے **اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُرِیدُ الْعُمْرَةَ وَ الْحَجَّ**
قَسَمًا لِّفُہِیْ وَ تَقَاتُلُہَا عِیْیَ وَ تَوَسَّیْتُ لَہَا وَ اَخْرَفْتُ بِہَا نَفْسَیْ بِعَدَلٍ لِّمَنَکَ اَللّٰهُمَّ سَلِّ عَلَیْ سَیْرَتِہَا
 و جمعہ اول گزری ہو ایک سے پہلے ایک جمعہ و جمعہ کے دن کے بعد ایک ایک الہامیک کہے تب بھی جائز ہیں لیکن پہلی صورت دلی ہے
 پھر جب مکہ مکرمہ میں پہنچے اور محل پہنچنے کے آداب کا لحاظ رکھنے ہوئے داخل ہوا و آداب کے ساتھ مسجد حرم میں باب السلام سے داخل ہو کر
 واجب ہے کہ پہلے عمرہ کے نفل ادا کرے و عمرہ کے بعد طواف میں اصرار کرے جس کی وجہ سے عمرہ کے سال میں گذر چکی ہے و یہ سالین
 حکروں میں رہ کرے پھر دو رکعت واجب الطواف پڑھے اور حرم کی دعاؤں و فریضہ سے فارغ ہو کر حجر سو کا استلام کرے باب الصفا
 سے برکتے اور صفا و مروہ کے درمیان سعی کرے سعی کے بعد صفا پر قصر کرے کوئی بھی و حج کے حرام میں ہے پس اگر حق قصر کرے گا
 تو وہ عمرہ سے خلا نہیں ہوگا و اس پر دو احراموں پر حیثیت ہونے کی وجہ سے قدم لازم ہوگا عمرہ کی سعی سے فارغ ہو کر صفا پر
 گریہ کرے پھر صفا پر قدم کرے اور اگر اس کا رواد اس حواف کے بعد حج کی سعی کرے گا تو اس پر دو طواف میں اصرار
 و یہ ہے کہ حکروں میں رہ کرے و قرآن کے نفل و سنت بھی یہی ہے کہ طواف قدم کے بعد ہی سعی کرے پھر وہ دو گاہ و جب طواف
 قدم حج کی سعی کرے و یہ بھی حق ہے کہ اگر کسی کو حج کے حرام میں ہے و اگر طواف قدم کے بعد سعی کرے تو عمرہ میں طواف میں
 اصرار و نفل کرے اب اس کو طواف پر رہنے کے بعد سعی کرنی ہوگی و اس صورت میں اس کو طواف پر رہا ہوگا اور اصرار
 اس سے مانع ہو جائے گا کیونکہ اس وقت حرام کے کپڑے ناکرے ہوئے کپڑے پہن چکے ہیں عمرہ و طواف قدم و غیرہ سے فارغ ہو کر حرم کی
 حالت میں ہی کہیں یا سہرے اور صفا ٹھوس ذی ائمہ جائے و مفرج دلے کی طرح حج کرے سعی کو کھائے و نفل کو عدت کھائے
 منی و عرفات و مزدلفہ کے حکام میں حج فرائض کو دلے سے کچھ فرق ہیں یا سنے سب فعال اسی طرح ادا کرے جس طرح مفرج و سے
 کے سال ہوتے ہیں بہت دسویں ذی الحجہ کو حجہ غفیفہ کی رمی کے بعد فرائض و لمے پر دم شکر کی قربانی کرنا واجب ہے اور اس میں دو قرن
 کی بہت زیادہ ضروری ہے کہ دم خایب سے ممتاز ہو جائے و دم فرائض نہ کرے بعد دو فرائض ادا ہیں ہوگا اور مفرج کھائے پر قربانی واجب
 نہیں ہے بلکہ اس کے لئے مستحب ہے منی سے مکہ مکرمہ آئے ہوئے مفرج حاجی کی طرح وادی مہصب میں ٹھہرنا سنت ہے اور مکہ مکرمہ
 سے واپسی کے وقت طواف و عمرہ کرنا واجب ہے۔

سنت کا طریقہ یہ ہے کہ قناتی حاجی پہلے حج کے مہینوں میں عمرہ کا حرم آفانی کے مقامات سے یا اس سے
 پہلے آداب و سنن کی رعایت کو نہ ہوئے یا نہ ہوئے و جب مکہ مکرمہ میں آداب و سنن کا لحاظ رکھنے ہوئے
 داخل ہو جائے تو باب السلام سے مسجد حرام میں داخل ہو کر عمرہ کا طواف کرے اور طواف شرف کرے ہی تب ہی طواف کرے و طواف
 و دو رکعت و سنت و غیرہ سے فارغ ہو کر استلام حجر سو کرے باب الصفا سے ہر شکل کر سعی صفا و مروہ کرے پھر ہر شکل

اور اہل مکہ پرندہ جو جی مکہ میں بندہ رہنے سے زیادہ محرم رہے ان سب پر انحصار کی ذیاتی واجب ہے اگرچہ وہ حج بھی کریں اور اہل منی پر وہ وہ منی کے رہنے والے ہوں یا اہل مکہ ہوں یا قاتی ہوں عید الاضحیٰ کے دن نماز عید الاضحیٰ نہیں ہے کیونکہ یہ لوگ اس روز نماز مسکرج کی دیکھی میں مشغول ہوتے ہیں اور ان لوگوں کو صبح صادق صبح ہونے کے بعد اہل دیوبند کی طرح قربانی کرنا جائز ہے۔

عورت کے حج کا طریقہ

عورت پر بھی حج کے تمام اقدار مردوں کی طرح ہیں لیکن دل اور میں ان کے لئے مردوں سے مختلف حکم ہے اور دو امور عورتوں کی کساتھ مخصوص ہیں۔ سب کی تفصیل یہ ہے۔ (۱) احرام باندھنے وقت مردوں کی طرح تہجد باندھنے اور دوڑ ڈھلیے کا حکم عورت کے لئے نہیں ہے بلکہ وہ روزہ کی طرح سے ہوئے کپڑے حسب عادت پہن سے اور وہ جب تک احرام میں رہے سے ہوئے کپڑے پہنا سکتے ہیں۔ (۲) مسح نہیں ہے بلکہ کسی خوشبودار چیز مثلاً زعفران و گلاب وغیرہ سے رنگے ہوئے ہوں یا کوئی خوشبو کی مہکتی چیز عورت روزوں کے حق میں یکساں ہے اگر ایسے کسی رنگ میں رنگے ہوئے ہوں تو اس طرح دھو لے کہ ان میں خوشبو یا فی نہ رہے اور دھوئے بھی ہوں سنی سنن نہ پہنا بہتر ہے۔ پیشانی سے جو کپڑا اور زبردستی پہن سکتی ہے۔ (۳) مرد کی طرح عورت سر کو کھلا رکھے۔ احرام کی وجہ سے منع نہیں ہے اس لئے کہ سر کو کھلا رکھنے سے اس پر کچھ حرج و وجہ نہیں ہوتی بلکہ یہ عورت کے منہ کے لئے ہے اس لئے اگر وہ اجنبی اور غیر محرم کے سامنے سر کھلا رکھے گی تو ہنگام ہوگی۔ (تنبیہ) اگر وہ حج ہوگا ہے کہ عورت احرام کے وقت سر پر یک کپڑا باندھتی ہے اور اس کو عورت کا احرام مشرق کر رکھا ہے۔ غلط ہے اس میں ہر سر کے باؤں کی حفاظت کے لئے باندھا جائے تاکہ سر کی قدیمی کے سر کے رہنے کی وجہ سے مال نہ ٹوٹیں، اس عورت میں وضو میں سر کا مسح بھی اسی کپڑے کے اوپر سے ہوتا ہے اس سے وضو جائز نہیں ہوتا وضو کے وقت اس کو کھوپڑی کر کے یا اور پر مسح کرنا چاہئے) عورت مردوں کی طرح بنا ہرہ کھلا رکھے اس کا مطلب یہ ہے کہ اجنبی وغیرہ سے پردہ کرتے وقت چہرے پر کپڑا اس طرح لٹکائے کہ وہ چہرہ کو مس کرے یا غرضی وغیرہ کے سامنے اس طرح سے کپڑا لٹکاؤ کہ جب اس کا مسح کر کے اس کے سامنے اس کا مقصد یہ ہے کہ عورت کی منی نہیں کا ایک قبضہ نہ لے لے جس کو چہرے پر لٹکائے ہیں اور اس کے اوپر سے نقاب یا رقعہ کا لٹاؤں بیٹھے ہیں یا ہاتھ کی گڑبگڑ کپڑے کو چہرے سے دور رکھے اور پردہ کرے، اگر عورت کے لئے اس طرح سے کپڑا لٹکا کر پردہ کرنا ممکن نہ ہو کہ چہرہ کو مس کرے تو مردوں پر واجب ہے کہ ایسی نگاہ کو عورت کی طرف نہ اٹھائے، نہ کہیں۔

(۴) عورت میں رمل نہ کرے۔ (۵) اضطرب نہ کرے۔

(۶) عورت پر عورتوں کا کثرت کے وقت سلام نہ کرے اگر غرضی حکم مل جائے تو اسلام کرے ورنہ سلام کرے۔

(۷) عورت کے حج پر اگر تمام اہل بیت پر مردوں کی کثرت ہو تو وضو کا رنگہ و بانی نہ کرے بلکہ وضو کے حجوم سے ایک حرم میں کسی دوسری جگہ

پڑھے۔ (۸) وضو اور وہ کے دوران سنی کرتے وقت دو سر میں (سوزنوں) کے درمیان منہ نہ لگائے بلکہ اپنی ہڈی کے ساتھ رکھے۔

ہو جائے اور یا رخ ہونے کے بعد سے سرے سے حج فرض یا مطلق حج کا حرام بانہی ہو کہ کسی میقت پر وہاں سے سرگرم فرض یا مطلق حج کا
 احرام بانہی یعنی نیت کو یہ اور نہ کہ یا میقت پر وہاں سے آئے بغیر ہی سے سرے سے حج فرض کا یا مطلق حج کا احرام بانہی واجب اس کا
 حج فرض یا ہو جائے گا ورنہ اس کا حج غلط ہوگا۔ وجہ سمجھ چکے کہ حج کے احکام یہ ہیں کہ اگر اس نے لوگوں کو نہ حکم کیا کسی کے کہنے پر خود
 احرام بانہی کرے یا تو یہ حج نہ فرض کی جگہ رہا ہوگا اور نہ ہی نفی ہوگا کیونکہ یہ کہ احرام بانہی وقت نیت کی سمجھ رکھتا ہے ورنہ ہی
 تنبیہ کے انداز میں کہ ہے اور یہ دونوں احرام کے لئے شرط ہیں اور یہی طرح اس کا طرف بھی صحیح نہیں ہوگا کیونکہ وہ صرف کسی
 بھی نیت شرط ہے اس لئے اس کی طرف سے اس کا ولی احرام بانہی اور نیت کے لئے ولی وہ شخص ہے جو نسب کے اعتبار سے
 اس کا سب سے نزدیک قریبی ہو پس مثلاً اگر باپ اور بیٹی موجود ہوں تو ولی یہ ہے کہ باپ اس کی طرف سے احرام بانہی بھی نہ بانہی
 اور جوں اس کی طرف سے احرام بانہی اس کو چاہئے کہ وہ احرام بانہی سے پہلے کہ جس کے سب سے پہلے کہ اس کو نہیں بانہی دے
 ورنہ اگر وہ دے اور ولی اس کی طرف سے احرام کی نیت کر کے منیہ کے قریب ہو جائے گا اب وہ ولی اس کو ممنوع احرام سے
 پہنچا ہے ورنہ اگر اس بچے سے کسی ممنوع احرام فعل کا ارتکاب ہو جائے تو اس کی کوئی جزا نہ اس پر واجب ہوگی ورنہ ہی اس کی وجہ اس کے
 ولی پر واجب ہوگی اس بچہ کا ولی اس کو ساتھ لے کر گئے تمام افعال ادا کرے جن افعال میں نیت کی ضرورت ہے ہی میر اس کی طرف سے
 خود نیت کرے پس طواف میں اس کی طرف سے خود نیت کرے اور اس کا تھا طواف کرے جو اعلان وہ بچہ خود نہ کر سکتا ہوں تو اس کی طرف سے
 وہ خود کرے یا اپنی طرف سے بچے سے کہے مثلاً وہ بچہ کی طرف سے خود بھی نہ کر سکتا ہے بچہ کے ہاتھ پر نہ کر لیا کیے بعد دیگرے رکھ کر بچے کی طرف سے
 ہے یا اس کے ہاتھ کو پکڑ کر اس کے ہاتھ سے نہ کر لیا پھر سکتا ہے سوائے طواف کے دو گانہ تمام افعال میں اس بچہ کی طرف سے نیابت جائز ہے
 دو گانہ طواف اس بچے سے سادہ ہو جائیگا اس لئے ولی اس کی طرف سے دو گانہ مصفا پڑھے جو حکم اور نیت کے نااہل بچے سے تقصیر رکھتا ہے
 یہ نہیں کہنا بلکہ احرام متعدد ہو جاتا ہے لیکن مانع نہیں ہوتا اس کیسے اس کے افعال کو اگر نا لازم واجب ہیں سے پس اگر وہ اس کو افرار کر دے
 یہ حج کے تمام افعال ارکان ترک کرے یا اس کے کل بعض واجبات ترک کرے تو اس پر یہ کہ طواف واجب ہوگا اور نہ ہی قصد واجب ہوگا پس اگر اس نے غلطی
 یا توقف منوط کر لیا تو اس پر کوئی جزا نہیں ہونے اور اگر اس نے حج کو فاسد کر دیا تو اس پر اس کی قصد واجب نہیں ہوگی حج کا فاسد کر دینا تابغ غم
 (غریب بلوغ) سے مصور ہے ورنہ اگر اس نے حرم میں شکار و قتل کیا تو اس پر کوئی جزا واجب نہیں ہوگی۔

بے ہوش اور سوئے ہوئے مریض کے حج کا طریقہ

(۱) اگر کوئی شخص حج کے ارادہ سے نکلا اور وہ حرام بانہی سے پہلے بیہوش ہو گیا پھر اس کے سامنے یا کسی دوسرے شخص نے اس کی طرف
 سے حرام بانہی یعنی اس کی طرف سے نیت کی کہ تلبیہ کہا تو وہ یہودی حرم ہو جائے گا اور یہ ناجائز اس کا حج فرض حج کی جگہ کافی
 ہو جائیگا اگر وہ اس نے اپنے رفیق یا کسی دوسرے شخص کو حرام بانہی کے لئے امر کیا ہو۔ کیا ہو کہ نہ وہ حج کی نیت سے سفر میں نکلا ہے اس لئے
 حج کی نیت اس کی طرف سے پائی گئی ہے۔ (۲) اگر حج کے ارادہ سے نکلنے والا شخص مریض تھا اور وہ حرام بانہی سے

ہے سوگ، اگر سنا ہے سنا ہی کو پہلے سے یہ کہہ رہا تھا کہ مجھے نیند آجاتی تو میری طرف سے آپ یہاں نہ آتے۔ اس کی طرف سے جواب
 حرام ہاں نہ لینے سے وہ مرض نامم محرم ہو جائے گا کیونکہ مامور کا فعل تکرار کی مانند ہے۔ اور اگر آپ نہیں کہتے اور اس کے ساتھ
 کسی دوسرے شخص نے اس کے امر کے بغیر اس کی طرف سے احرام باندھنا تو وہ مریض نامم محرم نہیں ہوگا کیونکہ جب اس کا مرض اذن
 طواف کے لئے شرط ہے و احرام کے لئے طریق دونوں شرط ہے۔ بہتر یہ ہے کہ یہ طریق سے کہہ دیا جائے کہ اگر مجھے یہ ہوتی ہو جائے یا میری
 میں نیند آجائے تو تم میری طرف سے نیابتاً حرام باندھ لیتا کہ بالافتق اس کا حج جائز ہو جائے۔ اور اگر سنا ہے ہے نہیں کہہ
 دے اس کی جہان تکلیف نہ ہو تو بہتر یہ ہے کہ مریض نیند کے کو حکم دیا جائے کہ ہوش رہو جائے اور طواف کی نیت خود ہی کرے۔
 (۳) اس مریض یا مریض نامم کی طرف سے نیابتاً حرام باندھ گیا ہو اس کے لئے مرنے کی طرف سے نیابتاً حرام کے لئے
 ضرر نہیں ہے مگر چونکہ اسے ہونے کی طرف کا بدن پر ہونا ممنوع احرام میں سے ہے اس لئے ان کا اتارنا اور نیند و جاگ دینا واجب ہے
 ورنہ اس مریض یا مریض نامم پر حرام واجب ہو جائے گی، اس نائب کو اس کے احرام کی وجہ سے ہونے کی طرف سے نیابتاً حرام نہیں ہے
 (۴) اگر مریض محرم یا مریض نامم محرم سے ممنوعات احرام میں سے کوئی ایک کا مسر نہ ہو جائے جس پر حرام واجب ہوتی ہے تو وہ حرام
 اس مریض یا مریض نامم محرم پر واجب ہوگی اس کی طرف سے حرام باندھنے اور افعال انجام دینے کی طرف سے حرام نہیں ہوگی، کیونکہ
 اس کی طرف سے نیابتاً حرام کرنے اور نیابتاً حرام کرنے سے وہ مریض یا مریض نامم محرم ہونا ہے کہ نیابتاً حرام کرنے اور نیابتاً حرام کرنے
 (۵) مریض یا مریض نامم کی طرف سے نیابتاً حرام باندھ جائے اور اس کے احرام کی وجہ سے اس پر کوئی حرام واجب ہو
 پہلے پہلے حرام کا حرام، نہ وہ یہ موجب بھی اس کی مریض یا مریض نامم کی طرف سے نیابتاً حرام باندھ جائے اس نائب این احرام
 یا نہ چکا ہو اس کے بعد مریض یا مریض نامم کی طرف سے احرام باندھنے پہلے مریض یا مریض نامم کی طرف سے نیابتاً حرام باندھنے
 اس کے بعد پنا حرام باندھنے دونوں طرح جائز ہے۔ (۶) جو شخص خود چرخ کئے کئے کھلی اور مریض یا مریض نامم
 کی طرف سے بھی محرم ہوگا اس سے کوئی مطلق احرام فعل سر نہ ہو جائے تو صرف ایک ہی چیز یعنی اس کے احرام کی وجہ سے واجب ہوگی
 کیونکہ دوسرا احرام سرعاً اس مریض یا مریض نامم کی طرف سے ہو گیا ہے، دوسرے شخص کے احرام کی وجہ سے اس پر کوئی حرام واجب نہیں
 ہوں بخلاف قدرت کے کہ اس پر دو چیزیں واجب ہوں گی کیونکہ وہ دو احراموں کے ساتھ محرم ہے۔
 (۷) مریض یا مریض نامم کی طرف سے کسی دوسرے شخص کے احرام باندھ لینے کے بعد افعال انجام دینے سے
 پہلے جب بھی مریض یا مریض نامم کو ہوس آجائے مریض نامم بدار ہو جائے تو اس پر باقی افعال انجام خود اذن واجب ہے۔ ورنہ کسی طرح مطلق احرام سے
 بجا بھی لازم ہے اور اگر اس کی مریض یا مریض نامم تمام افعال کی ادائیگی تک باقی رہے یعنی آخر تک اس کو ہوش نہ آئے یا سونے والا مریض یا مریض
 نہ ہو تو بعض مفسرین نے کہا ہے کہ اس کو تاہر یعنی طواف زیارت ووقوف عرف و تمام واجبات یعنی وقوف مزدلفہ ورمی جمار و سعی کے لئے
 لیکن اس کے ساتھ یہ واجب نہیں ہے بلکہ اس کے ساتھ ہی اس کی طرف سے ان امور کو رد کر دینا کافی ہے اور بعض مفسرین کا قول ہے
 کہ اس کو طواف زیارت ووقوف عرف کے لئے اٹھا کرے یا حاضر رہے باقی مریض یا مریض نامم کی وجہ سے یہ ضروری نہیں ہے بعدوں

اس کے بعد لوگوں کو اجرت پر مقرر کر کے لایا اور انھوں نے اس سوتے ہوئے مریض کو ٹھہ کر طواف کر دیا، وہاں حسن رحمہ اللہ نے کہا کہ اگر وہ امر کے بعد فوراً طواف کرنا تو جائز ہوتا لیکن جب بہت دیر کے بعد جبکہ وہ سو گیا تو لوگوں کو احرام برباد نہ رکھوں نے اس کو اٹھ کر طواف کرایا اور وہ ایسے ہی سوزا رہا تو اس کا طواف کافی نہیں ہوگا لیکن ان کی اجرت لازم ہوگی۔

(۱۱) اگر کچھ لوگوں کو جنت دی اور انھوں نے طواف کی نیت کر کے ایک عورت کو ٹھہ کر طواف کر دیا تو ان کا یہ طواف لغو ہوگا اور ان کی اجرت بھی لازم ہوگی اور عورت کا طواف بھی ادا ہو گیا اور اگر ٹھانے والوں نے اپنے مقصد کے پٹرے کی نیت کی اور جس کو اٹھا یا دھو ش دیا تھا اور اس سے طواف کی نیت کی تو اس کا طواف ادا ہو جائے گا اور اٹھانے والوں کا طواف دانا ہوگا اور اگر وہ بیہوش تھا تو اس کا طواف بھی ادا نہیں ہوگا کیونکہ نہ اس کی طرف سے طواف کی نیت پائی گئی نہ اٹھانے والوں کی طرف سے ہوئی۔

(۱۲) اگر کسی بیمار کو کسریاں پھینکنے کی طاقت نہیں تو کتیریاں اس کے ہاتھ پر رکھ دیں اور اس کے بعد وہ انھیں خود پھینک دے یہ وہ کسی اور کو پھینکنے کا حکم ہے۔

(فائدہ) ایسے مسائل کا ماحل یہ ہے کہ اگر حج کے رسم سے کٹنے والے کو طائفہ میں احرام باندھنے سے پہلے بیہوش یا جنوں طاری ہو جائے یا مریض کو نیت آجائے اور حرام باندھنے کی وقت تک عیاشی رہے تو جن شخص کو بھی بیغم ہو کہ شخص حج کے ارادہ سے نکلا ہے تو صحیح قول کی تائید وہ شخص اس کی طرف سے سب کاموں میں نائب بن سکتا ہے سوائے دو گناہ طواف کے کہ اس میں ضمانت نہیں ہوتی واضح رہے کہ بیہوش اور جنوں کے حق میں تو صریح امر کرنا احرام کے لئے شرط نہیں ہے لیکن مریض نام کی طرف سے سوئے سے پہلے اس کا امر کرنا شرط ہے جیسا کہ اس کا امر کرنا طواف کے لئے شرط ہے اور اگر ان لوگوں نے اپنی صحت کی حالت میں خود حرام باندھا اس کے بعد ان پر یہ صاف طاری ہوئی تو ان کو حج کے احوال کی حاکم رہے جانا ضروری ذمہ ہے ان کاموں میں اس کو بجائے بغیر نائب جائز نہیں ہے مگر طواف کی نیت کرنے اور رخصتی ہمارے لئے ان کی نیابت ضرورت کی وجہ سے جائز ہے کیونکہ طواف میں نیت شرط ہے اور وہ بیہوش میں نہیں ہے اور یہی طرح مریض یا بیہوش و مجنون ہونے کی وجہ سے نیت جائز ہے اور جو بیہوش بیمار میں یہ وہ وہ طواف کی نیت خود کرے اس کو شہد میں سمجھا جاتا ہے سوائے اس کے کہ حق میں نائب جائز نہیں ہے لیکن مریض یا جنوں میں یہی حکم کے عذر کی وجہ سے اس کو ایسے بغیر نیت جائز ہے۔

مجنوں و نیم پاگل کے حج کے احکام

(۱) جو مجنون حالت جنون میں خود حرام باندھے اور احرام کے منہد ہونے وغیرہ میں اس کا حکم ہے سمجھ چھوٹے بڑے کی مانند یعنی اگر وہ خود احرام باندھے تو صحیح نہیں ہے اس لئے کہ وہ نیت کی عقل نہیں رکھتا اور یہیہ کے الفاظ نہیں کہہ سکتا اسی طرح طواف کی نیت بھی شرط ہے ورنہ اس سے صحیح نہیں ہوتی اس لئے اس کی طرف سے اس کا ولی احرام باندھے اور بہتر ہے کہ پچھلے اس کے سے سوئے کیڑے لگا دیئے جائیں ورنہ اس کو یک چار دن بعد نیت طواف باندھ دیا جائے اور دوسری چار دن باندھ دی جائے جب اس کا دل

(۳) جن جہالت نے انکار بعد سے عقل کہ ہے کہ اگر کسی ممنوع احرام کا ارتکاب نماز (جان بوجھ کر) کیا تو وہ گنہگار ہوگا اور قدرے
 کہے ورنہ وہاں بھروسے سے وہ گنہگار ہوئے ہیں بکری سکاڑی گناہ معاف ہونے کے لئے تو نہ کرنا اور تندرہ میں سے بچنے کا عزم کرنا
 ضروری ہے (مؤلف) اور امام تو وی رحمۃ اللہ علیہ کہ ہے کہ بعض وقت کوئی عام شخص (متنوں و تفسیر دہی) من محرمات (ممنوعات) میں
 سے کسی ایک کا ارتکاب (غیر کرتا ہے) اور کہتا ہے کہ میں اس کا قدر دیدوں گا اور وہ یہ خیال کر رہا ہے کہ قدر دینے سے وہ اس گناہ کے نہیں
 سے بچ جائے گا تو اس کی صورت غلطی اور بہت بڑی جہالت ہے کیونکہ ممنوعات احرام و حرم کا ارتکاب حرام ہے پس جب اس نے
 اس حکم کی مخالفت کی تو وہ گنہگار ہو اور اس پر قدر لازم ہوا اور قدرہ در حرام فعل کے ارتکاب کو مباح و حلال نہیں کرتا اور اس
 فعل کی جہالت ایسی ہی ہے جیسا کہ بہت جہالت ہے کہ (نحوذ بانہ) میں شراب پیتا ہوں اور زنا کرتا ہوں اور اس کی وجہ سے مجھے کیا
 چیز ضرر تم ہوگی وہ مجھے کوئی کرم دے گی اور جس شخص نے اپنے ج میں کسی حرام فعل کا ارتکاب کیا تو اس کا حج مبرور نہیں ہوگا ہر عیسیٰ
 اس کو حج مبرور کا واپس نہیں دے گا اگر حج کی فریضت اس سے ساقط ہو جائے گی (مؤلف) اور ہمارے اصحاب نے اسی کی مثل حد
 کے میں صراحت کر دی ہے اور کہا ہے کہ حد گناہ سے یا ک نہیں کرتی اور اس کے اوپر سے گناہ کو ساقط کرنے میں عمل نہیں کرتی بلکہ توبہ
 پر ضرور ہوتا ہے پس اگر اس نے گناہ سے توبہ کر لی تو حد اس کو پاک کر دے گی اور اس سے آخرت کا عذاب بالاجماع ساقط ہو جائے گا
 ورنہ نہیں لیکن صاحب سقط نے باب ایمان میں کہا ہے کہ گناہ کو رفع کر دیا ہے اگرچہ اس شخص نے اس گناہ سے توبہ نہ کی ہو
 اور اس کا بدستور ختم بدین سنی کے قوس سے بھی ہوتی ہے جو انھوں نے اپنی تفسیر میں فقہ تعالیٰ کے قرون فقہین ائمہ سے
 بقیہ فلک سناٹ یہ کہ [پس جس نے حد سے تجاوز کیا یعنی اس نے اس حد کے بعد بھی شکار کیا تو اس کے لئے دردناک عذاب ہے]
 کے حکم ذکر ہے کہ کہ ہے دنیا میں کفارہ دے رہنے کے باوجود اس پر آخرت کا عذاب ہے اور یہ اس وقت ہے جبکہ اس نے توبہ نہ کی ہو
 یومئذ نہ ہو کر رہے وہ (یعنی بار بار گناہ کرنے والے) سے کفارہ دینے کے باوجود گناہ ساقط نہیں ہوتا۔ اور تفصیل عمدہ اور یہ
 تفسیر مسخر ہے اس سے دلائل و روایات میں بطور موجود ہے و قد اعلم بحقائق الحالت مع یعنی ملحق کی عبارت اصرار کرنے
 دے پر محمول ہوگی و دوم یہی کتب کی عبارت اصرار (دکر مر کر کرنے والے) پر محمول ہوگی اور اس تطبیق کو علامہ نورانی نے حاشیہ الدرر
 میں ذکر کیا ہے ستہ

(۴) جہالت چاہئے کہ حرام کی حد میں جنایت کے ارتکاب سے جو جرائم واجب موتی میں وہ سب چار قسم کی ہیں اور یہ کہ
 دم کا و حرم حتمی طور سے معین ہوتا ہے اور یہ اس وقت ہوتا ہے جبکہ حنا کا ارتکاب بلا عذر کیا جائے و اس فعل کو کامل طور پر
 کیا جائے و دوم یہ کہ صدقہ کا وجوب کسی مجبور ترمیم کے غیر حتمی طور پر معین ہوتا ہے اور یہ اس وقت ہوتا ہے جبکہ ذیبت کا ارتکاب
 بلا عذر ناقص طور پر کیا جائے یا دم یا صدقہ میں سے ایک چیز علی الترتیب واجب ہوتی ہے معی قدرت و استطاعت کے وقت دم واجب
 ہوتا ہے و دوم واکرنے سے یا جز ہوئے صدقہ واجب ہوتا ہے سوم یہ کہ دم تعمیر واجب ہوتا ہے یعنی روزہ و صدقہ و دم میں سے ایک چیز
 صدقہ واجب دس ستہ میں وارد۔

انخیر کے طور پر واجب ہوں ہے اور حکم اس وقت ہے جس وقت کہ ایک سال بعد کی وجہ سے کیا ہو اور اس فعل کو کامل طور پر کیا ہو۔ چارم بد
صدقہ غیر واجب ہونا ہے یعنی روزہ و صدقہ دونوں میں سے ایک چہ غیب کے طور پر واجب ہوگی اور یہ اس وقت ہے جسے جانیٹ کا رکاب
غذ کی وجہ سے کیا ہو اس جب حتمی طور پر دم واجب ہوتا ہے اس کو اس کے عدوہ صدقہ و روزہ و قیمت میں سے کوئی چہ دینا چاہئے
نہیں ہے یعنی نہ بدی (قربانی کے یہ سورج کی قیمت دینا جائز ہے نہ صدقہ کی قیمت) اور دم کا اور صدقہ و حرم میں بدی کر دینے سے اس کے
ذمہ سے دم نہ ہو مگر ماہ ہے اور جب صدقہ حتمی طور پر واجب ہوتا ہے اس کی بجائے دم (قربانی) دینا بدرجہ اولیٰ جائز ہے کیونکہ وہ
صدقہ سے علی ہے لیکن اس میں یہ شرط ہے کہ اس کو بطور دم صدقہ کیا جائے یعنی اس کا گوشت ہمد کا کھانا دے کی شرط صدقہ و بدی
یعنی ہر ایک کو نصف صاع گندم کی قیمت کا گوشت دیا جائے اس سے کم یا زیادہ نہ دیا جائے و اس سے صرف جانور ذبح کر دینے سے
دم نہ قطع نہیں ہوگا بلکہ اگر رکھ کے بعد صدقہ ہو گیا تو اس پر ضامن واجب ہوگا اور اس جانور کو صدقہ و حرم سے ماہ بھی ذبح کرنا جائز ہے
اور صدقہ کی بجائے اس کی قیمت دینا جائز ہے اور صدقہ کے بدلے روزہ رکھنا جائز نہیں ہے اگرچہ وہ صدقہ یا اس کی قیمت دینے سے ماہ خیر
و جب دم اور روزہ دونوں میں سے علی، سرب کوئی ایک چہ واجب ہو (یعنی بوقت منقطع عت دم اور بوقت عدم استطاعت روزہ
واجب ہو) تو اس دم یا روزہ کے بدلے میں صدقہ دینا جائز نہیں ہے اور نہ ہی دم کی قیمت دینا جائز ہے و جب دم و صدقہ و روزہ نیوں
میں سے کوئی ایک چہ اختیار کی طور پر واجب ہو تو دم کے بدلے میں صدقہ یا دم کی قیمت بطور طعام دینا جائز ہے و اس صورت میں اس
کے لئے روزہ رکھنا بھی جائز ہے پس اگر ان میں سے کوئی ایک چہ دیا کر دے گا تو واجب دیا ہو جائے گا و اس پر اس کے عدوہ اور کچھ
درم نہیں ہوگا۔ و جن صورتوں میں روزہ لازم ہوئے ہوں خواہ حتمی طور پر تعیین کے ساتھ واجب ہوں یا انخیر کے ساتھ تو اس کے
بدلے میں قدر دینا جائز نہیں ہے جب کہ شیعہ اور فرقہ کے روزہ میں حکم ہے۔

(۵) جو فہام ارضی حرم کے مجموعہ سے متعلق ہیں یا حشکی کا تسکا کر نفع سے تعلق رکھتی ہیں ان کی حرامیں اختیار ہے
کہ روزہ رکھے یا صدقہ یا دم یا قیمت دیر سے سنا کسی محرم نے تسکا کر کے جانور کو قتل کیا اور اس کی قیمت دم بدی کے جانور کی
قیمت کو بھیجتی ہے (روزہ اس کی قیمت صدقہ کرے یا اس قیمت کا جانور ذبح کر دے یا اس کی بجائے روزہ رکھے اور اگر اس کی قیمت
دم کے جانور کی قیمت کو نفایت نہیں کرنی تو اس کو اختیار ہے کہ جو قیمت ہو وہی خیرت کر دے یا اس کی بجائے روزہ رکھے یا صدقہ کرے
یا اس کو صدقہ یا دم یا قیمت دینے میں اختیار ہونا ہے مثلاً کسی حلال (غیر محرم) نے عدوہ حرم میں تسکا کر کیا یا محرم یا غیر محرم نے حرم کا
درخت کاٹا اگر اس کی قیمت بدی کے جانور کی قیمت کے برابر ہو تو اس کو اختیار ہے کہ اس کی قیمت دے یا اس قیمت کا جانور
ذبح کر کے خیرت کر دے یا صدقہ کرے اور اگر اس قیمت سے بدی کا جانور نہیں ملتا تو اس کو اختیار ہے کہ وہی قیمت خیرت کر دے یا صدقہ
دیر سے کرے (لیکن اس کو روزہ رکھنے کا اختیار نہیں ہے)۔

(۶) اور جن صورتوں میں قیمت دینا جائز ہو ہے ان صورتوں میں متاخرین کے نزدیک بھی قیمت یا فضل ہر اور سی پر فتویٰ ہے۔

(د) اگر واجب حج میں سے کسی واجب کا ترک کسی عذر کے ساتھ ہو تو اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہوتی، لیکن عذر سے مردود عذر ہے جو استتہاف کی طرف سے ہو پس جو عذر مخوف کی طرف سے ہو وہ معتبر نہیں ہے، حتیٰ کہ اگر مخطواریت، احرام میں سے کوئی چیز مثلاً خوشبو لگانا یا سے ہوئے کپڑے پہنا وغیرہ کسی محرم سے یہ جبر کر کے جائیں تو اس کو میں چیزوں (یعنی رزق و صدقہ و یم) میں سے کسی ایک کے ادا کر دینے کا اعتبار نہیں ہوگا بلکہ اس پر وہی وجہ ہوگا جو عذر کرنے کی صورت میں حتمی طور پر واجب ہوتا ہے۔ درحقیقت اگر کسی دشمن نے مثلاً دو توفیر مردہ سے رزق یا اور اس نے اس کے خوف سے وقوف موقوفہ ترک کر دیا تو اس پر دم مغنیوں سے بخلاف اس صورت کے کہ رزق (یعنی محرم) کے خوف کی وجہ سے (تبعیت و مریض و غیرہ) وقوف موقوفہ ترک کر دے، تو اس پر کچھ جزا لازم نہیں ہے کیونکہ یہ استتہاف کی طرف سے ہے اگر دشمن کا خوف کسی مردہ کے ڈرانے کی وجہ سے پیدا ہو تو منع حسی کی طرح وہ خوف مردہ کی طرف منسوب ہوگا اور اگر کسی بندے کی طرف سے نہیں ڈرایا گیا تو وہ خوف استتہاف کی طرف سے ہوگا جیسا کہ کسی درندے کے خوف کی صورت میں یہ حکم ہے و راسی صوف سے فقہاء کے اس قول کی وجہ ظاہر ہوگئی کہ اگر کسی کا اونٹ سرقت ہو گیا وہ اس پر سورج و اونٹ اس کو لیکر تائب غروب ہونے سے پہلے حد عرفات سے باہر چل گیا یہ وہ اس پر سوار نہیں تھا لیکن اس کو پکارتے کے لئے اس کے پیچھے اور غروب آفتاب سے قبل حد عرفات سے باہر ہو گیا تو چونکہ یہ عذر مخوف کی جانب سے لاحق ہوا ہے اس سے دم ساقط نہیں ہوگا۔ اور بعض فقہاء نے ترک واجب پر دم واجب ہونے کو مطلق طور پر بیان کیا ہے خواہ عذر سے ترک ہو یا بلا عذر جیسا کہ کسی مخطور (ممنوع احرام) کے ارتکاب کا حکم ہے سوائے ان صورتوں کے جن کے بارے میں نص وارد ہے اور وہ یہ ہیں: مزنیہ کا خوف، محرم، وضعف کی وجہ سے ترک کرنا، حیض و نفاس یا قید یا مرض کی وجہ سے طواف زیارت کو اس کے یا مہر یا امتزاج سے مؤخر کرنا، حکم مریض کو کوئی اٹھانے والا ہو یا وہ مریض اٹھائے جانے کی منتظر براداشت نہ کر سکے ہو، عورت کا حیض یا نفاس کی وجہ سے طواف صدر (و دراع) کا ترک کرنا، مرض یا پیرھنا یا ٹانگ کا ہو وغیرہ ہونے کی وجہ سے طواف اور سعی میں بہرہ دل نہ جسا، بھوسا چھانے یا سانپوں کے رونا ہونے یا مرض وغیرہ کی وجہ سے سعی ترک کرنا، مغلوط کا محرم عذر نہیں ہے، سر کی بیماری کی وجہ سے حق نہ کرنا، تنگدستی کی وجہ سے حلق یا قصر کرنا، دشوار ہو سکا، بلکہ عمارت، اس قاعدہ مذکورہ سے دس واجبات کو مستثنیٰ کیا ہے ان میں سے چھ وہی ہیں جو اوپر بیان ہوئے ان کے عذر سے ترک کرے یا کچھ لازم ہیں ہوگا لیکن اگر بلا عذر ترک کرے جائیں تو دم لازم ہوگا ورنہ حجاب و ریشہ کہ اگر کو بلا عذر ترک کرے یا کچھ لازم نہیں ہوتا، بہتہ بہ عذر کرنے کی صورت میں گناہ ہوگا جو توبہ کے بغیر معاف نہیں ہوگا۔ وہ چار واجبات ہیں: طواف کے بعد کی دو رکعت نماز پڑھنا جو واجب ہے، مردہ میں نماز مغرب کو نماز عشا کے ساتھ ادا کرنے کے لئے نماز مغرب میں تاخیر کرنا، مردہ میں تو بی ذی النحر کے بعد کی رات نہ گزارنا، حجر اسود سے طواف شروع نہ کرنا، یہ چار واجبات جن کے ترک کرنے پر دم لازم نہیں ہوتا خواہ عذر سے ترک کرے یا بلا عذر ان کے متعلق علم پر کرامت ہے جو تفصیلات میں ان کی تفصیل یہ ہے کہ دو رکعت واجب الطواف کے ترک کرنے پر دم اس سے

نقد بھی آتا ہے تو وہاں وہی جزا دی جاتی ہے جو اس سے پہلے اس قسم کی جرائم کو روک چکی ہے تو وہ دم ہو یا صدقہ، غرض کہ قدر سے مراد
غدر سے ہے صاع گریزی اسی روئے کے سر سے ساڑھے تین سیر کا ہوتا ہے (تفصیل ہر قسم کی جناب کی جریمہ مذکور ہے، مؤلف)
(۱۲) جزا واجب ہونے کے لئے اسام عقل و بلوغ شرط ہے۔ کافر، مانع و مجبور جزا واجب ہیں مگر اور مانع
و مجبور کی طرف سے ان کے ولی پر بھی واجب ہیں مگر اگر اصرام کے بعد مجبور ہو اور پھر بعد میں ہوش آگیا اگرچہ چند سال
کے بعد ہوش آتا ہو تو اس نے حد، حرم میں جن منوعات کا ارتکاب کیا ہو گا ان کی حراس پر واجب ہوگی

(۱۳) جزا واجب ہوئے کے لئے زرد ہونا شرط نہیں ہے غلام پر بھی جزا واجب ہوگی جس کو وہ جنابت اسی ہے جس میں
روزہ رکھ کر جاننے سے تو اس پر غلامی کی حد انت ہی روزہ رکھا و جب ہے، اور اگر وہ جنابت ایسی ہے جس میں دم معین ہے یا ایسی
ہے کہ اس میں صدقہ معین ہے تو اس پر اس کا ذکر یا آرد ہونے کے بعد واجب ہے غلامی کی حالت میں ذکر واجب نہیں ہے بلکہ
اور اس کا انت روزہ ہیں مگر اس کے سوائے سلامی کی حالت میں دم معین یا صدقہ معین کا کیا تو جائز نہیں ہے اس کا کافی یا کوئی اور شخص
اس کی طرف سے سرعاً (احساناً) دائر ہوئے تب بھی جائز نہیں ہے و بعض نے کہا کہ جائز ہے البتہ دم اصرام اس کا قاصد ہے، کہ وہ احرام
صدر ہو جائے لیکن حج سے روکا ہو غلام جب زرد ہو جائے تو بکری حج و عمرہ داکرے سے

(۱۴) سوئے ہوئے، بیہوش شخص پر مخطوب کے ارتکاب سے جزا واجب ہوتی ہے اگرچہ وہ اس مخطوب کے ارتکاب سے گنہگار نہیں ہوگا
تو کہ وہ اس عادت میں غیر خفیہ طور پر اس کا مرتکب ہوا ہے پس اگر وہی ہو تو آدمی کسی سکار کے ہاتھ پر پڑ گیا اور اس کو قتل کر دیا
یا کسی جو بیہوش اس کا بدن یا کوئی عضو لگ گیا اور اس سے خود اس کے بدن کو لگ گئی یا کوئی سلا ہوا کپڑا پہن لیا یا سر ڈھانک لیا تو سب
اسم ل کر دی وغیرہ و یہ فعل اس سے بعد میں غیر سوری طور پر سرزد ہوا تو اس پر اس فعل کے مطابق جزا واجب ہوگی بیہوش آدمی
کا بھی دی حکم ہے جو سوئے ہوئے کا ہے و وہ مجبور کے حکم میں نہیں ہے

(۱۵) اگر جنابت منع ہو تو اس کی جزا بھی متعدد واجب ہوگی مگر اگر خوشبو کے استعمال یا حلق یا قصر جلع کی منع ہو
جنابت کی محسوس ہو یا حلق یا قصر میں کل جگہ منع ہوئے یا حد پڑے پہننے میں سب بک ہو اور ایک ہی دن میں سب پہننے
میں یا پہننے کا محل یا عضو ایک ہو اگرچہ متعدد محسوس میں سے نوجو ایک ہی واجب ہوگی لیکن اگر لباس رک کرنے کے قصد سے نوجو
اس کے بعد دوبارہ پہنا تو دوسری جزا واجب ہوگی (تفصیل گئے آئے گی، ث) (متر)

(۱۶) ۴۸ صورتوں میں جب یہی جناب کا کفارہ ادا کر دیا تو دوسری دفعہ کے ارتکاب پر دوبارہ جزا واجب ہوگی اگر جنابات
مختلف جنس کی ہوں تو ایک جزا کا دوسری جزا میں حل ہو جائے نہ نہیں ہے مگر اگر اصرام رک کرے کے قصد سے مختلف جنس کی جنابات
کا ارتکاب ہو ہو یا دراصل جائز ہو کر ایک ہی جزا واجب ہوگی مثلاً پس متعدد جنابت میں ایک ہی جزا کا واجب ہونا اس وقت تو ہے
جبکہ وہ جنابت ایک ہی جنس کی ہوں بخلاف مختلف جنس کی جنابت کے اور سد ہو یا سد میں یا خوشبو لگانا، حلق کرنا، ناخن

کنا وغیرہ الگ الگ جنس ہیں اگر ایک محسوس میں مختلف جنس کی جنات کو رکاب کیا تو ایک جزا واجب نہیں ہوگی بلکہ جنس کی حرمت
 رب الگ حسب حیثیت واجب ہوگی۔ (۱۷) اگر کسی مجرم نے دوسرے مجرم کو سیلا ہوا لباس پہنایا تو اس کے بغیر اس کو
 خوشبو لگانا یا اس کا سر یا چہرہ ڈھاب دینا احرام کی حالت میں کسی دوسرے آدمی کی خوشبوری تو فاعل پر اس کی کچھ جزا واجب نہیں ہے
 کیونکہ وہ دوسرے شخص کے حق میں ان افعال کے کرے سے منع نہیں کیا گیا ہے اس کے برخلاف اگر مجرم نے کسی دوسرے شخص کا سر مونڈا یا اس
 کے نہخت کاٹے یا کسی دوسرے شخص کو شکار کا جانور قتل کرنے پر مجبور کیا اس سے اس جانور کو قتل کر دیا تو اس فاعل مجرم پر جزا واجب ہوگی صراحت
 کہ اس کی تفصیل ابیہ مقام پر آئے گی نشاء اللہ العزیز علیہ۔ اور مفعول پر مذکور وہ حرم کی حالت میں ہے سب مہوئوں میں جزا واجب
 ہوگی کیونکہ اس سے اس فعل کے ساتھ فائدہ حاصل کیا ہے اگرچہ اس کے قصور کے بغیر اس فعل کا ازکاب ہوا تو سہ

جانتا ہے کہ جنایات کی حرمت و کفارت کا فوراً ذکر کیا وہ جن نہیں ہے بلکہ مرنے سے پہلے یہ تاخیر کے ساتھ ادا کرنا ہوتا ہے
 مکان کے اول وقت میں ادا نہ کرنے و تاخیر کرنے کی وجہ سے گنہگار نہیں ہوگا درود جس وقت بھی ذکر کرے گا وہ ادا کرنے والا ہوگا نصف
 کرنے والا نہیں ہوگا لیکن آخر عمر میں جب فوت ہونے کا ظن غالب ہو ورنہ وقت آجائے کہ گراں دانیوں کرے گا تو اس کی
 ادائیگی رہ جائے گی تو اس کی ادائیگی کا وجوب سمٹ کر اس وقت میں متعین ہو جائے گا اب اگر اس وقت میں دانیوں کرے گا تو اس کی
 تاخیر کی وجہ سے گنہگار ہوگا ورنہ اس پر اس کی ادائیگی کے لئے وصیت کرنا واجب ہوگا اگر اس نے وصیت نہ کی تو اس کے ترکہ میں سے ادا
 کرنا واجب نہیں ہوگا ورنہ ہی ورنہ اس کا ادا کرنا واجب ہوگا لیکن اگر وارث بلا وصیت نہ رہا اس کی طرف سے داکرین توجہ
 ہے اولاد ہو جائے گا ورنہ اس سے اس کی برکت و بکات کی امید کی جاتی ہے وارث کو اس کی جزا کفارہ میں صحت کی طرف سے روزانہ رکھ
 جائز نہیں ہے بلکہ بطور تبرع اس کی طرف سے ہدی کا ذریعہ کرنا مکمل مادی ہے کفارات کو جلد ادا کرنا افضل ہے کہ ایک کام میں جلدی کرے

خوشبو استعمال کرنا

(۱) خوشبو ہر روز چہرے جس سے اچھی لگتی ہو اس کو خوشبو کے طور پر استعمال کیا جاتا ہے اس سے خوشبو
 خوشبو کی تعریف
 اتبار کی جاتی ہو ورنہ غرض اس کو خوشبو شمار کرتے ہوں جب کہ مشک کا فور قہر، عود، عقیقہ (لک
 خوشبو جو چار خوشبوؤں کو سا کر یا رکھی جاتی ہے) تدریک خوشبو جو چار خوشبوؤں کو سا کرتی ہے) صندل گلاب اداس کے
 بھول، ورنہ ایک خوشبو رکھا اس میں سے کپڑے رنگتے ہیں (زعفران، کسٹم، حنہ، خیر، کبر، تون، بقیہ جنسی بیلا سوکسن
 ریحان، زائون، نرگس، نسرتین، ریمون، کلا، صندل، بنیل کا خاص میں خفلی، عود، تمام اس عطریات و دیگر خوشبواری چیزیں بلکہ
 (۲) ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ جو چیزیں بدن پر استعمال کی جاتی ہیں وہ تین قسم کی ہیں ایک وہ جو بدن پر محض (خافض)
 خوشبو ہے اور خوشبو ہی کے لئے لگتی ہیں جیسے مشک کا فور و غیرہ وغیرہ، اس کا استعمال خود کسی طرح سے کرے اس پر کفارہ واجب

(۲) ٹھم خورہ مرد ہو یا عورت دونوں کے لئے آپے میں زیادہ (سبب) وچا درادیتے جسم کے تمام کپڑوں اور بستریں خوشبو کا استعمال کرنا اور خوشبو کو اس طرح چھوننا یا سونگھنا کہ جس سے خوشبو کا کچھ حصہ اس کے کسی عضو کو لگ جاتے منع ہے اور محض سونگھنا یا چھوننا اس طرح پر کہ خوشبو کا کچھ بھی حصہ اس کے کسی عضو کو نہ لگے منع نہیں ہے مگر حصہ ایسا کرنا مکروہ ہے اگر اس کے قصد کے بغیر خوشبو آجائے تو مکروہ نہیں ہے سہ

(۳) خوشبو کو خواہ قصد استعمال کرے یا نہ قصد کرے اس میں جناب سے ہے اور جزا واجب ہوگی سی سے ہوسو طاس کہا ہے کہ اگر کسی شخص سے حجر اسود کو پسہ دیا اور اس کے منہ یا ہاتھ کو بیت سی خوشبو لگائی تو اس پر دم واجب ہوگا اور اگر چھوڑی لگی تو دم واجب ہوگا سہ (۴) اگر کسی ایسے گھر میں داخل ہوا جس میں خوشبو کی دھونی دی گئی ہے اور اس کی خوشبو اس کے کپڑوں سے آئے لگی تو اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہے کیونکہ وہ خوشبو کے عین (جسم) سے منع نہیں ہوا اس لئے کہ یہاں پر استعمال خوشبو کے عین (جسم) کے ساتھ متعلق نہیں ہے اور خوشبو کا صرف سونگھنا منع نہیں ہے بخلاف اس کے اگر اس نے انعام یا مدینے کے بعد خود گھر میں خوشبو کی دھونی سلگائی، ورنہ اس کے کپڑوں کو کثیر تعدیل لگ گئی تو اس پر دم واجب ہوگا اور سوڑی لگی ہو تو قصد واجب ہوگا کیونکہ یہ خوشبو کے عین سے منع ہوتا ہے سہ کیونکہ اس صورت میں خوشبو عین کے ساتھ متعلق ہے اور اس نے اس کو اپنے بدن میں استعمال کیا ہے تو یہ ہو گیا کہ اس نے بخور کو خود بطور خوشبو استعمال کیا ہے سہ فقہائے کرام کی عبارات سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ اگر بے مکاں میں داخل ہوا جس میں خوشبو سلگائی گئی ہو وہ اس کا دھوڑ ختم ہو گیا ہو لیکن خوشبو باقی ہو تو اس خوشبو سے جسم کے منع ہونے سے اس پر کچھ جزا نہیں ہوگا ورنہ اگر کسی سلگائی گئی ہو وہ سوڑا ہو موجود ہو یا ٹھم نے خود سلگائی ہو یا اس کی موجودگی میں کسی دوسرے نے سلگائی ہو ورنہ خوشبو در دھو اس کے کپڑوں کو لگے اگر نہ دھواں قیس لگا ہوگا تو اس پر صدقہ واجب ہوگا اور اگر کثیر لگا ہوگا تو دم واجب ہوگا ورنہ واجب ہونے کا حکم اس وقت ہے جب اس کو ایک دن یا زیادہ ہت ہو سکے اگر ایک دن سے کم پہا تو صدقہ واجب ہوگا خواہ خوشبو کثیر ہو یا نہ جس کا آگے آئے ہے، واللہ اعلم بالصواب، مؤلف

(۵) اگر کسی رعناں مانع ٹھم نے خوشبو لگائی تو اس پر کفرہ واجب ہوگا سہ اس اگر خوشبو کثیر ہوگی تو دم واجب ہوگا ورنہ قیس ہوگی و صدقہ واجب ہوگا سہ (۶) عین اور کپڑے کے بارے میں امام محمد رحمہ اللہ کی عداوت میں اختلاف پیدا جانے کی وجہ سے متاخر فقہائے بھی قیس و کثرت درمیان حد فاصل قائم کرنے میں اختلاف کیا ہے امام محمد رحمہ اللہ کی بعض عبارات میں کثرت کی حد کو کثیر (معتد) قرار دیا ہے اور بعض عبارتوں میں نفس خوشبو کی کثرت کو کثیر قرار دیا ہے سہ بعض متاخر نے خوشبو کے کثیر ہونے کے لئے بڑے عرصہ مندرت و پیدلی کا اعتبار کیا ہے، بعض نے بڑے عضو خوشبو کی کثرت کا اعتبار کیا ہے ورنہ کہ اگر کسی ٹھم نے پیدلی یا ر کے چوٹ لگی حصہ کو خوشبو لگائی تو دم واجب ہوگا ورنہ اگر اس سے کم کو کثرت تو صدقہ

سہ یا نہ ضرر یا مدینہ سہ کو نفع و سہ سہ کو نفع و غیر متعلق سہ غیہ سہ ہدیہ متعلق تصرف

و جب ہوگا اور صحیح امام ابو حنفہ مذہبی نے جس خوشبو میں قسب و کثرت کا اعتبار کیا ہے۔ کہ عضو میں چنانچہ کہا ہے کہ اگر خوشبو
فی نفسہ کثیر ہو اس طرح کہ دیکھے و لاس کو سیر سمجھے مندر عرق گلاب کی رو میں بھی معی دو صوبہ اور غالیہ کی ایک چلو کثیر ہے اور
اس سے کم ذیل سے عرق گلاب کی ایک چوبیس ہے اور شک میں کثیر وہ ہے جس کو بوگ کہ سمجھیں اگر حقیقی نفسہ وہ قسب ہو اور
ذیل وہ ہے جس کو بوگ قسب نہیں اگرچہ فی نفسہ وہ کثیر ہو اور نینوں اقدار میں سے ہر قول کی طرف امام محمد نے اشارہ کیا ہے
اور صحیح ہے کہ ان نونوں میں مطلق دی جائے اور یہ کہا جائے کہ اگر خوشبو فی نفسہ قسب ہو تو عضو کامل کا اعتبار رک جائے خوشبو کا نہیں
در کر خوشبو کثیر ہو جو سو کا اعتبار کیا ہے عضو کا نہیں بلکہ شیخ الاسلام نے کہا ہے کہ یہ فی ذیل خوشبو ہے کسی پورے عضو یا زیادہ
بوگنوں میں ہر دم واجب ہوگا کیونکہ پورے عضو کو خوشبو لگنا کامل حجاب سے اس سے اس کی خیر بھی کامل ہی واجب ہوگی اور اگر
فصل خوشبو پورے عضو سے کم کو لگائی ہو اس پر صدقہ واجب ہوگا کیونکہ نہ حجاب کا اس نہیں ہے نہ ہی صحیح قول ہے در عضو
مرد و عورت ہے جسے سر جگرہ نہ رہی منہ ہاتھ منھیں ران، پٹلی، بازو وغیرہ چھوٹے اعضا جیسے ناک کان سکہ اہل بوچہ
وغیرہ کو خوشبو لگانا جس کے حکم میں ہے شہ مسودہ و محیط میں ہے کہ عورت نے احرام کی حالت میں اپنی بھیجی کو ہندی لگائی ہو
اس پر دم واجب ہوگا در اس میں بھیجی و عضو کامل قرار پایا ہے کیونکہ اس میں بھیجی کو خوشبو لگانے پر دم واجب ہونا کہا ہے کہ
اور منہ چھوٹے اعضا میں سے ہے کیونکہ وہ زیادہ بھیجی کا حصہ ہے ورنہ کل دائرہ کی خوشبو لگائی سے کہہ جیسا کہ فقہ نے اس کی بھیجی
کر دی ہے میں ہو چھوٹے یا بڑے اعضا میں نہ کرنا جیسا کہ امامان میں اس کا کہا ہے اس کی کوئی وجہ ظاہر نہیں ہے
در کر خوشبو چھوٹی عضو کو لگائی ہو اس پر دم واجب ہوگا در اگر خوشبو لگائی سے کم کو لگائی ہو صدقہ واجب ہوگا شہ میں
خوشبو پورے عضو کو لگائی یا کثیر خوشبو چھوٹی عضو کو لگائی ہو دم واجب ہوگا و صدقہ واجب ہوگا و محیط میں اس کو صحیح کہا ہے
اس صدقہ واجب ہوئے کے سے دو شرطیں ہیں ایک کہ خوشبو فیصل ہو دوسرے کہ بڑے کامل عضو سے کم پر لگائی جائے اور دم واجب
ہونے کے سے ایک شرط ہے وہ یہ کہ یا خوشبو سیر ہو اگرچہ وہ پورے عضو سے کم پر لگائی جائے یا کامل عضو کثیر پر لگائی جائے اگرچہ وہ
خوشبو قسب ہو مثلاً اور غنہ میں ہے کہ اگر خوشبو کثیر ہو و عضو کب سے کم پر لگائی ہو اگرچہ اس کے خوشبو لگائی سے کم پر لگائی ہو یا چھوٹے
کا اعضاء میں لگائی ہو اس پر دم واجب ہوگا کیونکہ جب خوشبو کہ ہو جو خوشبو کا اعتبار ہوگا عضو کا نہیں اور یہ صحیح ہے کہ
ہے کہ خوشبو خوشبو کثیر سے کم پر لگائی ہو یا چھوٹے عضو پر لگائی ہو اگرچہ پورے عضو پر صدقہ واجب ہوگا اور اگر خوشبو کثیر کامل پر
لگائی ہو دم واجب ہوگا و جب سی خوشبو بڑے یا چھوٹے کامل یا کم عضو پر لگائی ہو دم واجب ہوگا

تو کہ پیلین ہو چکا ہے کسی پورے حصے کیونکہ وہ توں برس اور برسوں کے نام ہے سہ اور جو تھوڑا زیادہ ہوئے ہیں
عرف کا اعتبار ہوگا حکم و ماں کوئی عرف رائج ہو جس کو عرف میں زیادہ سمجھا جائے وہ زیادہ ہوگی و جس کو کم سمجھا جائے وہ
نھوڑی ہوگی) اور اگر کوئی عرف نہ ہو تو مثلی۔ (اصول کہتے ہیں) جس کو زیادہ سمجھے وہ زیادہ ہے و جس کو وہ کم سمجھے وہ کم ہے
کہ اب پھر میں ہے کہ اگر محرم کے پیرے میں خوشبو لگائی و ریاست ریاست (یک بالسنہ مرع جنی ایک بالسنہ لوں) و ایک ریاست
عض میں ہے و پورے ایک دن یا ایک رات لگائی تو اس پر واجب ہے کہ نصف عمارت گندم دے و اگر ایک دن سے کم لگائی رہی تو ایک
منہی گندم صدقہ کرے اس سے معلوم ہوا کہ ریاست ریاست کی مقدار فعل میں داخل ہے سہ کیونکہ اس صورت میں صدقہ واجب
ہے کہ دم واجب نہیں کیا و اس سے بھی فائدہ ہوتا ہے کہ کفر کا اعتبار کثرت میں ہے نہ خوب میں لیکن اس سے یہ فائدہ نہیں ہوا کہ
کثرت کے کفر حصہ کا اعتبار ہے بلکہ اس کا ہر مطلب یہ ہے کہ اگر ایک بالسنہ مرع سے زیادہ کثرت کو خوشبو لگائی تو قودم واجب ہوگا کیونکہ اب
عرف میں وہ جو سو کثرت ہوگی اس لحاظ سے ہر بھی خوشبو کے کثرت ہوئے کا اعتبار ہوگا کثرت حصہ ہونے کا اعتبار نہیں ہوگا
و اس بنا پر یہاں بھی خوش فہم میں وہی تطبیق جاری ہوگی جو پہلے بیان ہو چکی ہے اور یہ ہے کہ اگر خوشبونی حصہ کثرت ہو قودم واجب
ہوگا خواہ وہ کثرت کے ایک ریاست مرع سے بھی کم میں لگائی ہو لیکن اگر قودم ہو جو جب کثرت کے ایک ریاست مرع سے زیادہ حصہ کو
نہ لگے اس وقت تک دم واجب نہیں ہوگا سہ اگر ایک ریاست کثرت ہو کہ اس سے بھی فائدہ ہوتا ہے کہ کثرت پر خوشبو لگنے میں
زیادہ وقت کا بھی اعتبار ہے بخلاف عضو میں خوشبو لگنے کے کہ اس میں زیادہ کا اعتبار نہیں ہے حتی کہ اگر عضو خوشبو لگنے کے بعد
اسی وقت دھو ڈالی تب بھی اس پر جز واجب ہوگی سہ اس اجزاء یا حصے کے بعد خوشبو میں لگائی جائے جز واجب ہونے کے لئے
اس کا کچھ وقت تک بدن پر رہنا ضروری ہے اس کیلئے ہر لگنے کے بعد اس کو کچھ وقت تک باقی رہنا و جو یہ جز اس کے لئے ضروری ہے اس اگر
محرم کے تمام بدن یا عضو کا لکھن خوشبو لگائی اکثر عضو یا فی عضو کو نہ خوشبو لگائی تو اس پر دم واجب ہے اگرچہ اس نے خوشبو کو
اسی وقت دھو دیا مگر اگر اس کے کثرت پر خوشبو لگائی وہ اس نے اس کو دسی وقت گھنچ دیا یا دھو دیا تو اس پر کچھ جز واجب نہیں
کثرت خوشبو بہ زیادہ لگائی ہو و اگر خوشبو اس کے کثرت پر ایک دن تک لگائی رہی و اس پر دم واجب ہے اور اگر ایک دن سے کم رہی تو

اگرچہ بواسیر کچھ درد کا نہیں ہے، مگر یہ وہ کثیر مواد اگر وہ خوشبو اس کے جسم کو ملے گی ورنہ کثیر سگی بواسیر سے وجہ ہوگا سنہ
مگر یہ اس سے اسی وقت دھو دیا ہو (مخلف) کیڑے وریں میں خوشبو لگنے میں وقت (زمانہ) کا اعتبار ہونے سے باہر ہونے کا فرق
اس سے ہے کہ کیڑوں کو خوشبو لگنے سے بکا نا دشوار ہے کیونکہ بعض گھدوں کی دیواروں اور کافور کے اطراف میں خوشبو لگی ہوتی ہوتی
کٹے بلا ضرب رکھی، اس سے مس ہوتے رہتے ہیں اور میں کا خوشبودار لکھوں سے مس ہونا شاذ و نادر ہی ہو سکتا ہے اس لئے خوشبو
رنی کیے کی مرث کو کثیر دیا اس معاف کر دینا اور دوسرے دیر کی سکن بدن میں موقت نہیں کہ وہ علم ۵

(۱۴) خوشبو کا استعمال مرد کے یا عورت کے جہاں بوجھ کر کرے یا غلطی سے احرام، دھوئے ہوئے کو یا بھوک کسی کی رہبری سے کرے، یہی مفسی سے قصد کرے یا بلا قصد سب صورتوں میں جزا واجب ہونے میں کوئی فرق نہیں ہے نہ (حب کہ بعد میں مفصل بیان ہوگا) نہ (۱۵) اگر محرم کسی دوسرے محرم اطلاق یعنی محرم احرام والے شخص کو اس طرح پر خوشبو لگائے کہ خود اس کے استعمال میں نہ آئے مگر اس کے، تھو وغیرہ میں خوشبو لگے وہاں حرام قیل یعنی لگنے والے پر کچھ جزا واجب نہیں ہوگی حب کہ اگر محرم کسی دوسرے محرم، غیر محرم کو بہرہ ہو یا نہ ہو کچھ جزا واجب نہیں ہوتی لیکن اس میں کوئی شک نہیں کہ محرم یا غیر محرم کا محرم کو خوشبو لگانا یا اس کو سیلا موبائل بہرہ حرام ہے کیونکہ وہ اس ممنوع فعل کے ارتکاب کا سبب بنے گا اور محرم مقفول یعنی خوشبو لگوانے والے پر جزا واجب ہوگی کیونکہ اس نے اس سے استفادہ کیا ہے ۱۵

(۱) نہ حق خوشبو کا کھانا، امام ابن حنفیہ رحمہ اللہ کے نزدیک مطلقاً حرام میں سے ہے صاحبین کا اس میں حدیث ہے میں اگر کسی نے زیادہ خوشبو کھائی تو امام ابو حنیفہ کے

نزدیک اس پر دم واجب ہوگا اور اکثر شراح کے قول کے بموجب زیادہ دم ہے جو منہ کے اکثر حصہ میں لگ جائے اور اگر تھوڑی خوشبو کھائی یعنی اتنی جو منہ کے اکثر حصہ میں نہیں لگنی تو امام صاحب کے نزدیک اس پر صرف واجب ہوگا ظاہر مذہب میں صرفہ سے مراد نصف صرفہ ہے اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ خوشبو کو کھانے میں ملائے درجائے غیر جیسی ہے وہی ہی قدر کھائے اور امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک خوشبو کھانے سے کوئی جزا نہ رہی ۱۵ خواہ تھوڑی کھائے یا زیادہ ۱۵

(۲) اگر خوشبو مثلاً زعفران، لونگ، سونٹ، دارچینی وغیرہ گرم مصالحہ کو کھانے میں پکتے وقت یا پکنے کے بعد جس طرح بھی روج ہو ملا یا جائے تو اس کے کھانے سے بالاتفاق کچھ جزا واجب نہیں ہوگی خواہ اس کھانے سے خوشبو آتی ہو یا نہ آتی ہو اس سے کہ وہ خوشبو کھانے کے ساتھ لگ پر یک کر ختم ہوگی اور کھانے کے تابع ہوگی میں اس کا حکم ساندھا ہو گیا یعنی اب وہ خوشبو کے حکم میں نہیں رہی، و طعام (کھانا) ہوگی، یہی طرح مردہ خوشبو جس کو گائے نے شہر کر دیا ہو اس کے کھانے کا کوئی مضائقہ نہیں ہے (اور اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہے) اگرچہ اس سے خوشبو آتی ہو ۱۵ اس سے کہ وہ ختم ہو کر خوشبو کے حکم میں نہیں رہی۔

(۳) اگر خوشبو کو کھانے میں نہیں ملا بلکہ اسی چیز میں ملا یا جو بغیر کھانے کھائی جاتی ہے مثلاً زعفران کو نمک وغیرہ میں ملا یا تو جزا کے غلبہ کا اعتبار ہوگا رنگ کے غلبہ کا اعتبار نہیں ہوگا پس اگر نمک کے، جزا غالب ہوں گے تو اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہوگی اگرچہ اس کو زیادہ مقدار میں کھا یا ہو کیونکہ وہ خوشبو مغلوب غیر مطبوخ ہے پس وہ مطبوخ مستہک کی مانند ہے بہتہ اگر اس سے خوشبو آتی ہو تو اس کا کھانا مکروہ ہوگا اور اگر نہ آئے تو خوشبو کے اجزاء نمک کے، جزا غالب ہوں گے تو اب اس کا حکم وہی ہوگا جو زعفران کا تھا لہذا کھانے کا یہ اس کے زیادہ مقدار میں کھانے پر صرف واجب ہوگا، اگرچہ اس سے خوشبو بھی نہ آتی ہو اس سے کہ اجزاء کے غلبہ کا اعتبار ہے خوشبو کے پائے جانے کا اعتبار نہیں ہے ۱۵

۱۵ لکھنا سرحد و بلات و غیرہ بالاعتقاد ۱۵ سبب شریعتی ۱۵ لکھنا سرحد و بلات و غیرہ ۱۵ بلات و غیرہ ۱۵ بلات و غیرہ ۱۵

۱۵ سبب و شریعت و غیرہ ۱۵ سبب و شریعت و غیرہ ۱۵

(۶) میں سوڑیا در کوئی بیانی کی قتل یا شربت جس میں خوشبو نہ ملائی گئی ہو احرام کی حالت میں پہن جائز ہے اور خیر قتل یا شربت میں خوشبو ملی ہوئی ہو اگرچہ ہرے نام ہو اس کے پینے سے صدقہ واجب ہوگا مسلمہ

(۷) اور چونکہ یہ ہوا یہ کھائے و پینے کی چیزوں میں خوشبو ملائے کا تھا لیکن اگر بدن پر استعمال ہوئے تو اس چیز کو
شبان وغیرہ میں خوشبو ملانی ہو اس کا حکم ہے کہ چیزوں میں خوشبو ملائے کی مانند ہر قسم کی عسل جمی وغیرہ سال سے کہیں جس مودہ کے ٹولف
خوشبودار سے مراد ایک دوسرا نیا تو صرف واجب ہوگا و اگر نہیں رہا یا زیادہ لگایا تو دم واجب ہوگا
اور اگر یہ سرسنگا جس میں خوشبوی میں نہیں ہے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے اور اس پر دم بھر دو

کوئی جزا واجب نہیں ہے اگرچہ سزا خدا متعول کیا ہو لیکن اس کو یہ ضرورت سمجھنا کہ وہی ہے کیونکہ میں میں زمینت یا کسی
 حالت میں ہے اور اگر ضرورت ہو تو اس کا ترک اور نہیں ہے، خوشنودار مرد لگانے میں کثرت فعل کا عطف ہے کثرت خوشنودار میں، ا
 پس یک بار دفعہ کے لگانے سے دم واجب نہیں ہوگا اگرچہ سرمہ میں بہت زیادہ خوشبوئی ہوئی ہو سکتی ہو اگر خوشنودار مرد شہادت
 کی وجہ سے لگایا ہو کفارہ بطور تخمیر واجب ہوگا سکہ (یعنی دم) واجب ہونے کی صورت میں وہ دم (قرآنی) نہ کہ گروہ یا دفعہ رکھا یا
 کھانا کھانا اور صدقہ واجب ہونے کی صورت میں صدقہ دینے یا روزہ رکھنے میں اختیار ہوگا کہ مری مقررہ لکھنے مؤلف

خوشبو کو دروا کے طور پر استعمال کرنا
 ۱) اگرچہ ہر خوشبودار کے طور پر لگایا جیسا کہ وہی جس میں خوشبو غالب ہے وہ
 وہ دروا خوشبو دینے کے بعد یکایک نہیں لگائی جیسا کہ وہ خاص خوشبو یا خوشبوؤں دو درخت
 (یا پھول) سے ایک لگنی اور وہ جیسا کہ بڑے عضو کی برابری سے زیادہ ہیں ہے تو صفحہ و جب ہوگا لیکن اگر اس کو دوسری مرتبہ
 لگایا ہو دم و جب ہوگا کیونکہ کثرت فعل کثرت خوشبو کے حکم میں ہے، اور اگر درخت ایک بڑے عضو کی برابری سے زیادہ ہے تو
 ایک دفعہ کے لگانے سے ہی دم و جب ہوگا ہے لیکن اس کو کھارہ داکرنے میں دم یا روزہ صاف سے حصار ہوگا جس کے آگے۔
 اگر خوشبو دو میں ملا کر یکایک لگنی ہو تو اس کے لگانے سے کچھ و جب نہیں ہوگا ہے

(۲) اگر ایک زخم پر کئی مرتبہ خوشبودار دوا لگائی جائے یا ایک ہی دفعہ کی لگائی ہوئی دوا زخم کے صبح ہونے تک لگی رہی خواہ کتنی ہی مدت گزر جائے اس پر ایک ہی کفارہ واجب ہوگا کیونکہ علت موجب کا حکم (یعنی غلبہ) باقی ہے اسی طرح اگر اس زخم کے اچھا ہونے سے پہلے اسی قبضہ یا کسی دوسری جگہ دوسرا زخم ہو گیا اور اس نے دونوں زخموں پر خوشبودار دوا لگائی تو حسب تکلیف ہذا زخم اچھا نہ ہو تک ہی کفارہ کافی ہوگا کیونکہ حد تک علت مستمر کہ باقی رہے تو میں داخل ہو جائے گا اور اگر یہ دوا زخم اچھا ہونے کے بعد دوسرے زخم پر دوا لگائی تو اس پر ایام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک دوسرا کفارہ بھی واجب ہوگا خواہ اس سے پہلے کفارہ دیا کر دیا ہو یا نہ کیا ہو اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک جب تک پہلا کفارہ دیا نہیں گیا تو دونوں زخموں کی تکلیف ایک ہی کفارہ واجب ہوگا شہ

(۳) حلاصہ یہ ہے کہ مستحکم وغیرہ وغیرہ کا فوراً وغیرہ جو کہ فی نفسہ خوشبودار دوا نہ کہ خالص مستعمل کہ جائے یا

۱- معلوم که بنابر این صورتها و شریک و غرضه بود و بدین معنی در بعضی از کتب مذکور شده است و علی بن ابی طالب نیز در بعضی از کتب مذکور شده است.

اگر کسی دوسری چیز میں سدا کر جو یہ استعمال کر جائے وہ خواہ دو کے طور پر سحر کیا جائے یا غیر دو کے کسی جو وہ عذر سے بچتا ہو عذر
رہل میں خراطا جب ہوگی لیکن عذر کی حالت میں خراطا خیر و جب ہوگی سہ

۱۱) شخصیت صلی اللہ علیہ وسلم کا رشتہ ہے کہ جو تو سحر ہے اس کو پہلی وسای سے روایت کیا گیا ہے
مہندی اور دھبہ کا استعمال
سایس اگر کسی مرد عورت نے خرم کی خاص میں ہے۔ یا اس سے چوٹھی حصہ کو اپنی مہر سے بنی
اور اگر کسی کو یہ مرد عورت ہے اپنے ہاتھ یا پیچھے یا کسی اور پر حصہ نکال کو مہندی لگائی وہ مہندی سنی بھی تو اس پر ایک دم وہ جب
ہوگا وہاں چوٹھی سے کہیں سنی مہندی لگائی تو صرف وہ جب ہوگا (خود مہندی لگانے کے بعد مہندی دھو کر دے جو مہندی)

۱۲) اور اگر کسی نے مہر دے اپنے سارے مہر یا اس کے چوٹھی حصہ کو اگر مہندی لگائی وہ وہاں ایک دن یا ایک رات لگی رہی
تو اس پر دو دم واجب ہوں گے ایک دوسرے کے استعمال کی وجہ سے اور دو سرام سڑھانے کی وجہ سے اور اگر مہر مرد سے بنے چوٹھی
سے کم پر اگر مہندی لگائی یا چوٹھی سیر یا زیادہ یا پورے سیر یا ایک دن یا ایک رات سے کم وقت تک لگائی تو ایک دم واجب
صرفہ واجب ہوگا، دم تو خوشبو کے استعمال کی وجہ سے ہوا میں واجب ہوگا اور صرفہ چوٹھی سے کم یا ایک دن یا ایک رات سے کم
لگا رہنے کی وجہ سے واجب ہوگا اور اگر عورت نے اپنے پورے مہر یا چوٹھی حصہ کو اگر مہندی لگائی تو اس پر ایک دم واجب
ہوگا اور وہ خوشبو کے استعمال کی وجہ سے ہوگا جیسا کہ مہندی لگانے کا حکم ہے کیونکہ عورت کے لئے سر کو ڈھانکنا منع نہیں ہے
اگر عورت نے چوٹھی سے کم پر اگر مہندی لگائی تو ایک صرفہ واجب ہوگا جیسا کہ مہندی لگانے کا حکم ہے (موت)

۱۳) اگر مہندی کے علاوہ کسی اور چیز مثلاً حب یا اس یا گوند وغیرہ کا گڑھ یا پیرے یا چوٹھی حصہ کو لگایا تو اس پر
ایک دم واجب ہوگا لیکن اگر قطعی کا لپ لگایا اور ایک دن یا ایک رات کا ل لگا رہا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک سیر
دوم واجب ہوں گے جیسا کہ آگے آتا ہے (موت)

۱۴) اگر مرد نے اپنے پورے یا چوٹھی حصہ کو سیر یا پیرے کا گڑھ یا پیرے کا ل لگایا اور ایک دن یا ایک رات کا ل لگا رہا تو اس پر ایک دم واجب ہوگا اور یہ دم حضب کی وجہ سے واجب نہیں ہوگا بلکہ سر کو ڈھانپنے کی وجہ سے واجب ہوگا اور ایک
دن یا ایک رات سے کم یا چوٹھی حصہ سے کم لگایا تو صرفہ واجب ہوگا سگہ اور اگر وہ سیر یا پیرے کا ل لگایا اور اس کو سر پر لگایا یا گڑھ یا پیرے کا ل لگایا
اور اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا کیونکہ یہ خوشبو نہیں بلکہ اگر اس سے چوٹھی حصہ لگایا جائے گا تو کچھ صرفہ کر دے کیونکہ
اس لحاظ سے بیعتیہ کے معنی میں ہے لیکن یہ بیعتیہ کامل نہیں ہے اس سے صرفہ لازم آئے گا سگہ یعنی اگر سر پر سیر یا پیرے کا ل لگایا
لگائے کہ سر نہ ڈھانکے تو اتنا در پیری کے تیوں سے غسل کرے کی مانند اس پر کچھ خیر واجب نہیں ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے
تہذیب اس میں صرفہ ہے کیونکہ یہ باؤں کو نرم کرتا اور جوؤں کو ملا رہا ہے سگہ اور یہاں صرفہ سے مراد اصطلاحی صرفہ یعنی نصف
صرفہ گندم نہیں ہے بلکہ کچھ خیر اتنا کر دینا ہے جیسا کہ معراج لکھا ہے میں ہے کہ کچھ دے سگہ و سہ نل کے پیوں کو کہتے ہیں در پیری

سگہ مکرہ متفق و بارہ سگہ ہر دفعہ دیکھو سگہ سب و شر و غیرہ سگہ مکرہ و بیعتیہ سگہ دفع سگہ و سگہ و سگہ

(۵) اگر کسی محرم نے خوشنودار میں مثلاً مرغی ہفتہ ور مرغی نکل ور مرغی حبیبی ور مرغی لون یا اور کوئی تیس جس میں خوشنودار ہوئی ہو اپنے کسی بٹے اور پورے عضو کو لگایا۔ اس پر یہ اتفاق دم و حب ہوگا اس لئے کہ وہ خوشنودار ہے اور پورے عضو کبیر سے کم پر لگایا تو صرف واجب ہوگا سہ اور بعض فقہانے زمانہ میل لگانے کا ذکر کیا ہے یعنی کبیر میں لگانے پر دم و حب ہونا کتابت۔ اور کبیر کے لئے کوئی حد مقرر نہیں کی، اور علامہ برجندی رحمہ اللہ نے یہ قید لگائی ہے کہ دیکھے والا جس کو کبیر کہے یہ کبیر ہے شاید ان کا یہ قول اس صورت کے لئے ہو جبکہ کاس عضو کبیر سے کم پر کبیر مقدار میں لگایا ہو کہ اس صورت میں بھی دم و حب ہوگا جیسا کہ پہلے دونوں قولوں میں توفیق سیان ہو چکی ہے و اللہ اعلم

سید امیر اکبر اپنی

سے ہوتے کپڑے کی تعریف | سے ہوتے کپڑے سے مزدور یا اس ہے جو پورے بدن یا بدن کے کسی عضو کے مطابق بنا ہوا ہو اور وہ سلائی یا بٹائی کے ذریعہ یا اس کے بعض حصوں کو بعض کے ساتھ جیکا کر یا کسی اور طریقہ سے بدن یا کسی عضو کا احاطہ کرے اور اس کو معمول کے مطابق پہنا جائے ورنہ کپڑا کسی چیز سے روکے بغیر بدن پر خود بخود ٹھہرا ہے سوئے مکعب کے (جس کی انہیں آگے آتی ہے) کہ پس اجزائے بدن کی حالت میں سلا ہو کپڑا پہنا اس وقت منع ہے جبکہ اس کپڑے میں دو باتیں پائی جائیں یعنی سلائی وغیرہ کے ذریعہ بدن یا کسی عضو کا احاطہ کرنا اور خود بخود بدن یا عضو بدن پر ٹھہرے رہنا، اگر ان دونوں میں سے کوئی ایک بات نہ پائی گئی تو وہ کپڑا سے ہونے کے حکم میں نہیں رہے گا کہ پس دسنے بھی سے ہوتے کپڑے کے حکم میں ہیں ۵۵ سے معلوم ہو کہ جو کپڑا بدن یا کسی عضو کی ساخت پر بنا ہوا نہ ہو بلکہ پیوند لگا کر (چادر کی طرح) پہا گیا ہو یہ عرض کم ہونے کی وجہ سے دو بات کو جو تڑپہ در کی طرح کسی ایک پہا یا ہو تو وہ سے ہونے کے حکم میں نہیں ہے پس اس کے پہنے میں کوئی حرج نہیں ہے ۵۶ (اس سے معلوم ہوا کہ کھانا ڈھانکنا بھی جائز ہے، مؤلف) سی طرح گر قیص کو چادر کی طرح ڈھک دیا یا تسد کی طرح باندھ لیا تو کوئی مضائقہ نہیں ہے کیونکہ اس طرح پہنے میں سلائی کے ذریعہ بدن کا احاطہ کرنا نہیں پہا گیا اور سی طرح طلبہ پہنے کا مضائقہ نہیں ہے جبکہ اس کی گھڑی (دین وغیرہ) نہ لگائے کیونکہ یہ بھی خود بخود بدن پر نہیں ٹھہرتا اور اس کے سنبھالنے میں تکلف کرتا ہے جیسا کہ غصین آگے آتی ہے ۵۷

(۱) اگر کسی مرد نے احرام کی حالت میں سیلا ہوا کپڑا اس طرح پہنا جس طرح عادتاً اس کے پہنے کا طریقہ ہے یعنی وہ کپڑا بے ہر کوہ کام میں مشغول ہوتے وقت اس کی غلطی میں کسی تکلف کی ضرورت نہ پڑے (بلکہ وہ کپڑا بے تکلف اس کے بدن پر خود بخود ٹھہرا رہے) تو اس پر جہاں واجب ہوگی جس کی تفصیل آتی ہے اور جس کی ضمت یعنی سیلا ہوا نہ ہونے سے مراد یہ ہے کہ اس کو بدن پر ٹھہرانے کے لئے تکلف کرنا اثرے مثلاً اگر کسی نے قمیص کا بچے کا کھڑا

سنة مائة وثمانين وستمائة من الهجرة النبوية في شهر ربيع الأول سنة ١٢٨٠ هـ

درامن) اور یہاں اور پر کا حصہ (گربان) پہنچے کہ تو اس پر کوئی چیز و تہ نہیں ہوگی۔ کیونکہ اب وہ سدا سو کہ پہننے کے حکم میں
 ہیں رہا (نویس)۔ — کسی مرد نے اہرام کی حالت میں سدا ہوا کہ اسی طرح پہنا جس طرح عام طور پر
 عادی پہنا جاتا ہے اگر ایک دن کامل شرعی یا ایک رات کامل شرعی) مابقیہ اتنا اس پر دم واجب ہوگا و اگر ایک دن یا
 سے کم اور ایک گھنٹہ یا اس سے زیادہ پہنا تو نصف صدقہ گنم صدقہ فریہ واجب ہے اور ایک گھنٹہ سے کم نہیں ہوگا مٹی مٹیوں
 یا دوسری جو دیدے اور نام ہو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک نصف دن یا نصف رات سے زیادہ پہننے کی صورت میں دم واجب ہے
 کیونکہ اکثر حصہ نعل کے حکم میں ہوتا ہے اور نام ہو نصف رات کا بھی ہوتا ہے تو یہی ہے لیکن پھر انہوں نے اس سے رجوع کر کے
 شرعی دن سے مراد عرب اکتساب تک ہے اور ظاہر ہے کہ کامل دن یا کامل رات سے مراد ایک دن یا رات کی مقدار ہے جوہ سام
 دن یا سام رات نہ ہو پس اگر کچھ مرد سدا ہو اکثر آدھے دن (دوہرے) آدھی رات یا اس کے برعکس آدھی رات سے دوہرے تک
 فجر مارے پہننے پر تب بھی اس پر دم واجب ہوتا ہے

۳۔ خواہ سدا ہو اکثر ایسے ہوئے احرام باندھ ہو یا احرام باندھنے کے بعد سدا ہو اکثر ایسا ہو دووں صورتوں میں مرد واجب
 ہونے کا ایک ہی حکم ہے یعنی اگر ایک دن یا ایک رات پہننے پر یا تو اس پر دم واجب ہے و اس سے کم پہنا تو صدقہ واجب ہے کہ ف
 اس خوشبو کے جو احرام باندھنے سے پہلے لگائی، و وہ احرام باندھنے کے بعد بھی مانی رہی اور وہ اس سے منع ہونا یا بعض کی وجہ سے
 اس پر جزا واجب نہیں ہوگی و اگر اس بارے میں نص موجود نہ ہوتی تو فقہاء اس صورت میں بھی جزا واجب کرنے سے اس سے منع کرتے
 ہیں کہ احرام باندھنے کے بعد اس کو پہننے رہنا یا یہی ہے کہ احرام باندھنے کے بعد پہننے میں سکھ یعنی اگر وہ ایک دن یا رات
 پہننے پر یا دم واجب ہوگا اور اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ اگر سے ہوئے کپڑے ہیں کہ احرام باندھنا یا اس کا حرام نہیں ہے رجب
 بل عذر مساکین، عوامانہ میں تو یہ سمجھتے ہیں کہ سے ہوئے کپڑے ہیں کہ احرام باندھیں و حرام ہیں باندھنا کا وجہ یہ ہے کہ
 سے ہوئے کپڑے، تاہم احرام کے واجب میں سے ہے احرام کے صحیح ہونے کی شرطوں میں سے نہیں ہے شے اس سے احرام
 باندھ جائے گا لیکن ترک واجب کی وجہ سے حرام لازم ہوگی (در علا عذر یہاں کرنے سے گناہ بھی ہوگا، نویس)

۴۔ مناسک کے بعض شراحین نے لکھا ہے کہ اگر کسی نے سے ہوئے کپڑے پہن کر کسی مناسک مثلاً عمرہ یا حرم باندھا و اگر وہ
 کے فعال ایک دن سے کم میں ہوئے کہ عمرہ کے احرام سے بدل ہو گیا تو اس کے بارے میں کوئی تصریح نص دیکھنے میں نہیں آتی و
 فقہانے لکھا ہے کہ کامل، سدا، نفع، اٹھنا جس سے دم واجب ہوتا ہے اس وقت حاصل ہوتا ہے جب سدا ہو اکثر دن در پہننے
 رہے اس نفل کا مقصد یہ ہے کہ اس پر صدقہ واجب ہونا چاہیے ابتداء اگر اس کے خد ف نص میں جائے تو اس پر عمرہ کا حکم ہے
 لیکن اگر یہ کہا جائے کہ سے ہوئے کپڑے انارنا مطلق طور پر واجب ہے خواہ اس کے احرام کا زیادہ ہو یا نہیں و اگر ایک دن یا
 رات کی مقدار سے قبل ہے جبکہ احرام کا زیادہ ہو لیکن اگر احرام اس سے کم زیادہ تک رہے تو اس کو اس مناسک یعنی عمرہ میں

ارتقاء کا اس حاصل ہو گیا ہے وہ واجب احرام سے ایک واجب کا نام ہو لہذا اس پر دم واجب ہونا چاہیے تو اس فور کی
عمر کی میں کوئی شک نہیں ہے لیکن اس کے لئے بھی نقل۔ نسخ کا ہونا ضروری ہے ۵۔ عارف خیر متک شیخ عبد اللطیف کی ہر
جہ تفسیر امدنی سے ملخصاً درج ہے، وہ اس میں اب کے مکلف صحت پر عبد اللہ قذافی کے فتاویٰ سے یہ بھی مغول ہے کہ وہ وجہ
دم کی طرف مائل ہیں ۶۔ ۵۔ بعد ہو پھر خود پنی مٹی سے پتے یا کوئی اس کو زبردستی پتے یا سونے کی
صافت میں بنے رہے اس میں مکلف حکم ہے مکلف اس سلا ہو کھڑو دھیں رہیں یا دانستہ پتے مسئلہ کا علم ہوتے ہوئے پتے یا مسند
رجائے ہوئے ہے، سی مٹی سے پتے یا کسی کے پردے کی کپڑے سے نئے بہرہ رس کفارہ واجب ہوئے مکلف اس اگر کسی دوسرے شخص نے
سونے ہوئے ٹھکانہ نہ دیا یا اس کو سونہ ہو یا اس پہنہ تو اس سونے ہوئے ٹھکانہ پر حرام ہوا واجب ہوگی کیونکہ اس کو رتقا
رستہ میں ۷۔ ۸۔ مکلف احرام کی صورت میں وہ ہنگام نہیں ہوگا لیکن اس سے حرام قطع نہیں ہوگی مکلف

۹۔ اگر محرم مردے سلا ہو کھڑو ایک دن سے زائد پہنا یا پنی مٹی سے جو مکلف دیکھنے کا ہے اگرچہ وہ رات کو اتار دیا ہو
اور دن کو پہن کر ہو یا اس کے برعکس کرنا ہو یعنی رات کو پہن کر ہو اور دن کو اتار دیا ہو یا اس کو محرم مردے سلا ہو کھڑو ایک دن تک
بغیر تارے ہو وقت پیسے رہا اور اس سے کسی دن کا بھی کفارہ نہیں کیا وہ رات کے وقت اتار دیا اور دن کو پہن کر ہے یا اس کے
برعکس کرنا ہے یعنی رات کو مردی کی وجہ سے ہر ماہ اور ماہ کو بارہا ہے و جب تک وہ تارے وقت اتار دے پتے کا ارادہ نہ کرے
اس بلکہ ہی دم واجب ہوگا لیکن اگر ترک کر دے اس سے اس نے بعد دو بار پہن لیا تو اس پر دوبارہ قرا واجب ہوگی خود پہنے پہننے کی
جز ذکر دی ہو یہ کی ہو شیخین کے نزدیک ہے و امام محمد کے نزدیک اگرچہ کفارہ نہیں کیا تو ایک ہی کفارہ واجب ہوگا مکلف
پس اگر اس نے پہنے پہنے کفارہ داکر داکر نہ دیا اس پر دوسرا کفارہ واجب ہوگا اس سے کہ جب اس نے پہلا کفارہ داکر دیا تو وہ
کا بعد حرم ہو گیا اور دوسری دفعہ کا پہننے سے مرے سے نہ ہوگا اور اگر پہلی دفعہ کفارہ نہیں کیا تو نام موصوفہ و نام
ابو سہب رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر دو کفارے واجب ہوں گے و امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک ایک ہی کفارہ واجب ہوگا امام محمد کی
وجہ یہ ہے کہ جب تک پہلا کفارہ داکر نہیں کیا و رسا ہو یا اس پہنے رہے تو یہ جب ہی دفعہ کا پہنا یا پہنا خلاف پہلا کفارہ داکر دینے سے
کہ جب اس کا دوبارہ پہنے سے مرے سے ہوا ہوگا اور شیخین کی وجہ یہ ہے کہ جب اس نے ترک کرے کے ارادہ سے سلا ہو کھڑو اتار دیا تو
پتے پہنے کا حکم ختم ہو گیا اس دوسری دفعہ کا پہننے سے مرے سے ہوا ہوگا۔ حاصل یہ ہے کہ سلا ہو کھڑو پہن کر کرے کے ارادہ سے
اس نے کے بعد دوبارہ پہنے سے جس کے نزدیک دو دفعہ کا پہننا ہوا اس سے دو کفارے واجب ہوں گے اور امام محمد کے نزدیک
تک ہی کفارہ واجب ہوگا مکلف اس پر سلا ہو کھڑو ترک کرنے کے ارادہ سے پہن مار مکلف اس نہ کہ دوبارہ پہنے گا یا
اس سے اتارے گا کی بجائے دوسرے پہنے گا یا کرتے وقت نہ دوبارہ پہنے کی نیت کی اور نہ ہی دوبارہ پہنے کی نیت کی (یعنی غیر
کسی نیت کے) اگر تو اس پر دوبارہ پہنے سے دوسرا کفارہ واجب ہوگا اس سے کہ دونوں دفعہ کے پہنے میں مدخل ہو کر حکم

مثال سوم، اسی طرح اگر کسی ٹیچر کو دشمن نے روک لیا اور اس کو اس کے ساتھ قتل کرنے کے لئے سلاہو لباس کئی دن تک بستے کی ضرورت ہے جب وہ دشمن کے محل ہذا ہے تو سلاہو لباس پہن لینا ہے اور جب اس کے مقابلے سے واپس آتا ہے تو اس لباس کو اتار دینا۔ یا بروقت پہنے رہتا ہے کسی وقت بھی نہیں اتارتا اور سبب بھی دشمن مقدمہ میں موجود ہے تو جنگ یہ دشمن چھو نہیں جاتا اس پر ایک ہی کفارہ واجب ہوگا لیکن اگر وہ دشمن چھو گیا اور وہ دشمن لگ بھگ اس کی وجہ سے سلاہو لباس پہن تو سرگرم ہو کر وہ واجب ہوگا۔ مثال چہارم، ٹیچر کو کسی دشمن نے روکا مگر اس کو کوئی اور ضرورت لاحق ہوئی جس کی وجہ سے وہ دن میں سلاہو لباس پہن لیتا ہے اور رات کو اس کی ضرورت نہ ہونے کی وجہ سے اتار دیتا ہے یا اس کے برعکس رات کو سردی وغیرہ کی ضرورت کے باعث سلاہو لباس پہن رہتا ہے اور دن کو ضرورت نہ ہونے کی وجہ سے اتار دیتا ہے، دن رات سروقت پہنے رہتا ہے جس وقت ضرورت نہ ہو اس وقت بھی نہیں اتارتا، اور وہ سبب بھی ضرورت ابھی موجود ہے تو جب تک وہ عذر حقیقی یا حکماً موجود ہے ان تمام ایام میں اس کا ہتھامتا بخیر ہوگا اور تاہم اس کی وجہ سے اس پر ایک ہی کفارہ واجب ہوگا، نہ جو تک عذر کی وجہ سے پہنا ہے اس لئے کفارہ نہیں ہوگا اور اگر وہ عذر جس کی وجہ سے سلاہو لباس پہنا تھا لفظی طور پر ختم ہو گیا مگر اس نے اس لباس کو اتار دیا ہے نہیں اتار دیا مگر اس کو دوسرا عذر لاحق ہو گیا اور (سلاہو لباس اتار دینے کی ضرورت میں) اس کی وجہ سے دوبارہ سلاہو لباس پہنا اس کو دوسرا عذر لاحق نہیں ہوا لیکن (پہلے عذر حقیقی ختم ہونے کے بعد بھی یہ عذر سلاہو لباس پہنے رہا اتار نہیں تو ان سب صورتوں میں اس پر دوبارہ کفارہ واجب ہوگا بس اگر پہلے عذر ختم ہونے کے بعد دوبارہ ضرورت ایک دن کا مل جائے پہنے رہا تو یہ دوسرا کفارہ ملائے ہوگا یعنی حتمی طور پر واجب ہوگا لیکن اگر غرضی ہونے کا نہیں نہیں تھا بلکہ شک تھا اور سلاہو لباس پہنے نہ تو جب تک اس عذر کے زائل تو نہ کا ہیں نہ وجہ سے ایک ہی کفارہ واجب ہوگا ورنہ کفارہ ضرورت یعنی کفارہ معجز ہوگا اور اگر کسی نے سردی کو کہنے کے لئے سلاہو لباس پہنا اور وہ اس کو سردی کے وقت پہنا دوسرے وقت اتار لیا یا پھر وہ سردی دور ہو گئی اور پھر سردی کے علاوہ اور دوسری سردی لگ گئی جس کو اس نے ایسی علامت سے پہچان لیا جس سے پہچاننا ممکن ہے کہ یہی ہے مگر دوسری سردی ہے اور اب اس دوسری سردی کی وجہ سے سلاہو لباس پہن تو اس پر دوبارہ کفارہ واجب ہوئے گا۔ غرض کہ کسی قسم کے مسائل میں اصول یہ ہے کہ سب کے انکار و خلاف کو دیکھا جائے گا پہننے کی صورت کا غلبہ نہیں ہوگا خواہ کسی صورت سے ہوتا ہو مگر لیکن پس ایک نکتہ ہے کہ جب عذر ختم ہو گیا تو فی الواقع حتمی طور پر مل ہوگا مگر اس سے پہلے کہ اس کو اتار دیا جائے جب ہے مگر گنہگار نہ ہوگا۔

فائدہ: بعض عذر درجہ کے بلکہ کہ کسی قسم کی صورتوں میں جیسا بعد ذکر کرنا لازم آتی ہے دل سلاہو لباس پہن کر کفارہ ادا کر دیا اور وہ لباس نہیں اتار سکا کسی طرح پہنے رہا وہ اس امر پر کفارہ بھی دیکھو اور یہ

مرد پر دوم واجب ہوں گے ایک سنا سو کپڑا پہننے کی وجہ سے اور دوسرے خوشبو کے استعمال کی وجہ سے لیکن اگر عادت کے خلاف طریقہ پر پہن تو مرد پر بھی ایک ہی دم خوشبو کی وجہ سے واجب ہوگا اور عورت پر سہار میں خوشبو کے استعمال کی وجہ سے ایک ہی دم واجب ہوگا اور ایک دن سے کم پہننے کی صورت میں مرد پر دو صدقے اور عورت پر ایک صدقہ واجب ہوگا سنہ

موتے و جراب و دستاں پہنے کا حکم | احرام کی حالت میں مردوں کو موزے (یا بوٹا جو نہ پہنتا منع ہے یکس جوتہ موجود نہ ہو تو موزوں (یا بوٹا وغیرہ) کی پشت قدم کی درمیان بٹھری ہوئی ہڈی کے نیچے تک کاٹ کر پہنا جائز ہے پس اگر کسی محرم مرد نے موزے (یا بوٹا جو نہ وغیرہ) بغیر کائے پن سے جس سے اس کے پشت قدم کی ہڈی چھپ گئی اور ایک دن یا ایک رات پہنے رہا تو اس پر دم واجب ہوگا ورنہ ایک دن یا ایک رات سے کم پہننے کی صورت میں صدمہ واجب ہر گاہ اسی طرح محرم مرد کو جرابیں پہنا بھی منع ہے خواہ وہ منقل ہوں یا غیر منقل کیونکہ یہ بھی خفس (موزوں) کے حکم میں ہیں۔ اور اسی طرح اندام کے نزدیک محرم مرد کے لئے اپنے دونوں ہاتھوں میں دستاں پہننے کا بھی یہی حکم ہے خواہ چمڑے یا کپڑے کے سے ہوئے ہوں یا ہاتھوں کی وضع پر بنے ہوئے ہوں) پس محرم مرد کو دستاں پہنا بھی منع ہے کیونکہ ان کا پہنا بھی سب ہو اکیڑا پہننے کی ایک قسم میں سے ہے اور بظاہر ہر ایک موزہ پہننے کا بھی وہی حکم ہے جو دو موزوں کا ہے جبکہ دونوں موزوں کے پہننے کی مجلس متعدد ہو۔ اگر موزوں کو وسط قدم کی ابھری ٹہری سے نیچے تک کاٹ کر پہنا تو اس پر ہمارے فقہاء کے نزدیک کچھ واجب نہیں ہے (موزوں کو وسط قدم پر سے اس طرح کاٹ جائے کہ پیر کی پشت کی ہڈی کے ذریعے سے اوپر دونوں ٹخنوں اور اس کے اطراف اور اٹری سمیت موزہ وغیرہ کھس جائے اور ایسی جوتی کی مانند رہ جائے) صرف ٹخنوں کی جگہ سے یا صرف پشت قدم کی ابھری ہوئی ہڈی کی جگہ سے کاٹا کافی نہیں ہے خوب سمجھ لیجئے۔

(۳) گرموزے پشت قدم سے کاٹ کر پیچنے کے بعد چل ریا یا سوختہ تل گیا تو پشت قدم کی بیچ کی ٹڈی اور ٹخنوں اور ان کے اطراف کو تھیں ڈھا تیتا تو ہمارے قہقہے کے نزدیک اس کو موزے پہنے رہنا بھی جائز ہے۔ ان کا تارنا اور چیں یا جوتے کا پہنت ضروری نہیں ہے اور اب بھی ان کو پہنے رہنے سے اس پر کچھ حرج واجب نہیں ہوگی۔

(۳) چل یا ایہ جو ہے کی موجودگی میں جو پاؤں کی پشت کی ہڈی کو نہ چھپے موندوں کو کاٹ کر ہینا جڑے لیکن نکرہ و بربرائے کیونکہ اس صورت میں یہ فعل خلاف سنت ہے اور اس میں مال کو ماصرت صانع کرنا بھی بایا ہی ہے۔

(۴) یہ جیلا اور محمد مد کے بارے میں بیان ہوئے ہیں سقوت کو موزے و حجاب اور دستہ پینٹا منع نہیں ہیں عورت کے لئے
ن کا نہ پینٹ ولی و فضل ہے سکہ عورتوں کو زبور وغیرہ پہننے کا بھی یہی حکم ہے کہ ہائزے لیکن خلاف ولی ہے ۵۵ (ان امور کی
تفصیل احرام کے بیان میں مذکور ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں، مؤلف)

۱۵۔ مردوں کو احرام کی حالت میں بینہ زندہ ٹوپ والی بارنی اور کوٹ پہنا بھی ناجائز و ممنوع ہے ۱۵

سنة ثمان مائة واربعة عشر من الهجرة النبوية في شهر ربيع الثاني سنة ثمان مائة واربعة عشر من الهجرة النبوية في شهر ربيع الثاني

دب و غیرہ سے سدھو کہ با سھوں و عہد پرست با سھ اور جبرے کے عل و باقی میں ہاتھوں پر وں وغیرہ کو
 چاروں طرف سے ڈھانپنا چاہئے کہ جب تک کہ اس کے آگے نہ آئے

سیر یا چہرہ ڈھانپنا

(۱) محرم برینا سر عہد (صاف) یا کسی ایسی چیز سے نہ ڈھایے جس سے سر کو ڈھانپنا نہ ہو کیونکہ حرام کی حالت میں
 مرد کو ایسی چیز سے سر ڈھانپنا منع ہے جس سے عورت کو سر ڈھانپنا چاہئے۔ اور یہ مردہ عضو ہے جس کو حرام کی حالت میں
 ڈھانپنا حرام و ممنوع ہے اس چہرہ بھی اسی حکم میں داخل ہے۔ اس سے ہمارے فقہ کے نزدیک محرم مرد اپنے چہرہ کو بھی نہ ڈھانپ
 سکے۔ پس محرم مرد اپنے سر اور چہرہ دونوں پر وہوں میں سے کسی کو نہ ڈھانپے، مرد کو سر کا ڈھانپنا، با جلع حرام و ممنوع ہے
 جیسا کہ محرم عورت کو چہرہ کا اس طرح ڈھانپنا کہ کچھ چہرہ دیکھ سکے یا با جلع ممنوع و حرام ہے اور محرم مرد کو اس چہرہ
 میں طرح ڈھانپنا کہ کچھ چہرہ کو دیکھ سکے ہمارے فقہ کے نزدیک اسی طرح حرام و ممنوع ہے جس طرح عورت کے لئے حرام ہے امام مالک
 امام احمد رحمہما فقہ سے بھی ایک روایت میں ہی تنکیم ہے۔ عورت کو سر کا ڈھانپنا منع نہیں ہے جیسا کہ آگے آیا ہے تو ہفت
 (۲) سر اور چہرہ کا جو تھانی حصہ ڈھانپنا اکل سر یا کچھ چہرہ دیکھ سکے کے حکم میں ہے جیسا کہ سر کا مسح کرنے، سر کا حق کرنے
 و رستہ عورت کے کھل جانے میں جو تھانی حصہ کھل کے حکم میں ہے یعنی سر اور ذرا بھی کا جو تھانی حصہ کھل کر نہ دے (م لازم آتا ہے
 دھانپنا کہ آگے آئے گا) اور جو تھانی عضو سر کھل جانے سے نازک نہ ہو جانی ہے پس سر پر چہرہ کا جو تھانی حصہ کپڑے وغیرہ سے
 ڈھانپنا یا اس پر دوسری چیز یا جب ہوگی جو پیرے سر یا چہرے کے ڈھانپنے سے واجب ہوتی ہے، امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے مشہور روایت
 یہی ہے کہ جو تھانی سر یا چہرہ کا ڈھانپنا کھل ڈھانپنے کے حکم میں ہے جیسا کہ کتب فقہ میں اکثر قریب مذکور ہے اور کثر فقہاء کے قور
 کے مطابق یہی صحیح ہے، و امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک دم واجب ہونے کے لئے اس سر ڈھانپنے کا اعتبار ہوگا جیسا کہ
 مذکور کے کثر حصہ تک ڈھانپنے کا اعتبار ہے کیونکہ کثر حصہ گل کے قائم مقام ہوتا ہے۔ اس سے واجب ہر ایک و کافی و بسوہ وغیرہ میں
 امام ابو یوسف سے اسی طرح نقل کیا ہے اور محدث و ذخیرہ و تاریخ و کربانی میں یہی روایت امام محمد سے منقول ہے اور فتح الباری میں
 اور ت کے لحاظ سے، اسی کو اعتبار کیا ہے۔ اس سے جیسا کہ میں کہتا ہوں کہ استدلال یہ قول اچھا ہے کیونکہ، تھانی کامل معتبر ہے
 اس سے صاف ہے کہ وجوب دم کے لئے روایت کے اعتبار سے جو تھانی سر کا ڈھانپنا راجح ہے و درایت کے اعتبار سے اکثر
 اچھا سر کا ڈھانپنا راجح ہے کیونکہ، کثر حصہ سے کثر حصہ پینے کی صورت میں کامل حیثیت حاصل نہیں ہوتی خلاف جو تھانی سر مونڈنے
 کے کفادہ اس کا رواج ہے۔ اور صحیح یہی ہے جو امام ابو حنیفہ سے مشہور روایت میں مذکور ہوا ہے راجحی وجوب دم کے لئے
 جو تھانی سر ڈھانپنا ہی معتبر ہے (کذا فی محیط مستل)

سہ ہا وغیرہ سے سدھو کہ با سھوں و عہد پرست با سھ اور جبرے کے عل و باقی میں ہاتھوں پر وں وغیرہ کو

۳۔ پس اگر مخم مروتہ پناہم سریا تمام چہرہ سے کپڑے وغیرہ سے ڈھانپنا جس سے عادتہ ڈھانپنے میں خیرہ وہ سلا ہو اس پر بغیر سلا ہو جسے ٹوٹی وغنام وغیرہ اور ایک دن کامل یا ایک رات کامل، دونوں میں سے کسی ایک کی مقدار اس سے زیادہ ڈھانپنا تو اختلاف میں پر دم واجب ہوگا اور ایک دن یا ایک رات سے کم ڈھانپنے کی صورت میں صدقہ واجب ہوگا تو اس سے قصہ ڈھانپنا ہو یا اصول کر سندھ سے ہوئے ڈھانپنا ہو یا سندھ سے ہوئے اپنے وقت سے کہا ہو یا کسی کی زبردستی کرنے سے ہوتے ہیں ڈھانپنا ہو رہے ہیں۔ خور ڈھانپنا ہو یا کسی دوسرے شخص نے ڈھانپ دیا ہو عذر سے ہو یا بد عذر ہو ہر حال میں جز و جب ہوگی لیکن اگر عذر ڈھانپنا ہو تو اس پر دم (یا صدقہ جتنی (یعنی طور پر) واجب ہوگا اور اگر عذر کے ساتھ ڈھانپنا تو دم (یا صدقہ) متخیر و جب ہوگا سلا۔ اگر چوتھ کی سریا چو کھائی چہرہ اس سے زیادہ ڈھانپنا اور ایک دن تک ڈھانپنے یا اس پر دم واجب ہوگا اور جو کھائی سے کم ڈھانپنا تو اس پر صدقہ و جب ہوگا کہ تب میں سی طرح مذکور ہے حکم امام ابو حنیفہ کے نزدیک سہو و عیب میں؟ درجہ صحیح ہے سلا روایہ اصل کی وجہ یہ ہے کہ چوتھ کی اس حکم میں کل کی مانند ہے جیسا کہ سرکھن کرانے کا حکم ہے اور میں ذات کی پناہ اگر مخم مروتہ ٹوٹے یا چوتھ کی چہرہ ڈھانپنا تو اس کا حکم بھی کل چہرہ ڈھانپنے کی مانند ہے سلا

۴۔ اگر کسی دوسرے شخص نے مخم مروتہ کا سریا چہو سونے کی حالت میں ڈھانپ دیا تو ایک دن کامل یا ایک رات کامل ڈھانپنا تو اس سے ہونے والے مخم جز و جب ہوگی کوئٹہ اس کو اس سے رفاق حاصل ہو گیا اور سے خیرہ ری میں جابت سرزد ہونے کی حالت میں ساقط ہو جائے یعنی وہ گنہگار نہیں ہوتا) لیکن جو جز و جب ہوتی ہے وہ ساقط نہیں ہوتی سلا

۵۔ مخم مروتہ کوئی چیز سر پر ڈھانپنا اگر وہ چیرا سی ہے جس سے عادتہ سر کو ڈھانپنا جاتا ہے جیسے لوگوں کا لباس نویہ میں کے لئے جڑ نہیں ہے کیونکہ یہ بھی پہننے کی مانند ہے پس اس پر ایک دن کامل تک چوتھ کی مروتہ ڈھانپنے کی صورت میں دم واجب ہوگا در کم میں صدقہ واجب ہوگا لیکن اگر ایسی چیز سر پر ڈھانپنا جس سے عادتہ سر پر نہیں ڈھانپتے مثلاً ملج کی پوری دوکوں، حقار (طشت) پیہ، ٹوکرا، پتھر، ڈھیلہ، بوب، تابا، پتیل، چاندی، سونا، لکڑی، شیشہ وغیرہ تو اس سے سارا سر ڈھانپ جائے یا بعض حصہ ڈھانپے اس کے اٹھانے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے اور اس پر دم یا صدقہ کوئی جز و جب نہیں ہوگی اگرچہ سردی یا گرمی کو دور کرنے کے لئے سر پر رکھا ہو کیونکہ یہ لباس پہننے میں شمار ہوگا اور سر ڈھانپنے میں یکس خاص سنت کے موافق ہونے کی وجہ سے اس کا ترک کرنا احسن ہے سلا وہی پر یہ مسئلہ بھی متفرع ہے کہ اگر حرام کی حالت میں خائف کے پردے (غلاف) کے نیچے داخل ہو، اور پردہ اس سے سر اور چہرہ کو مس کرے تو کدوہ ہے اور اس پر کچھ وجہ نہیں ہے اور اگر سر و چہرہ کو مس کرنا تو کدوہ بھی نہیں ہے سلا

۶۔ اگر مخم مروتہ سے سر پر کچھ لگائی ہو جس پر جز و جب واجب ہوگی اور اگر سر پر کچھ لگائی ہو جس سے عادتہ سر پر ڈھانپنا جاتا ہے تو اس پر دو جز ہیں و جب ہونے کی ایک جز اس پر ڈھانپنے کی وجہ سے اور دوسری جز خوشبو استعمال کرنے کی وجہ سے اور جو تالی ہندی لگائی ہو صرف ایک جز خوشبو کے استعمال کی وجہ سے واجب ہوگی سر ڈھانپنے کی جز و جب نہیں ہوگی کیونکہ وہ اس سے حاصل نہیں ہو، اور اسی طرح اگر سر پر

سہ باغ مطبوعہ دہلی ۱۳۴۵ھ حریم مطبوعہ ۱۳۴۵ھ و غیر مطبوعہ ۱۳۴۵ھ مکتبہ دارالعلوم دیوبند مطبوعہ ۱۳۴۵ھ

پہن سے بال دُور کرنا

بہن سے بال رو کرنے کے بارے میں اصل یہ ہے کہ اگر تیرا م کھونے کے وقت سے پہلے بہن کے کسی ایسے عضو سے بال مونڈے جس کے بال عادت کے طور پر مونڈے جاتے ہیں مثلاً سر یا بغل کے بال تو اس پر دم واجب ہوگا اور اگر ایسے عضو کے بال مونڈے جس کے بال عادت کے طور پر مونڈے نہیں جاتے مثلاً سینہ و پیٹری تو صرف وجہ ہوگا و یہی وجہ ہے کہ

سراور ڈاٹھی کے بال مونڈنا۔ (۱) بال مونڈنا، کنڑنا، کھارنا، بال صفیوڈرو غیر سے دور کرنا، پورنا، جدا وغیرہ سب کا ایک ہی حکم ہے۔ مثلاً یعنی بال خواہ اتنے سے مونڈے یا کسی اور طرح سے دور کرے اور خواہ اپنے اختیار سے ہو یا بغیر اختیار کے ہر حال میں کیساں حکم ہے پس اگر محرم نے اپنے بالوں کو یا صفیوڈرو غیر سے دور کیا، کھڑا اٹھایا یا اپنے ماتھے سے نڈ ورن جھٹکے تو ان سب صورتوں کا حکم حلق (مونڈے) کی مانند ہے، اس کے برخلاف اگر بائ کسی بیماری کی وجہ سے جھٹکے، سگ کا کام کرنے ہوئے چل گئے تو اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہے کیونکہ اس میں زمینیت نہیں ہے بلکہ عیب ہے۔ مثلاً بال کنڑنا بھی مونڈنے کے حکم میں ہے۔ مثلاً

(۲) محرم اپنے مال خود موثرے یا کوئی دوسرا شخص میں کے کہنے سے یا اس کے مر کے بغیر اور اس کی خوشی سے بزربردستی سے موثرے سب صورتوں میں جز واجب ہوگی ۵۔

(۳) جو عقیقہ یا سر یا چوٹھائی ذرا عقیقہ کے موثرے سے دیا گیا ہو

ہوتا ہے کیونکہ کامل رفق (نفع و مہولت) حاصل ہونے کی وجہ سے یہ کامل جہیت کا ارتکاب ہے اس لئے گناہ کیا کرنا بعض لوگوں کی عادت ہے اور اگر جو عقیقہ یا سر یا ذرا عقیقہ سے کم حصہ موثرے اور جہیت ناقص ہونے کی وجہ سے صدقہ واجب ہوگا ۱۵۔ پس اگر کسی محرم شخص نے انعام کھوئے سے نل اپنے پورا یا جو عقیقہ یا یا اس سے زیادہ سر یا ذرا عقیقہ کے باں موثرے (یا منڈائے) تو اس پر دم و جب ہوگا اور اگر جو عقیقہ یا سے کم حصہ موثرے اور صدقہ واجب ہوگا یہی صحیح و منفرد ہے جو اصحاب مذہب اسی میں اور امام طحاوی نے اپنی مختصر میں ذکر کیا ہے کہ امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ کانوں یہ ہے کہ جب تک سر کا کتر حصہ نہ موثرے واجب نہیں ہوگا ۱۵۔

۴۴) اگر محرم کے سر کے بال گر گئے ہوں، ورنہ اس کے سر کے بالوں کی چوتھائی کے برابر باقی رہ گئے ہوں اور اُس نے نہ کو سنتا دیا تو اس پر دم واجب ہوگا اور اگر اس سے کم بال ہوں، ورنہ کو سنتا دیا تو صدقہ واجب ہوگا ورنہ کسی طرح اگر کسی محرم مرد کی دُرُہی کے بار جھڑ گئے ہوں، یا قدرتی طور پر اس کی دُرُہی خفیف (چھیدی) ہو تو اگر وہ بال چری (مخرواں) دُرُہی کے چوتھائی حصہ کی مقدار ہوں تو ان کے موٹے سے دم واجب ہوگا، ورنہ چوتھائی حصہ کی مقدار سے کم بال ہوں تو صدقہ واجب ہوگا شہ

دن اگر محرم سے سرور ہوئے دلی جنایت ایک ہی قسم کی ہوں تو اس پر ایک ہی کفرہ واجب ہوگا پس اگر محرم نے اپنے تمام بدن کے بال بھل بھوڑ وغیرہ سے دُور رکھے تو اس پر ایک ہی ذرا واجب ہوگا سبب کیونکہ عضو یعنی ارتقان متحد ہونے کی وجہ سے

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة وحكمة في كل شيء

جس کا تھوڑا حصہ صدقہ کرنا واجب ہوگا۔ اور بقیہ سرقوں یہ ہے کہ مونڈنے کے وقت بڑھم واجب ہوگا اس لئے کہ یہ اس عضو میں سے ہے جن کو عادتاً مونڈا جاتا ہے جیسا کہ صوفیہ وغیرہم سا کرتے ہیں۔ لہذا علامہ سید محمد امین میر غنی رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ ریح رو میں کترنے کا حکم بھی مٹانے کی مانند ہے و اللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) سر اور ڈاڑھی کے علاوہ باقی بدن کے بال مونڈنا (۱) سر اور ڈاڑھی کے علاوہ باقی اعضائے بدن میں جو تھائی حصہ کا مونڈنا ریح کے قائم مقام نہیں ہونا کیونکہ باقی اعضا کے بعض حصہ کو مونڈنے کی عام عادت نہیں ہے اس لئے یہ ریح کا نہیں ہوگا حتیٰ کہ اگر شرم نے اپنی بغل کا کتر حصہ مونڈ تو اس پر صدقہ ہی واجب ہوگا بحد ف سر اور ڈاڑھی کے پس مذہب یہ ہے کہ وجوب دم کے لئے سر اور ڈاڑھی میں جو تھائی حصہ کے مونڈنے کا اعتبار ہوگا اور باقی عضو میں کامل عضو کے مونڈنے کا اعتبار ہوگا۔ محدث و فاضل خاں میں جو اس کے حد ف ذکر ہے وہ ضعیف قول ہے کیونکہ کسی نے بھی ڈاڑھی اور سر کے علاوہ باقی عضو میں دم واجب ہونے کے لئے جو تھائی عضو کی فیدہ نہیں لگاں پس اس میں کمال رہا نہیں دیکھتے (۲) اگر حرم کی حالت میں اپنی پوری گردن کے بال مونڈے تو اس پر دم واجب ہوگا کیونکہ یہ ایسا عضو ہے جس کو عادتاً مونڈ جاتا ہے لہذا اگر لوگ رحت اور نیت کے لئے ایسا کہے ہیں لہذا اور گردن کا بعض حصہ مونڈنا و صدقہ واجب ہوگا خواہ وہ حصہ پوری گردن کا جو تھائی یا اس سے زیادہ ہو درمیت کی کا حکم بھی گردن کی طرح ہے۔

(۳) اور اگر حرم کی حالت میں اپنی دو غلٹ یا ایک پوری بغل کے بال اسٹریے سے مونڈے یا ہاتھ سے اکھاڑے یا ہاتھ سے اکھاڑے یا ہاتھ سے اکھاڑے تو اس پر دم واجب ہوگا کیونکہ ہر بغل کے بال دفع ذیت و حصول راحت کے لئے عادتاً مونڈ رکھے جاتے ہیں نہ ایک بغل سے کہہ کے بال مونڈنے میں صدقہ واجب ہوگا اگرچہ وہ ایک بغل کا کتر حصہ ہو لہذا ایک بغل یا دونوں بغلوں کے حصے کرنے سے دم واجب ہونے سے معلوم ہوا کہ حصے کر کے کی ذیت و حد ہے اگرچہ بدن کی متعدد حصے ہر واقع ہو شہ را اور یہ بھی معلوم ہوا کہ ہر ایک بغل ایک مستقل عضو ہے (مؤلف)

(۴) علامہ حنی زیریاف کے ہاں بھی عادتاً مونڈنے جتنے ہیں فاضل خاں نے شرح الجامع الصغیر میں اور صاحب راغب اور بیوی و بیوی او شنی نے اس کی تصریح کی ہے کافی و درائع و شرح الجمع و فتح الہد و نسک الفارسی میں بھی اس کی طرف اشارہ کیا ہے پس اگر حرم ہے زیریاف کے ہاں مونڈنے یا ان کو اکھاڑے تو اس پر دم واجب ہوگا لہذا اور فادی خاں و خزانہ میں ہے کہ زیریاف کے ہاں اگر کتر میں تو ان کے مونڈنے سے دم واجب ہوتا ہے۔

(۵) اگر حرم نے تمام سینہ یا تمام ران یا تمام ہڈی یا جو سے گھٹے یا پورے ہار یا پوری ہڈی کے بال مونڈے تو اس پر صدقہ واجب ہوگا کیونکہ ان جگہوں کے بال عادتاً مونڈنے نہیں جاتے، مسوط و غیرہ کے قول میں جو شروع میں ہیں ہر جگہ ہے اس کی طرف

لہذا مجموعہ و اربعہ و منہا سیکھ رہا سیکھ کر بصر و مصداق و سنن شریف اللہ علیہ و آباء و اہل بیتہ و غیرہ شہ فہ فتح شہ باب و شرح شہ باب و منہا سیکھ رہا سیکھ کر بصر و مصداق و سنن شریف اللہ علیہ و آباء و اہل بیتہ و غیرہ شہ فہ فتح شہ باب و شرح شہ باب -

[illegible]

نہیں تو خبر ہے کہ وہ رخصت رکھے۔ ہر دفعہ دیر سے مادمیج کرے اگرچہ وہ مالدار ہو ورنہ نہ کہ یہ اس مہول جبر سے کہیں تو
نہیں سے صرف ایک چیز کہ وہ میں واقع ہوئی تو کہ عیب کے اعتبار سے علی ہوگی ورنہ اس مہول میں سے ایک چیز بھی ادا ہوگی و
اس سے اس کے تیر کا موہہ ہو نا تو صفت کے اعتبار سے رنی ہوگی کیونکہ وہی سے نہ جس کی زندگی مٹھتی ہے ورنہ اگرچہ جب
کسی ہے جس پر ہر دفعہ واجب ہو ہے تو اس کو حیار سے کہہ دے رکھے۔ ہر دفعہ دیر سے سنہ ۱۲ م محظوب حرام کے سے خزانے
مصر کا ہی حکم ہے اسلئے اگر وہ صاحب حج میں سے کوئی واجب عذر کے ساتھ ترک کیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے سنہ ۱۲

اس عذر سے کہ دینی سہولتیں تو دنیا کی طرف سے ہیں۔ جو سنی عبادت میں بہت کم کی رخصت ہوئی، رخصت ہوئی ہو
 کہ ہوا میں ہوا کا درجہ نہ ہو۔ دیکھ کر کہ ان کے دلوں میں خوشی نہ ہو کہ اس سے کچھ ناگوار ہے، مری کہ ہلاکت ہوئے کا خوف
 دینی میں ہے، اور جس کے لئے یہ سہولتیں ہیں، اس میں ہلاکت کی صورت میں ایک اور فتنہ ہے، جب ہوگا کہ ہلاکت کے خوف سے ہلاکت
 میں ہلاکت ہوئے صرف وہی دین میں اس اگر محرم کو سہولت سے ہلاکت ہوئے یا مرض لاحق ہونے کا طعن غالب ہو تو اس کو سہولت
 دینا سنا، سہولت ہو یا اس میں وغیرہ نہ ہو، بلکہ یہ ضرور ہے کہ ضرورت کی جگہ سے تجاوز نہ کرے، اس اگر اس کی ضرورت صرف دینی
 جیسے سے پوری ہو سکتی ہے، پورے سے توئی کے اور عامہ رواد میں ضرورت لیسٹ یا اور اس کا جو حصہ توئی کے اور رواد میں ہے
 وہ تو توئی کے رواد میں ہے، اور توئی جیسے میں اس میں داخل ہے، اس کا اور توئی کا ایک کھارہ مجبور جب ہوگا اور سہولت جو حصہ توئی کے رواد
 میں ہے، اگر وہ ضرورت عامہ سے ڈھک گے تو اس کا کھارہ الگ دیا ہوگا پس وہ حصہ سہولت یا ضرورت عامہ سے ڈھک گے ہے اگر
 جو کھائی سر کے رہے تو اس پر دوسرا کھارہ دم معین (حنی) ہو، جب ہوگا جبکہ پورے کھارے ڈھکے اور اگرچہ توئی سر سے کم ہے
 اور ایک دین سے کم ڈھکا، صرف واجب ہوگا اس پر وجہ اس پر سہولت کی ایک ضرورت کی وجہ سے اور دوسری ہلا ضرورت
 عذر کرے، اور اسی طرح اگر اس کی ضرورت ایک حصہ پہننے سے وری ہو سکتی ہے، وری نے دیکھے ہیں، تو وہ دوسرے
 حصہ پر ضرورت جیسے وجہ سے ہنگامہ ہوگا، اس پر ایک ہی کھارہ مجبور جب ہوگا، اس کا سہولت یا اس جیسے کے سامان میں
 گنہ گار ہے، خلاصہ یہ ہے کہ اگر عذر کی وجہ سے جناب کا مرتب ہو، تو ہنگامہ میں ہوگا، اگر عذر مرتب ہو، تو ہنگامہ میں ہوگا
 ۱۳۔ عذر در بیماری وغیرہ کا دینی سہولت (ماہر عرصہ کے) تنفی کا باعث ہونا ضروری نہیں ہے، بلکہ عذر و تکلیف کے تحت
 اس کا موجود ہو یا جیسے کے رنگاب کو مباح و واجب نہ کر دیا ہے کہ

(۳) خط و نشان دیہوتی و کرہ و نسد و غلام ہونا و کفارہ داکر نے پروردگار ہونا کفارہ کے ہجرت کرنے کے لئے عذر اس
 میں ہیں اس لئے اس غلام بھی کفارہ واجب ہوئے اس آرد کی مانند ہے صفت ہات ہے کہ اگر عہد منے کسی مجموعہ کا رکاب عہد کے
 بعد کہ اس مردم معن و ادب ہوگا و اس کا بدلہ اس سے جائز نہیں ہے (جب اس آرد آدمی کے لئے حکم ہے) لیکن جو کفارہ غلامی
 کی حالت میں کو اختیار اس کا ملک نہیں ہوتا اس لئے اس پر دم کا وجوب آرد ہونے کہ تو خیر توگ اور وہ آزاد ہونے کے بعد

میں کواد کر لیا اور اگر اس نے کسی مہجور کا ارتکاب عذر کی وجہ سے کیا ہے تب بھی ملا دینی کی طرح اس کو بیوں کفار میں سے کوئی ایک ذکر کرنے میں احب رہو گا لیکن اگر اس نے روزہ رکھنا اختیار کیا تو یہ سی غلامی کی حالت میں ذکر کیا نہ دم مہجور سے لگا اور اگر صدقہ بدم و جب عیب کیا تو رد ہوئے مگر مہجور ہوگا ورنہ مہجور کے بعد ذکر سے لگا کیونکہ غلامی کی حالت میں وہ کسی حد تک ایک میں سے ہے (۵) اگر تحریم نے کسی مہجور کا ارتکاب بغیر عذر سے کیا تو اس بدم معین یا صدقہ معین حسب جناب و جب ہوگا میں اس کو دم کی بجائے صدقہ دینا یا روزے رکھنا جائز نہیں ہے ورنہ صرح صدرہ کی بجائے روزے رکھنا جائز نہیں ہے میں اگر وہ دم معین یا صدقہ معین اور کرنے سے عاجز ہو تو استطاعت حاصل ہونے تک یہ اس کے ذمہ باقی رہے گا سکن پس اگر وہ مہجور اور اس نے مار چھوڑا ہے تو اس کو اس کی زندگی کی وصیت کرنا واجب ہے سکن اور یہ تو ظہیر میں ہے کہ اگر دم معین کی صورت میں دم مہجور نہ ہو تو اس دن کے روزے رکھنے سے یہ قول ضعیف ہے سکن لیکن مولانا محمد عابد سندھی رحمہ اللہ عینے طوح و نور میں مکررات کی تذکرہ عبادت نقل کرنے کے بعد لکھتا ہے کہ صحیح محمد طاہر حسنین رحمہ اللہ کہ ہے کہ جب دم میسر نہ ہو تو اس روزے رکھنے سے عیب کا محض بہانی و تہلیل نہیں ہے اور فاسی نے بھی ذکر سے اسی کی مثل نقل کیا ہے اس طرح طحاوی وغیرہ میں جو مذکور ہے وہ اس کے منافی نہیں ہے اور طحاوی وغیرہ کی عبارت سے ہے کہ اس بدم واجب ہے اس کے سوا اور کوئی چیز اس کی بجائے کافی نہیں ہوگی ہاں اور اس کو اس صاحب پر چھوڑ کیا جائے حکم وہ دم بترق دیں ہاں اس قول پر فتویٰ دینے میں ضعیف و مساکین پر زعمی ہے علامہ رافعی رحمہ اللہ نے بھی اسی پر کچھ تحریر لکھا علی رہ مختار میں عدم سدھ کی اس تحریر پر نقل کیا ہے علامہ میر محمد حسن میر غنی رحمہ اللہ نے بھی شافعی فی حل مسقی میں علامہ سید بن مسعود رحمہ اللہ کے مسئلہ اوہم فی جہل مہجور عن اللہ سے اسی کی مثل نقل کیا ہے وائتد سحانہ و نعا فی اعلم ہے

(۶) جب دم مہجور واجب ہو تو اختیار ہے کہ دم یعنی بکری ذبح کرے اور اس کو حد و حریم میں ذبح کرنا واجب ہے اگر حد و حریم کے علاوہ کسی جگہ ذبح کرے تو جائز نہیں ہے لیکن اگر اس کا گوشت چھ مسکینوں پر صدقہ کرے اور ہر ایک مسکین کو نصف صاع گندم کی قیمت کے بقدر گوشت گندم کے ٹکڑے میں دے تو جائز ہے اور ذبح کرنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ اگر وہ جانور حد و حریم میں ذبح کر دینے کے بعد ضائع ہو جائے یا چوری ہو جائے تو اس پر ذبح واجب نہیں ہے بخلاف اس کے کہ اگر وہ حد و حریم میں چوری ہو جائے تو اس کی بجائے دوسرا جانور واجب ہوگا ورنہ ذکر کا ہونے کی وجہ سے اس جانور کے گوشت میں سے خود نہ کھائے اس کی بعض بکری راق میں ملاحظہ فرمائیں۔ ورنہ اگر وہ چاہے تو بین صاع گندم یا چھ صاع جو چھ مساکین کو دے یہ صدقہ جہاں چاہے دے سکتا لیکن اہل حریم کو دینا افضل ہے ہر ایک مسکین کو نصف صاع گندم یا ایک صاع جو دیا جائے اگر بین صاع گندم میں مسکینوں کو دیدی تو صرف تین مسکینوں کا صدقہ اور ہوا شمار ہوگا اور بی بین مسکینوں کو نصف صاع گندم ورنہ ہوگی اور اگر بین صاع گندم سے مسکینوں کو برابر بڑی و بے سرگزشت نہیں ہوگا اس سے کہ چھ مسکینوں کا عدد اس سے بڑھتا ہے یہ بعض آگے اصراریت

حج کے احرام کی حالت میں جماع کی جنایات

اگر کسی محرم نے وقوف عود سے قبل جماع کی تو اس کا حج فاسد ہو جائیگا اور اس پر تکبیر ذبح کرنا واجب ہوگا۔ اور اس کی حج کے باقی افعال یعنی رمی و حلق و طواف زیارت وغیرہ صحیح و اسے کی مانند ادا کرنا واجب ہوگا۔ اور اس کو دائرہ حرام سے باہر نہیں ہونے کا اس کو تمام مسموعہ احرام سے بچنا بھی واجب ہے۔ اگر حج فاسد کر دینے کے بعد اس سے دوبارہ حج کرنا یا کوئی اور جنابت سرزد ہوئی تو اس کا کفارہ واجب ہوگا اور تہہ سار اس فی سجدہ حج کی قضاء واجب ہوگی اگرچہ غلطی ہی ہو کیونکہ وہ شروع کرنے سے واجب ہو جاتا ہے۔ (مزید تفصیل حج و عمرہ کے بیان میں ملاحظہ فرمائیں صوف)

(۲) اگر وقوف عرفہ کرنے کے بعد جماع کیا اگرچہ ایک رعت وقوف کرے کے بعد حالت وقوف میں ہی کیا ہو یا حالت وقوف ختم ہونے کے بعد رمی سے پہلے رمی کے بعد حلق کرنے سے پہلے یا صل کرنے کے بعد طواف زیارت یا اکثر حصہ کرنے سے پہلے جماع کیا تو اس کا حج فاسد نہیں ہوگا کیونکہ وہ حج کا رکن عظیم کہ جس کے قیوت ہونے سے حج قیوت ہو جاتا ہے حتیٰ وقوف عرفہ ذکر کیا ہے اور تمام کتب فقہ کے مطابق صل سے پہلے جماع کرنے کی صورت میں اس پر ایک راکب امام اونٹ باگائے کی قربانی واجب ہوگی و مکرری کافی نہ ہوگی خواہ اس نے جماع عمرہ تک سو یا بھول کر کعبہ میں اس کی ہضرت کی گئی ہے و فاعلیٰ اس سے بھی کسی کو ضرر نہیں پہنچے۔ سراج و بیہج وغیرہ میں صورت مذکورہ میں کھوں کر جماع کرنے سے بکری واجب ہونا مذکور ہے۔ متنبہ رہنا اس کے خلاف ہے کیونکہ ماہ جنایات میں متنبہ رہنا اس کی تہہ قصداً اور مٹھوے سے رہنے والے کے حکم میں کوئی فرق نہیں ہے۔ و اگر حلق کرنے کے بعد طواف زیارت کل یا اکثر حصہ کرنے سے پہلے جماع کیا تو اس پر تکبیر واجب ہوگی اس لئے کہ وہ سر منڈانے کے بعد طواف زیارت کا کسر حصہ کرنے سے پہلے قیوت کے سوماتی سب امور سے حلال ہوگا ہے اس لئے سب اس کی جنایت ہو گئی ہے یہ ختم متون کے مطابق ہے و رت حج کی ایک جماعت ملاحظہ حسب بیوط و رت و اس میں بی مطلق (یعنی خود حلق سے پہلے جماع کا مسموعہ میں) ہر دو سالہ اونٹ باگائے کے وجوب کی طرف گئے ہیں اور امام بن الہمام صاحب فتح ممدونے وجوب مذکور کے قیوت کو ذکر کیا ہے اس لئے کہ ظاہر الروایہ میں وقوف عرفہ کے بعد جماع کرنے پر بدنہ لازم ہونے کو حلق سے پہلے یا بعد کی تفصیل کے غیر مطلق طور پر ذکر کیا ہے اور صاحب بحر رفق و نہر الفائق نے اس پر بحث کرنے کے بعد کہا ہے کہ وجہ یہ ہے جو متون میں سے (یعنی مکرری واجب ہونے کا ذکر کیا ہے) تفصیل کے لئے رکت کی طرف رجوع کریں۔ و اگر طواف زیارت کل یا اکثر حصہ صل کرنے (سر منڈانے سے پہلے کر یا بعد صل کرنے سے پہلے جماع کیا تو اس پر ایک بکری واجب ہوگی و رت سار اس کی وجہ یہ ہے کہ جنابت کا عظیم ہونا اس رکن طواف زیارت کی وجہ سے ہے جو کہ اس کو چاہئے اس لئے کہ طواف زیارت جو یہ کہ ہے حلق سے پہلے جو طواف زیارت کر لینے سے کوئی احرام کی مسموعہ چیز حلال نہیں ہو جاتی اس لئے اس پر بدنہ لازم ہونا چاہئے اس کا تو سب مذکورہ بل توجہ سے مل جاتا ہے یعنی جنابت کا عظیم ہونا اس رکن طواف زیارت کی وجہ سے تھا (جب وہ داہو گیا تو جنابت ہو گئی) اور اگر کسی شخص نے حلق و دیگر طواف زیارت یا مں کا اکثر حصہ ادا کرنے کے بعد جماع کیا تو اس پر سب سے فہم کے نزدیک کچھ واجب نہیں ہوگا اگرچہ سب سے پہلے جماع کیا ہو یا نہ فعلی کا اس میں اختلاف ہے۔

رج و عمرہ فاسد ہیں ہوگا کیونکہ وہ دونوں کا کس جماع سے پہلے ان کو چکا ہوا اس سے دم داران ماحظ ہیں ہوگا کہین عمرہ و رجب کی دانگی کی وجہ سے اس کا عمرہ و رجب فاسد نہیں ہوگا۔ لیکن اس پر یہ اتفاق ہے کہ جماع کی وجہ سے ایک بدن اور حرم عمرہ میں جماع کی وجہ سے ایک بکری ربح کرنا واجب ہوگا۔ اگر فرقہ نے سر منڈانے کے بعد عواقب زہر بکل یا کٹر حصہ کرنے سے پہلے جماع کیا تو اس مسئلہ کے متعلق دو مباحثوں میں ہمارے فقہاء کا اختلاف ہے۔ اول یہ کہ اس پر رجب کے حرم کی وجہ سے بدن واجب ہوگا یا بکری۔ دوم یہ کہ عمرہ کے احرام کی وجہ سے اس پر بکری واجب ہوگی یا نہیں، صاحب مبسوط و بدیع دہلی جانی سے اس کو اخصاب رکھتے ہیں کہ رجب کی وجہ سے بدن و عمرہ کی وجہ سے بکری واجب ہوگی اس لئے کہ فاران حلق کرانے کے بعد دونوں حرموں سے خلا ہوتا ہے لیکن حرموں کے ختم ہونے میں اس کے دونوں احرام باقی رہتے ہیں لیکن یہ فدری و رجب کی شریعت کے مخالف ہے کیونکہ وہ حلق کے بعد جماع کرنے کی صورت میں احرام رجب کی وجہ سے بھی بکری واجب کرنے میں کتب متون کے مطابق اس پر دو بکریاں واجب ہوں گی۔ وراہم و بکری رحمہ اللہ اس مسئلہ میں یہ اختیار کیا ہے کہ اس پر رجب کے حرم کی وجہ سے بدن واجب ہوگا و عمرہ کے احرام کی وجہ سے کچھ واجب نہیں ہوگا اس لئے کہ سر منڈانے کے بعد عمرہ کے حرم سے باہر ہو گیا و اس کا حج کا احرام بھی صرف عیدوں کے قریب ہی رہ گیا ہے ظاہر ہے کہ امام دہری کا قول درست ہے (اور وہ یہ کہ عمرہ کے احرام کی وجہ سے کچھ واجب نہ ہوگا) باقی رہا رجب کے احرام کی وجہ سے بدن واجب ہوگا یا بکری، اس بارے میں صاحب فتح مقید بن ہمام رحمہ اللہ نے بدن واجب ہونے کو واجب ہے جیسا کہ بنیاد جماع حرام میں ہیں ہو چکا ہے و اللہ اعلم بالصواب (محلہ) یہ ہے کہ حلق کے بعد جماع کرنے کی صورت میں جماع قوں کی بنا پر ایک جزا واجب ہوگی، و وہ قانت پر بھی مفرد حج وائے کی طرح فتح لقمہ رجب کے مطابق ایک بدن واجب ہوگا و کھر رقی و نہر لغائی کی ترجیح کے مطابق ایک بکری واجب ہوگی (مؤلف)

(۴) اگر فاران نے عمرہ کا طواف نہیں کیا اور وقت عرفہ کے بعد جماع کیا تو اس احرام رجب کی وجہ سے ایک بدن (سالم) ادنیٰ یا گائے واجب ہوگا اور عمرہ ترک کر دینے کی وجہ سے ایک بکری واجب ہوگی و رجب کی وجہ سے بھی واجب ہوگی (۵) اگر فاران نے سر کے سر منڈانے یا کٹر دانے سے پہلے طواف زہر بکل کے بعد بدن زہر بکل کر کے پھر حلق کرانے سے پہلے جماع کیا تو دونوں کا حرم باقی رہے گی وجہ سے اس پر دو بکریاں واجب ہوں گی (۶) کیونکہ جب تک حرم حلق نہ کرے عواقب زہر بکل کر لینے سے خلا نہیں ہوتا اس لئے اس سے خیار جماع دو حرموں پر لازم ہوتی ہے مسئلہ

(۶) اگر فرقہ نے مکرر دوبارہ جماع کیا تو اس مسئلہ کی تحصیل وہی ہے جو مفرد حج وائے کے جماع کی حیثیت میں مذکور ہے یعنی اگر ایک مجلس میں متعدد رجب یا تو ایک ہی کفارہ واجب ہوگا و اگر مختلف مجلس میں جماع کیا تو شیخین کے نزدیک ہر مجلس کے جماع کا کفارہ ملحقہ واجب ہوگا، اور امام محمد کے نزدیک مختلف مجلس میں جماع کرے کی صورت میں بھی

محرکات جماع کی جنایات

(۱) اگر کسی محرم نے اپنی بیوی یا کسی اجنبیہ عورت کی فرج (شرمگاہ) کی طرف شہوت سے دیکھا اور اس کو انزال ہو گیا خواہ دیر تک یا بار بار دیکھتا رہا ہو یا دل میں شہوت کا تصور و تفکر کیا اور نزل ہو گیا یا حلال ہو کر انزال ہو گیا تو اس پر سوائے غسل واجب ہونے کے اور کچھ جز واجب نہیں ہے کیونکہ جموعاً واحداً (محرکات) میں سے جماع ہے جو کہ نہ صورتوں میں یہ نہیں جاتا اسلئے

(۲) اگر مخرج یعنی قبل و دیر بے پاختہ کے مقام کے علاوہ کسی اور جگہ مثلاً ران یا ناف وغیرہ میں جماع کیا یا شہوت کے ساتھ کسی عورت یعنی بیوی یا اجنبیہ عورت یا باندی کو یا بے ریش لڑکے کو بے ساتھ پیش کیا یا اس کے ساتھ معاہدہ کیا یا اس کا بوسہ لیا یا ہاتھ لگا یا شرمگاہ سے شرمگاہ ملائی تو خواہ اس کو انزال ہو یا نہ ہو اس کل حج قاسد نہیں ہوگا کیونکہ اس صورت میں اتفاق کامل نہیں پایا جاتا لیکن اس پر کفارہ واجب ہوگا یعنی اس پر دم واجب ہوگا کیونکہ فرج یعنی قبل و دیر کے علاوہ جماع کرنا نفل ہے جو کہ حرم کی حالت میں ممنوع ہے۔ وہ اس کے قلم سے وہ معذور حرام کا مرتکب ہوگا و ردوئی یعنی محرکات جماع مثلاً شہوت کے ساتھ معاہدہ کرنا یا شہوت فی حشر (شرمگاہ سے شرمگاہ ملانا) شہوت کے ساتھ بوسہ لینا اور چھونا بھی جماع فیہ دون الفرج کے ساتھ ملحق ہیں اس لئے ان سب صورتوں میں عوب کے ساتھ ریفق و استماع حاصل کرنے کی وجہ سے دم لازم ہوگا خواہ اس کو انزال ہو یا نہ ہو اور خود یہ فعل و قوف عرفہ سے قبل سرزد ہوا یا قوف کے بعد حق سے پہلے یا قوف و حق کے بعد طواف تہرات سے پہلے سرزد ہوا ہو گا اور یہی اصح ہے مثلاً۔ بکر زنی میں مطلقاً دم واجب ہونے کو ترجیح دی ہے تو وہ انزال ہو یا نہ ہو۔ اور بجامع الصغر میں ہے کہ نزل ہونے کی صورت میں دم واجب ہوگا ورنہ نہیں اور قاضی خاں نے الکامع بصحیح کی ترح میں اس کو صحیح کہا ہے مثلاً

(۳) کسی محرم نے اپنی بیوی کو رخصت کرتے وقت اس کا بوسہ لیا اگر شہوت کے قصد سے ایسا کیا تو اس پر فدیہ (دم) واجب ہوگا و اگر رخصت کرنے کے قصد سے ایسا کیا تو اس پر فدیہ واجب نہیں ہے اور اگر وہ یہ کہے کہ نہ میں نے شہوت کے قصد سے بوسہ لیا اور نہ رخصت کرنے کے قصد سے تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا مثلاً

(۴) کسی محرم نے اپنے ہاتھ سے متی نکالی یا جانور سے جماع کیا یا مرد عورت یا ایسی چھوٹی لڑکی سے جو شہوت کے قابل نہیں ہے جماع کیا اگر اس کو نزل ہو یا نہ ہو اس پر دم واجب ہوگا اور اس کا حج و عمرہ فاسد نہیں ہوگا اور اگر اس کو انزال نہیں ہوا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے (ابنہ جو صورتیں شرعاً ناجائز ہیں ان میں گنگار ہوگا، مؤلف) حکم مرد عورت دونوں کیسے نکالنا ہے مثلاً

(۵) محرکات جماع میں سے کسی فعل کے سرزد ہونے سے انزال ہو جانے کے باوجود اتفاق حج قاسد نہیں ہوتا یعنی خواہ اس کو انزال ہو جائے یا نہ ہو اور خود یہ فعل و قوف عرفہ سے پہلے سرزد ہوا یا قوف کے بعد میں واقع ہو تمام معتبر کتب فقہ میں اسی طرح مذکور ہے ادا امام شافعی و امام احمد رحمہما اللہ سے بھی ایک روایت میں اسی طرح ہے مثلاً بکر الزانی میں اس کی توجیہ

سبب شہوت ہونے کی حالت میں اگر وہ عیب مستحق ہے سبب و قوف عرفہ نہ ہو و اگر وہ عیب مستحق ہے سبب و قوف عرفہ نہ ہو و اگر وہ عیب مستحق ہے سبب و قوف عرفہ نہ ہو

سبب و قوف عرفہ نہ ہو و اگر وہ عیب مستحق ہے سبب و قوف عرفہ نہ ہو و اگر وہ عیب مستحق ہے سبب و قوف عرفہ نہ ہو

ہے کہ حج کے فاسد ہونے کا تعلق نص کی بنا پر حقیقت یعنی صورت و معنی دونوں طرح جمع سرزد ہونے سے ہے اور محرکات جملہ
کا سرزد ہونا حقیقت جملہ نہیں ہے بلکہ صرف معنی جمع ہے جو حقیقت جملہ سے کم درجہ کا ہے اس لئے اس کا حکم حقیقت جملہ کے
ساتھ نہیں ملایا جائے گا بخلاف ہذا کے کہ اس کا فاسد ہونا تہوۃ کے پورے ہونے پر موقوف ہے اور کسی محرک جملہ کے سرزد
ہونے سے انزال ہو جانے پر یا یا جاتا ہے۔ (۶) اگرچہ منہ اپنے ذکر (یشاب کے منہام) سے فعل غیث
کیا تو اس پر کھوج واجب نہیں ہے اور اگر اس کو انزال ہو گیا تو اس پر دم واجب ہے کیونکہ اس صورت میں مس کے درجے تہوت کی تکمیل
پائی گئی جس کا عورت کو مس کرنے سے انزال ہو جانے پر دم واجب ہو جاتا ہے۔

واجبات حج میں سے کسی واجب کو ترک کرنا

افعال حج یعنی طواف سعی و وقوف عرفہ و وقوف منیٰ و الذی و ذبح و صلی و غیرہ کے واجب ہیں کسی وجہ کو
ترک کرنے کی جنابت اور ان کی جزا کا بیان دس عزومات کے تحت درج کیا جاتا ہے۔

طواف یارت کے واجب میں سے کسی واجب کو ترک کرنا (۱) اگرچہ طواف یارت یا اس کا اکثر حصہ یعنی وہ یا زیادہ حکم
جنبت یا حیض یا عااس کی حالت میں کیا تو اس پر ایک بدتہ
(ایک سالم اونٹ یا گائے) واجب ہوگا جب کہ حضرت بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے اور مس سے بھی یہ حکم ہے کہ خنا
حدیث سے زیادہ غلط ہے پس اس کے نقصان کی تلافی کے لئے بدتہ واجب ہوگا تاکہ جنابت و حدیث میں فرق ہو جائے اور جنس
عااس کا حکم جنابت کی مانند ہے اور یہ (حدیث اکبر کی حالت میں کیا ہو طواف) اگر صحت کرنے کے بعد کیا ہو تو عورت کے
عدل ہونے کے بارے میں معتبر ہوگا اور وہ شخص ترک واجب یعنی حدیث کبر سے حدیث کے ترک کی وجہ سے گنہگار ہوگا اور اس پر
واجب ہے کہ جب تک وہ مکہ مکرمہ میں ہے طہارت کی حالت میں اس طواف کا اعادہ کرے پس اگر اس نے اس کا اعادہ کر لیا تو بدتہ
(کھارہ کا اونٹ یا گائے) اس سے ساقط ہو جائے گا اور گناہ کا موقوف ہوگا عارہ، ذکر دینے کے باوجود تو یہ یا اللہ تعالیٰ کی حیثیت
پر موقوف ہے اگر اس نے پاب ہو کر اس طواف کا اعادہ یا مخرانی میں کر لیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے اور اگر ایام قربانی کے بعد
اعادہ کیا ہے تو اس سے بدتہ بالانہی ساقط ہو جائے گا اور ایام البیضاء رحمہ اللہ کے نزدیک ایام قربانی سے خبر کرنے کی وجہ سے
ایک بکری واجب ہوگی اگر کسی شخص نے طواف زیارت جنابت کی حالت میں کیا پھر اس طواف کا طہارت کے ساتھ عارہ میں کیا
اور ایام اہل و عیال کی طرف لوٹ گیا تو اس کو اس کے اعادہ کے لئے واپس لوٹنا واجب ہے پس اگر وہ حدود مہمان سے باہر
نکل چکا ہے تو وہ تیار مماندہ کرے اس لئے کہ وہ طواف زیارت جنابت کی حالت میں کرنے سے عورت کے حق میں بھی
حرم سے باہر ہو چکا ہے اور اس کا وہ پہلا حرام پروردگار سے اب وہ آفاقی ہے جو کہ مکہ مکرمہ آنے کا بارہ رکھتا ہے اس لئے
اللہ بکر اللہ لای و شرہ وغنیہ تعالیٰ

اس کے سترج یا عمرہ کا حرام یا نہ ضروری ہے اور بعض سے کہا کہ بلا احرام واپس آجائے اور اگر وہ حدود میقات سے باہر ہیں نکل کر یا رنھاں یا احرام نہ کرے واپس آجائے کیونکہ جب تک وہ زمین حل میں ہے اہل مکہ کے حکم میں ہے ورنہ وہ میقات سے باہر ہے جس کی صورت میں جب وہ یہ حرم میں شل عمرہ کا احرام باندھ کر واپس آئے تو پھر وہ عمرہ کا طواف کرے ورنہ عمرہ کے فعال سے فارغ ہو جائے پھر طواف زیارت کا اعادہ کرے اور اگر طواف زیارت کا اعادہ یا م نہ پڑنے کے بعد کیا ہو تو ایام بغیر کے نزدیک اس پر یا خیر کی وجہ سے ایک دم (مکری ذریعہ کرنا) واجب ہوگا جیسا کہ اصل طواف کو ایام تحر سے مؤخر کرنے کی صورت میں وہ واجب ہوتا ہے اور اگر وہ مکہ مکرمہ و یا مسجد نبویہ (اونٹ باگائے) بھیج دیا تو اس کے لئے کافی ہے لیکن ہر پڑے کافی میں ہے کہ اس کا اعادہ کے لئے وہیں لوٹنا فرض ہے کیونکہ اس کے طواف زیارت میں بہت زیادہ نقص لگتا ہے اس سے اس کا ندرت کر کے لئے اس کو روئے کا امر کیا جائے گا مگر اگر نہ لوٹا اور نہ ہی بھیج دیا تو کافی ہو جائے گا یہ ہر اند میں ہے اور بدست سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے جیسا کہ اس میں کہا ہے کہ اس کا اس لوٹنا عزم کے طور پر ہے کیونکہ حجاب کی وجہ سے اس کے طواف زیارت میں بہت بڑا نقص آگیا ہے اس کو واپس لوٹنے کا حکم کیا جائے گا جیسا کہ طواف زیارت کا اکثر حصہ ترک کرنے کی صورت میں بھی یہی حکم ہے اور اگر وہ نہ بھیج دے تو کافی ہے کیونکہ بدست سے حجاب کے نقص کا ندرت ہو جاتا ہے اور محدود میں ہے کہ دم (بہت) بھیجتا نقص سے اس کے لگے اس کو طواف معتر ہوئے اور دم بھیجے میں فقر کے لئے نفع سے ہے

(۲) اور اگر طواف زیارت کا قیل حصہ (تین یا کم ہلکے حجاب کی حالت میں ادا کیا اور (جہارت کے ساتھ) اس کا اعادہ نہیں کیا تو اس پر ایک مکری واجب ہوگی اور اگر اس کے قیل حصہ کو ایام تحر کے بعد جہارت کے ساتھ لوٹا یا تو طواف زیارت کا قیل حصہ ختم کرے اور کرنے کی وجہ سے ہر ہلکے بید نصف صلا گندم صدقہ کرنا واجب ہے لکن باب امتنا سک میں خوب کہا ہے کہ اگر طواف زیارت کا قیل حصہ حجاب کی حالت میں ادا کیا تو اس پر ہر ہلکے بید نصف صلا صدقہ واجب ہوگا اور اگر اس کا اعادہ کرنا تو یہ صدقہ قضا ہو جائے گا یہ غایہ لیاں و کبر رقی و شرح الطحاوی وغیرہ کے حدیث ہے کیونکہ ان میں وہ واجب ہونا مذکور ہے پس بظاہر نہ لکھو باب امتنا سک کا قول کہ اس پر صدقہ واجب ہوگا بسوط کی جہارت سے غلط فہمی ہونے پر مبنی معلوم ہوتا ہے اور وہ عذر ہے کہ اگر طواف زیارت کے قیل حصہ کو مؤخر کیا تو اس پر صدقہ واجب ہوگا

(۳) اگر بعد یا اکثر طواف زیارت بے وضو کیا تو اس پر دم یعنی مکری واجب ہے اس لئے کہ اس میں نقص لگتا ہے اس طواف زیارت کے علاوہ دوسرے کسی طواف کے مقابلے میں یہ زیادہ بڑا نقص ہے یہ ایسا ہوگا جیسا کہ طواف زیارت کا کوئی حکم کر دیا ہو اس کا ندرت (مکری) ذکر کرے ہوگا یا جہارت کے ساتھ یعنی یا وضو اس طواف کا اعادہ کرے اور جتنا کہ مکہ مکرمہ میں ہے اس طواف کا اعادہ کرنا صحیح ہے یہی اصح ہے اگرچہ بعض کے نزدیک اس کا اعادہ واجب ہے نہیں مگر وضو کے ساتھ اس طواف کا اعادہ کرنا اور دم ساقط ہو جائے گا خواہ عذر یا یا نہ ہو جس کی سبب یا دم تحر گزرنے کے بعد کیا ہو ورنہ ضرر

دوسرا طواف پہلے طواف کے نقصان کی تنافی کرے گا اور حدیث اکبرینی جنابت وغیرہ کی حاکمیت میں طواف زیارت کرنے، دیکھ کر
طہارت کے ساتھ اس کا اعدہ کرتے کہ صورت میں اس بارے میں ہمارے فقہاء کا اجماع ہے، امام لازمی کے نزدیک اس کا دوسرا طواف
معتبر ہوگا۔ پس اس کا پہلا طواف اس دوسرے طواف سے منسوخ ہو جائے گا اور امام کرخی اس طواف کے قبل کہ حدیث کبر و اصغر
دونوں صورتوں میں اس کا پہلا طواف ہی معتبر ہوگا اور دوسرا طواف پہلے طواف کے نقصان کی تلافی کرنے والے ہوگا۔ صاحب
یصلح نے اسی کو صحیح کہا ہے کیونکہ اس میں کوئی شک نہیں کہ اس کا پہلا طواف قابل شمار و اہل اعتماد ہوتا ہے حتیٰ کہ اس سے
اس کے لئے عورت حلال ہوجاتی ہے اور فتح لقمہ میں ہے کہ امام کرخی کا قول اولیٰ ہے اور اس اختلاف کا فائدہ سعی کے
عدہ کرنے میں ظاہر ہوتا ہے (چونکہ پہلے طواف کے بعد کی ہے) اور صاحب کھوارانو کا یہ کہنا عداوت واقع ہے کہ یہ اختلاف
لفظی ہے اور اس کا کوئی نتیجہ ظاہر نہیں ہوتا۔ پس امام کرخی کے قول کے مطابق اس پر اس سعی کا عہد واجب نہیں ہے (چونکہ
اس نے جنابت کی حالت میں طواف زیارت کرنے کے بعد کی ہے) اس سے کہ اس کا پہلا طواف معتبر و معتد ہے و فرض کا ترک
نہیں ہوتا اور امام رازی کے قول کے مطابق اس سعی کا عہد واجب ہے کیونکہ اس کا پہلا طواف فسخ ہو کر کادیم ہو چکا ہے
اور امام کرخی کے قول کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ اگر اس نے طواف کا عہد نہ کیا اور اس کے لئے دم (بدنہ) ذبح کر دیا تو اس
سعی کا عہد واجب نہیں ہے اور اب اس پر سعی کا اعدہ نہ کرنے سے، اتفاق کوئی دم واجب نہیں ہے اس سے کہ جب اس نے
دم (بدنہ) ذاکر دیا تو اس کا پہلا طواف فسخ نہیں ہوگا بلکہ دم ادا کرنے سے اس کے عصا کی ساقی موحیٰ کی پس اس کی
سعی طواف کامل کے بعد دفع ہوگی۔

۵۵) اگرچہ طواف یا اس کا اکثر حصہ چار یا چار چکر تک کر دیا اور اقل حصہ (تیس یا کم چکر) ادا کیا اور اس سے
اہل و عیال کی طرف لوٹ گیا تو یہ اتفاق اس کو اسی حرم سے واپس لوٹنا واجب ہے اس کو نیا اہرام باندھنے کی ضرورت
نہیں (اگرچہ مقامات سے ماہر نکل گیا ہو) اس لئے کہ وہ عورت کے حق میں ابھی تک حرم کی حالت میں ہے اور بعض افواج حج
یعنی طواف سعی پر اس کو عہد کا احرام باندھنا جائز نہیں ہے اگرچہ وہ حلق کرانے کے بعد ہے وطن کی طرف گیا ہو اور اس کو
یعینہ طواف زیارت کا ادا کرنا واجب ہے اس کی بجائے بدل یعنی بدنہ ذبح کرنا ہرگز جائز نہیں ہے خواہ وہ اہل و عیال کی
طرف واپس چلا گیا ہو یا نہ ہو اس سے کہ طواف زیارت رکن ہے اور رکن حج کا کوئی بدل نہیں ہو سکتا ورنہ کوئی دوسری چیز
ان کے نام مقام نہیں ہو سکتی بلکہ وقوف عہد کی طرح طواف زیارت (کے اکثر حصہ کا بھی) عینہ ادا کرنا واجب ہے۔
اور امام بو حنیفہ کے نزدیک اس پر ایک دم تاخیر کی وجہ سے واجب ہوگا۔ (جبکہ اس نے پیام انحر کے بعد طواف زیارت
کیا ہو) اور جبکہ وہ طواف زیارت (کا اکثر حصہ) ادا کرے اس وقت تک جہنم وہ عورت کے حق میں حرم رہے گا
پس اکثر حصہ طواف زیارت کی ریت کی سے پہلے اگر وہ عورت سے جمع کرے گا تو عمر خمس کے حلق کے لئے اس پر علوجہ علیہ

موجب ہوگا کہ جمع مسجد مجالس میں کب ہوا اور دوسری دفعہ کا حصہ حرم کو رک کرنے کی نیت سے نہ ہو سکن مگر حرم رک کرنے کی نیت سے دوسری دفعہ جمع کیا اور دوسری دفعہ کے جملہ سے اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا (س کی تفصیل حسب نیت جمع کے بیان میں آگے چلی ہے مؤلف)

۶۔ اور طواف زیارت کا (کثر حصہ کر لیا اور اقل حصہ یعنی تین یا اس سے کم چکر ترک کے یعنی ایک یا دو یا تین چکر ترک کر دیئے تو اس پر دم واجب ہے اور اگر اس کا عارہ رکب یعنی اتنی رمتروا چکروں کو پھر رکب تو دم ساقط ہو جائے گا پس رہائی چکر رکب کو میں پورے کوئے تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے اور اگر نام ٹھو کے بعد پورے کے تو دم بوجہ رمتروا کے نزدیک مہجور کے لئے صحت صاع گندم صدقہ دین واجب ہوگا ورنہ جہنم کے نزدیک اس صحت میں بھی اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا ورنہ اگر رہائی چکر پورے کے بغیر اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ گیا تو اتنی رمتروا چکروں کے کفارے کے لئے یک بکری یا اس کی قیمت بھیج دے تاکہ اس کو اس کی طرف سے حرم مکہ مکرمہ میں ذبح کر دیا جائے اور اس کا گوشت صدقہ کر دیا جائے تاکہ اور ایک اور بکری یا اس کی قیمت طواف صدر کے ترکہ کی وجہ سے بھیجے و طواف صدر کے ترکہ کی وجہ سے دوسری بکری بھیجے اس لئے واجب ہوا ہے طواف زیارت کے مسجد کا فل چکروں کی وجہ سے بکری بھیجے سی وقت واجب ہو سکتا ہے جبکہ اس نے طواف صدر بھی کر لیا ہو کہ نہ کر لیا ہو اس نے طواف صدر کر لیا تو اس کے چکر طواف زیارت کی طرف متعلق ہو کر اس کی تکمیل کر دیں گے و طواف زیارت کی تکمیل کے بعد دیکھ جائے گا کہ طواف صدر کے کتنے چکر باقی رہ گئے ہیں اگر اس کے باقی چکر اقل ہیں یا کم چکر ہے تو اس پر (بہر حق کے لئے) صدقہ نصف صاع گندم واجب ہوگا ورنہ دم واجب ہوگا تاکہ (جیسا کہ آگے مفصل ہے مؤلف) اور اگر اس نے اقل حصہ ترک کرنے کی صورت میں طواف زیارت کی تکمیل کے لئے واپس مکہ مکرمہ آیا تب زیارت درود میٹھا ہے ہر چہ گناہ توبہ پر احرام کے ساتھ واپس آنا لازمی ہے جب کہ سب سے بیان ہو چکا ہو تاکہ اور فصل یہ ہے کہ وہ بکری بھجودے کیونکہ مکری بھیجے میں طواف کے نقص کی تلافی ہو جاتی ہے اور اس میں گناہ کا نہ ہونا اور وہ شخص مکہ مکرمہ واپس آنے کی مسافت سے بچ جائے اور اگر وہ شخص بھی مکہ مکرمہ میں ہی ہے تو یہاں سے (بہر حق کے لئے) دم واجب ہوگا تاکہ اس کا طواف کے لئے ٹوسا و طواف زیارت تکمیل کرے فصل ہے یونکہ یہ نقصان کی تلافی ہی نہیں ہے بلکہ یہ اوی و شہ (۷) اگر پورے طواف زیارت میں اس کا کثر حصہ بلا عمد کسی سواری پر یا آدمی کی پیٹھ پر یا گھٹنوں یا سر پر کے بل گھسٹ کر کب یا خیر عورت اس قدر گھٹا ہوئے کی حد میں کیا کہ جس سے نماز نہ نہیں ہوتی یا ٹپے پاؤں یا سر نیچے اور پاؤں اور ہر کے کما حطیم کے نزدیک گدہ کر کے یا اس پر دم واجب ہوگا اور اگر اس طواف کا (بعض حصہ) اعادہ کر کے تو دم ساقط ہو جائے گا اور اگر وہ راء و کئے جہاں اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ گیا تو اس کو مکہ مکرمہ واپس آنا واجب نہیں ہے بلکہ ایک بکری یا اس کی قیمت بھجوا کافی ہے تاکہ اس کی طرف سے حدود حرم میں ذبح کر کے اس کا گوشت صدقہ کر دیا جائے اور اگر وہ مکہ مکرمہ

سے عبث تاکہ نہ ضرر و غیرہ و کھروم ۲ مسقط تاکہ نہ شہ لای رتھ و عہد شہ رتھ و عہد

واپس آنا اضیاء کو ہے تو حدود و معیقات سے باہر نکل جانے کی صورت میں اس کو سزا احرام سے واپس لوٹنا لازم ہے۔ ورنہ اگر کسی نے کسی عذر مثلاً بیماری یا بیہوشی یا جنون یا بڑھاپے کی وجہ سے سواری پر یا کسی آدمی کی پیٹھ پر یا گھٹنوں یا سر میں کے بل گھسٹ کر طواف کیا تو یہ عذر کیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے۔ سوائے وہ سی طرح اگر کسی عذر کی وجہ سے ستر عورت اس قدر کھٹا ہوئے کی حالت میں طواف کیا تو یہ عذر کہ جس سے سزا زحمت نہیں ہوتی تب بھی اس پر کچھ واجب نہیں ہے۔ اس سے کہ ستر عورت واجب طواف میں سے ہے اور واجب اگر کسی عذر سے ساقط ہو جائے تو دوم ساقط ہو جاتا ہے، اسے پاؤں یا سر کے بل عواف کرے اور جہیم کے اندر سے طواف کرنے میں عذر منظور نہیں ہے۔ مگر اس سے ان عذروں میں ہر حال میں دم یا عادیہ واجب ہوگا (مؤلف)۔

(۸) اگر پڑھو فہرست یا اس کا اکثر حصہ ایام نحر گزرنے کے بعد ادا کیا تو مامور حصہ رحمہ اللہ کے نزدیک سیرم واجب ہوگا و اگر طواف زیارت کا قیل حصہ زمین چکر یا اس سے کم ایام نحر کے بعد ادا کیا تو سیر چکر کے بدلے پورا صدقہ یعنی نصف صاع گندم دینا واجب ہے مثلاً وہ حکم اس وقت ہے جب اس قدر طواف کرنے کا امکان ہو بہرہ حیض و نفاس والی عورت پر ایام نحر سے تاخیر ہو جانے کی وجہ سے کچھ وجہ نہیں ہے جبکہ وہ اس سے ایام نحر کے بعد پاک ہو سکے پس اگر طواف زیارت کو کسی عذر مثلاً انحصار یا حیض وغیرہ کی وجہ سے مؤخر کیا تو سیرم واجب نہیں ہوگا مثلاً اس لئے کہ اگر حیض یا نفاس یا کسی کے مدد دینے کی وجہ سے بامرض کی وجہ سے جبکہ کوئی ٹھکانے والا ملے یا کسی کے اٹھا کر طواف کرنے کا متحمل نہ ہو طواف زیارت میں تاخیر ہو گئی تو اس سیرم واجب نہیں ہوگا مثلاً (حیض و نفاس والی عورت کے طواف زیارت کا حکم کے متصل ہی غصیل سے درج ہے مؤلف)

نیض و نفاس کی اور کسے طوافِ باریت کا حکم | اور طوافِ نیت کو یا م قربانی سے مؤخر کرنے میں کدھت اور رحم کا وجوب
اس وقت ہے جبکہ طوافِ نیت کو بے عذر مؤخر کرے لیکن اگر عذر ہو تو وجہ سے
تاخر موجدے تو کچھ واجب نہیں ہوگا حتیٰ کہ اگر بے عذر سے قیل کسی عورت کو حیض شروع ہو گیا اور یا م قربانی کے نہ کرنے تک وہ
حیض کی مدت میں رہی تو اس پر تاخیر کی وجہ سے کچھ واجب نہیں ہوگا۔

(۲) تاخیر سے کراہت اور دم واجب ہونے کا حکم، اس وقت ہے جبکہ امکان کے باوجود تاخیر کرے پس اگر کوئی حیض کی حیثیت والی عورت قربانی کے آخری دن میں غروسے قبل ایسے وقت حیض سے پاک ہوئی کہ اس وقت میں وہ غسل کے باریات مثلاً پانی نہکانے اور دوگوں کی نچکاہوں سے پردہ کی جگہ مہیا کرنا اور کپڑے، تارنا وغیرہ کر کے غسل کر سکتی، اور مسجد الحرام میں گھر طواف زیارت پورے کثر حصہ ادا کر سکتی ہے اس کے باوجود اس نے طواف زیارت پورا یا اکثر حصہ دانا کیا تو اس پر دم تاخیر واجب ہوگا اور اگر اس وقت میں اتنی گنجائش نہیں ہے کہ طواف زیارت کے چار چکر کر کے صرف قس حصہ یعنی تین یا کم چکر کر سکتی ہے اور اس کو اس نے ادا نہیں کیا تو اس پر کچھ وجب نہیں ہے اور ظاہر یہ ہے کہ قس حصہ یا عذر ترک کرنے کی وجہ سے اس پر بعد فرض واجب ہونا چاہئے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے، اور اگر عورت کو یا دم نکھر میں ایسے وقت حیض یا کہ حیض شروع ہونے سے پہلے وہ طواف کے چار چکر

داکر سکتی تھی اس کے باوجود اس نے حیض شروع ہونے سے پہلے (چار ایک طواف نہیں کیا یا تنگ کہ اس کو حیض شروع ہو گیا تو اس پر دم تاجیر واجب ہو گا کیونکہ وہ اپنی کوتاہی سے اس کی ادائیگی سے قاصر رہی ہے اور اگر حیض شروع ہونے سے پہلے صرف سفوف ہے کہ وہ یہ مکرر طواف کا اہل حصہ یعنی تین چکر کر سکتی ہے اور وہ ادائیگی نہیں کیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے اور قیاس یہ ہے کہ اس پر صدقہ واجب ہو گا سہ ماہی فقہا کا یہ قول کہ حیض (و نہ اس) والی عورت پر طواف نہایت کی تاہم کی وجہ سے کچھ واجب نہیں ہے اس حکم میں یہ قید ہے کہ وہ ایام نحر میں ایسے وقت میں مائضہ ہوئی ہو کہ حیض شروع ہونے سے پہلے وہ طواف کا اہل حصہ داکر نے پرفادہ ہوا وہ ایام نحر سے پہلے مائضہ ہو گئی ہو نہ ایام نحر تک نہ جانے کے بعد پاک ہوئی ہو یا قربانی کے آخری دن کے ایسے آخری وقت میں پاک ہوئی کہ اس کے بعد روزانہ غسل کے ساتھ غسل کو کے وقت کے اندر یعنی غروب آفتاب سے پہلے طواف کا اہل حصہ نہیں کر سکتی لیکن اگر اس قدر گنجائش کے باوجود اس نے طواف نہایت کا اہل حصہ نہ کیا تو اس کی کوتاہی کی وجہ سے اس پر دم واجب ہو گا جب کہ بین ہو چکا ہے و نہ علم سہ لیکن جس عورت کو یا مکرر میں ایسے وقت حیض آیا کہ حیض شروع ہونے سے پہلے اس کو اس وقت مل چکا ہے جس میں وہ طواف کا اہل حصہ اور نہ پرفادہ تھی تو اس پر دم کا واجب کرنا مشکل ہے اس لئے طواف کا وہ وقت میں ادا کرنا واجب نہیں ہے اور ابتداء یہ صورت اس عورت کے حق میں ہو سکتی ہے جس کو عادت کے مطابق اپنے حیض کے شروع ہونے کا وقت معلوم ہے اس کے باوجود وہ اس وقت سے پہلے پاک کے وقت میں دیکرے و نہ اس سے تاخیر کرے پس غم کر لے سہ اور ضیاء مالابصار میں محیط سے منقول ہے کہ اگر کسی عورت کو (ایام نحر میں) سے وقت میں حیض آیا کہ اب وہ (ایام نحر میں) طواف پرفادہ نہیں ہے تو اس پر دم لازم ہو گا اس سے کہ وہ تاخیر کرنے میں حد سے سختی نہ کرنے والی ہے اور اگر اس کو ایسے وقت میں حیض آیا کہ وہ طواف نہایت کے چار چکر کرنے پر قادر ہے تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے کیونکہ اب وہ تاخیر میں حد سے سختی نہ کرنے والی نہیں ہے اور کسی طرح جتنی میں بھی ہے اس سے غلط ہونے کے طواف کی ادائیگی میں آخری وقت کا اعتبار ہے اور نہ ہی نہ و نہ تعالیٰ اعلم سہ

(۳) اگر کسی حیض والی عورت کا خون کسی دولے یا بخیر دوا کے منقطع (بند) ہو گیا یا پوری طرح منقطع نہیں ہوا یعنی اس کو سستی مل رہی ہے، تو نفہ ہے، تو نفہ ہے، اس نے غسل کیا یا نہیں کیا اور طواف کیا یا نہیں کیا اس کا خون عادت کے دنوں میں دوبارہ شروع ہو گیا تو اس کا طواف صحیح ہے، لیکن اس پر مہرہ (سام اونٹ یا گائے) واجب ہے، اگر دوبارہ دو وجہ سے گہنگارہ ہوگی ایک (صرب اکبر کی حالت میں) ذوالی مسجد کی وجہ سے اور دوسرے اس حالت میں طواف کرنے کی وجہ سے اور (اپنے ذمے سے بندہ ساقیا کر کے کیلئے) اس پر دوسری وجہ سے۔

سورہ دونوں حدیثوں سے پاک ہو کر اس طواف کا عہدہ کرے، اگر اس نے اعادہ کر لیا تو جو بہت اس پر واجب ہوا تھا وہ اس کے ذمے سے فاسخ ہو جائیگا اور دونوں میں سے جس صورت کو بھی اختیار کرے تو وہ درست ہے، با طواف کا عہدہ کرے اس پر اس گناہ کی معافی کیلئے توسکریا واجب ہے۔

(۴) بعض محدثین نے نسک ابن امیر حجاج (رحمہ اللہ) سے نقل کیا ہے کہ اگر کوئی قافلو میں ٹوٹنے کا بارہ کرے اور اس

(۴) بعض محشی نے مشک ابن امیر حج (رحمہ اللہ) سے نقل کیا ہے کہ اگر کوئی قافلو ایس بوٹے کا بارہ کرے اور اس

سہ لاکھ کروڑ و رقمہ پنجاہ لاکھ و تیرہ ہزار و تین سو و تین و غنیہ بلقیس لاکھ و تیرہ ہزار و تین سو و تین و غنیہ شہ باب و تیرہ سو و تین و غنیہ۔

خود اس کا فیصلہ کریں کہ ان کو ٹھہرا ممکن ہے یا نہیں فقط و شرعا علم بالصواب سے

(۵) مضلہ یعنی جائزہ متخرکہ کہ جس کا خون ہمیشہ جاری رہتا ہے اور وہ اپنے جیف کی عادت کے یام بھوں گئی کہ اس کے کون سے ابام جیف کے ہوتے ہیں اور کون سے پاکی کے ہیں اگر اس کو حج کے وقت یہ حالت پیش آئے تو اس کو تھری راکل کر لی جائے اور اس تھری راکل کے مطابق ہون پاکی کے ہوں نہ کوپ کی کے سمجھے اور جو جیف کے ہوں ان کو جیف کے سمجھے اور اگر اس کی تھری میں کچھ نہیں آتا تو وہ احتیاط کو اختیار کرے اور وہ سوئے طواف رکین یعنی طواف زیارت و طواف واجب یعنی طواف صدر (وداع) کے اور کوئی طواف نہ کرے اور مسجد میں داخل نہ ہو پس اس کی چاہئے کہ وہ طواف زیارت کرے اس لئے کہ وہ رکین ہے بھر دس دن کے بعد دوبارہ طواف زیارت کرے اور طواف صدر بھی کرے کیونکہ یہ طواف غیر کی ہے واجب ہے اور طواف صدر کا اندازہ نہ کرے اس لئے کہ اگر اس نے یہ طواف صدر پاکی کی حالت میں کیا ہے تو وہ اس کے دوسرے ادا ہو گیا و اگر جیف کی حالت میں کیا ہے تو یہ مضبوطی صدر واجب نہیں ہے سہ و دس کے لئے فقہائے طواف تخیل کا ذکر نہیں کیا اس لئے کہ وہ سنہ ہے پس اس کو ترک کر دے سہ اور ہادی میں ہے کہ ایسی عیوب میت اللہ شریف کا نطی طواف نہ کرے و طواف زیارت دو دفعہ اس طرح کرے کہ ایک طواف کوئے دوسرا طواف اس دن کے بعد کرے اور طواف صدر (طواف ریع ایک دفعہ کرے اس کی قضا یا عارہ ذکرے کیونکہ اگر اس نے وہ طہارت کی حالت میں کیا ہے تو دہا ہو گیا اور اگر وہ حالت جیف میں کیا گیا ہے تو اس پر اس حالت میں طواف صدر واجب ہی نہیں ہے و شرعا علم منقول کہ کثیر معروف بحج مع من مک لرحمہ اللہ سندھی رحمہ اللہ تعالیٰ مشہد سہ (حصہ نفاں) و عورت کے طواف غیر کیلئے حکم ہوا ہے کہ وہیں جاسے جو پاک ہونے تک ٹھہرے و راکل توئی حالت میں

(۱) اگر کسی نے ابام قربانی میں طواف زیارت جنابت طواف صدر طواف نے یرت کی تکمیل او اس کی جزا کا بیان کی حالت میں کیا اور طواف صدر (وداع) اسی یام میں

جب یرت کی حالت میں کیا تو اس پر طواف صدر (وداع) چھوڑنے کی وجہ سے دم واجب ہوگا جبکہ اس کے بعد اس نے کوئی اور طواف نہ کیا ہو کیونکہ اس کا طواف صدر طواف زیارت کی طرف منتقل ہو جائے گا اس لئے کہ اول اس کے ادا ہونے کا حق ہے پھر اگر وہ و طواف صدر کرے گا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا اور اگر اس نے طواف زیارت دوبارہ کر لیا تو بھی اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا اس لئے کہ یہ دوسرا طواف زیارت طواف صدر کی طرف منتقل ہو جائے گا کیونکہ اس کے دوسرے کا حق ہے سہ

(۲) اگر طواف زیارت ایام تھری میں جنابت کی حالت میں کیا و طواف صدر (وداع) ایام تھری گزرنے کے بعد طہارت کی حالت میں کیا اگر یہ ایام تھری کے آخری دن میں کیا تو اس پر دوسرا دم واجب ہوں گے یک دم طواف و دلع چھوڑنے کی وجہ سے بلا خلاف واجب ہوگا اس لئے کہ اس کا وہ طواف و دلع طواف زیارت کی طرف منتقل ہو جائے گا و دوسرا دم طواف زیارت میں تاخیر کی وجہ سے

سہ مؤلف عن مدقہ اناسک صرف ویراد سہ و غیرہ خاتمہ زیدہ اناسک معق سہ سہ ویراد سہ اناسک سہ سہ

ص طواف کرے خود بخود یا کہ قنوی بن تیمیہ کی عبارت سے واضح ہے لیکن یہ معادل مثلی بہ عورت اور اس کے قافلہ پر موقوف ہے کہ وہ خود اس کا فیصلہ کریں کہ ان کو ٹھہرا ممکن ہے یا نہیں فقط و شرعا علم بالصواب سے

نام ابو صفیر رحمہ اللہ کے نزدیک واجب ہوگا و صاحبین کے نزدیک ایک ہی دم واجب ہوگا جو درع و اعر کے ترک کی وجہ سے اس کے نزدیک طواف زیارت کی تاخیر کی وجہ سے کچھ واجب نہیں ہوگا اور اگر اس نے طواف و اعر دوبارہ کر لیا تو اس سے طواف و اعر کے ترک کا دم بھی ماقط ہو جائے گا اسی طرح اگر اس نے کوئی نفل طواف کیا اور وہ طواف و اعر کی طرف منتقل ہو جائے گا اور اس سے ترک طواف و اعر کا دم ماقط ہو جائے گا۔

(۳) اور اگر یہ شخص طواف زیارت بے وضو کیا اور اس کے بعد ہی باہم میں طواف و اعر دونوں حدوں سے پاکی کی حالت میں (یعنی با وضو) کیا تو یہ طواف و اعر طواف زیارت کی طرف منتقل ہو جائے گا پھر اگر طواف زیارت یا طواف و اعر دوبارہ کر لیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے کیونکہ یہ طواف زیارت طواف و اعر میں جائے گا و اسی طرح اگر کوئی اور بھی طواف کیا تب بھی اس پر کچھ واجب نہیں ہے کہ وہ طواف و اعر میں جائے گا۔ اور اگر طواف زیارت یا طواف و اعر دوبارہ نہیں کیا، وہ ہی کوئی نفل طواف کیا تو طواف و اعر کے ترک کی وجہ سے بدعتان اس پر دم واجب ہوگا کیونکہ طواف و اعر بلا عذر واجب حج میں سے ہے اور اگر طواف زیارت یا اعر طواف و اعر ایام نحر کے بعد با وضو کیا اگرچہ ایام تشریق کے آخری دن میں کیا ہو تو یہ طواف و اعر طواف زیارت کی طرف منتقل نہیں ہوگا اور اس پر طواف زیارت بے وضو کرنے کی وجہ سے دم واجب ہوگا مسئلہ مذکور بالا ہر دو مسائل یعنی عاصم بن جابر میں طواف زیارت کو بے باطل حدیث دینے و نفل طواف زیارت کرنے، و اس کے بعد طواف و اعر حالت جہارت میں کرنے کے حکم میں یہ فرق ہے کہ پہلے جہالت جہالت میں طواف زیارت کرنے کی صورت میں طواف و اعر طواف زیارت کی طرف منتقل ہو جائے گا اگرچہ اس نے طواف و اعر یا نحر کے بعد کیا ہو اور اس صورت میں نفل طواف و اعر واجب ہے کیونکہ اس صورت میں طواف و اعر کے طواف زیارت کی طرف منتقل کرنے میں قائلہ ہے ورنہ یہ کہ اس شخص سے بدعت کا وجوب ماقط ہو جائے گا اور اس پر طواف و اعر ترک کر کے کی وجہ سے بدعتی دم (بکری ذبح کرنا) واجب ہوگا جبکہ اس نے دوبارہ طواف و اعر طواف زیارت یا کوئی نفل طواف کیا ہو اور وہ اپنے بل و عیال کی طرف ٹوٹ گیا ہو سکن اگر وہ مکہ مکرمہ میں موجود ہے تو اس کو طواف و اعر دوبارہ کر لینا چاہئے تاکہ اس سے دم ماقط ہو جائے اور اصل کے مطابق (یعنی طواف و اعر) اور دوسرے مسئلہ یعنی طواف زیارت حدیث دینے (یعنی طواف و اعر) کی حالت میں اور طواف و اعر طواف و اعر کی حالت میں کرنے کی صورت میں اگر طواف و اعر یا نحر کے بعد کیا ہے تو نام ابو صفیر رحمہ اللہ کے نزدیک طواف و اعر طواف زیارت کی طرف منتقل نہیں ہوگا کیونکہ اس صورت میں اس کے منتقل کرنے کا کوئی دائرہ نہیں ہے، اس لئے کہ اگر اس کو طواف زیارت کی طرف منتقل کر دیا جائے تو بالا جماع اس پر طواف و اعر کے ترک کی وجہ سے دم واجب ہوگا جبکہ وہ اپنے بل و عیال کی طرف لوٹ جائے تو وہ اس نے طواف و اعر یا نحر میں کیا ہو یا اس کے بعد کیا ہو و اس لئے بھی اس کا طواف زیارت کی طرف منتقل کر دیا نہیں ہے کہ طواف و اعر واجب ہے اور حدیث کی حالت میں طواف زیارت کیا ہو تو اس کا اعرہ واجب نہیں ہے بلکہ منسحب ہے پس طواف زیارت کی طرف منتقل نہیں کیا جائے گا اور طواف زیارت سے لے کر حدیث و علیہ زیادہ عمرہ مسئلہ باب و نحر و اس و عیال و مکہ مطلقاً و زائدہ۔

ہیں ہوگا۔ خدا صیہ ہے بطور زیارت۔ فل حصہ ترک کرنے کی صورت میں دم واجب ہوتا ہے و اس کا فل حصہ باقی رہنے کے بعد واقع ہونے سے صرف ناجیہ واجب ہوتا ہے اور طواف صدر کا کثر حصہ ترک کرنے سے دم واجب ہوتا ہے اور اس کا فل حصہ ترک کرنے سے صدقہ ہر چکر کے بدلے نصف صاع گندم) واجب ہوتا ہے۔

(۸) اور اگر طواف زیارت طواف سرحدوں کا فل حصہ اور یا طواف زیارت کی تکمیل کے لئے طواف و دایع کے ہر اس پر سائل کے جائز ہیں گئے پھر دیکھا جائے گا کہ طواف زیارت کے پورے ہونے میں کتنے چکر کی رہی ہے، اگر کسی طواف کا کثر حصہ معنی ہر بار زیادہ چکر میں نوں یا پورے گز قرض ہے اور دم بکری ذبح کرے اس کا قنم معام ہیں ہو سکتا ہے کہ دم واجب قائم نہ ہو تو ہے (قرض کا نہیں) و یا امام ابو صفیہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر دم نہ پڑی ہے مؤخر ہو جانے کی وجہ سے دم ناجیہ بھی واجب ہوگا اور اگر طواف زیارت میں طواف کا فل حصہ معنی ہیں نہ چکر کی رہی ہے تو اس پر طواف زیارت کا فل حصہ ترک کرنے کی وجہ سے بدلہ دم واجب ہوگا اور اس فل حصہ و بدلہ قننی سے مؤخر کرے و جس سے نام بصدقہ کے نزدیک اس پر صدقہ واجب ہوگا و در صورت و دایع ترک کرے کی وجہ سے اس پر یک دم اور واجب ہوگا جس کا کثر حصہ ترک ہو اس کا فل حصہ ترک ہوتا ہے ہر چکر کے بدلے اس پر صدقہ نصف صاع گندم دیتا واجب ہوگا لیکن اگر کل صدقہ کی قیمت کو بیچ جائے تو اس سے کچھ نہ بڑے سکتے۔ فادی قننی خاں میں ہے نہ اگر طواف زیارت و طواف صدر دونوں میں سے چار چکر ترک کر دے یعنی میں میں چکر کے نوں کل چھ چکر و طواف زیارت کے ہو جائیں گے اور اس پر طواف زیارت کے ایک یا بی چکر و ترک کرے کی وجہ سے دم واجب ہوگا اور ایک اور دم طواف صدر کے ترک کی وجہ سے واجب ہوگا اور اگر طواف زیارت و طواف صدر دونوں کے چار چکر گئے تو طواف زیارت کی کمی کو طواف صدر سے پورا کیا جائے گا اور اس پر طواف صدر پر دم قننی کے بعد کرنے کی صورت میں طواف زیارت کے فل حصہ میں بجز ہونے کی وجہ سے صدقہ واجب ہوگا و طواف صدر میں کمی جانے کی وجہ سے بھی صدقہ واجب ہوگا، امامگیری میں بھی فادی قننی خاں ہی سے یہ مسئلہ اسی طرح مذکور ہے، حالانکہ اس صورت میں طواف صدر کا کثر حصہ ترک ہوگا جس کی وجہ سے اس پر دم واجب ہونا چاہیے جبکہ دیگر مفصل بیان ہو چکا ہے رسالہ معلوم ہوتا ہے کہ کوئی نوں دو کی روایت ہے جس کو فاضل خاں نے ہے فادی میں نقل کیا ہے اور امامگیری نے اس سے اسی طرح نقل کر دیا ہے پس غور کیجئے مؤلف) اور اگر طواف زیارت کے چار چکر گئے و طواف صدر بالکل نہیں کیا و اخلاف کے نزدیک اس کا حج جائز ہے اور دو بکریاں ذبح کرنا واجب ہے اب تک بکری طواف زیارت میں کمی ہو جانے (یعنی فل حصہ ترک کرنے) کی وجہ سے اور ایک بکری طواف صدر ترک کرنے کی وجہ سے واجب ہوگی پس وہ دو بکریاں (یا ان کی قیمت حدود حرم میں) بھیج دے تاکہ دوسرے سال ہی (یعنی حدود حرم) میں ذبح کی جائیں سکتے۔ حاصل یہ ہے کہ طواف زیارت کا ترک اس وقت واجب ہوگا جبکہ اس نے طواف صدر

(۲) اگر عمرہ کا پورا طواف یا اس کا اکثر حصہ نہ کر دیا تو اس کو اس کا عہد کرنا حتمی طور پر لازم ہے اور اس کی سحائے
س کا بدلہ ہرگز جائز نہیں ہے اس لئے کہ یہ طواف عمرہ کا رکن ہے۔

(۳) اگر کسی نے عمرہ کا طواف سعی دونوں نے وضو کیا اور حرم سے باہر ہو گیا تو صبح وہ مکہ مکرمہ میں ہے
دونوں کا اعادہ کرے یعنی اس پر طواف کا عہد واجب ہے کیونکہ یہ اصل ہے اور سعی کا عہد افضل ہے کیونکہ وہ طواف
کے تابع ہے پس طواف کا عہد اس لئے ضروری ہے کہ حدت (بے وضو ہونے) کی وجہ سے اس میں نقص پڑے اور سعی کا عہد
طواف کے تابع ہوئے کی وجہ سے ہے کیونکہ سعی طواف کے بغیر عبادت شمار نہیں ہوتی اور جب ان دونوں کا عہد کر لیا تو
نقصان دور ہو جانے کی وجہ سے اس پر کچھ وجہ ہوگا اور اسی طرح اگر طواف کا اعادہ کر لیا و سعی وہاں نہ کیا تب بھی
جمع یہ ہے کہ اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا اس لئے کہ سعی کے لئے طہارت شرط نہیں ہے اور اس کی سعی ایسے طواف کے بعد
واقع ہوئی ہے جو معتبر ہے وہاں کا اعادہ نقصان کی تدبیر کے لئے کیا جاتا ہے جب کہ عدم اعادہ کی صورت میں دم سے
اس کے نقصان کی تلافی کی جاتی ہے پس طواف کو قیام کرنے کے لئے عہد نہیں کیا جاتا اس پر کسی نے طواف کے عہد
کے ساتھ سعی کا بھی عہد کر لیا تو افضل ہے اور اگر صرف طواف کا عہد کیا سعی کا اعادہ کر لیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے
اور بعض نے کہا کہ اگر طواف کا عہد کر لیا اور سعی کا اعادہ کر لیا تو اس پر سعی کا عہد ترک کرنے کی وجہ سے دم واجب ہوگا
کیونکہ ہیں طواف دوسرے طواف سے قیام ہوگا اور اس کا جو بفتح مقدیر میں مذکور ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں اور اگر
اس طواف کا عہد نہ کیا اور اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ گیا تو مرکب واجب یعنی طہارت ترک کرے کی وجہ سے اس پر دم
واجب ہوگا ورنہ اس کو واپس مکہ مکرمہ لوٹے کا امر نہیں کیا جائے گا کیونکہ مگر اگر اس کے پاس منڈنے کے ساتھ وہ حرم سے حد
ہو چکا ہے اور طواف میں جو نقصان ہے وہ تھوڑا سا ہے نہ (دم بخشنے سے اس کی مافی ہو جاتی ہے)۔ اگر اس سے طواف
کا عہد نہ کیا اور اس کی بجائے دم فسخ کر دیا تو سعی کا اعادہ نہ کرنے سے اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا کیونکہ فسخ کرنے سے بعد
طواف ختم قیام نہیں ہوتا بلکہ اس کے نقصان کی تدبیر ہو جاتی ہے پس وہ طواف ایسی ہوگا کہ نہایت اور قبل اعلیٰ رہے ورنہ
کے بعد واقع ہونے کی سعی بھی معتبر ہے۔

(۴) اگر کسی نے عمرہ کا طواف جنابت کی حالت میں کیا اس کے بعد سعی کی بھر طواف کا عہد کر لیا اور سعی کا عہد
نہ کیا تو اس پر دم واجب ہوگا۔

(۵) اگر فاری نے بد وضو و طواف کئے ایک عمرہ کے لئے اور دوسرا قدم کے لئے اس کے بعد دوسری سعی کی ایک عمرہ
کے لئے اور دوسری حج کے لئے اس کو چاہئے کہ عمرہ کا طواف قربتی کے دن (دسویں ذی الحجہ) سے پہلے ہی کرے ورنہ اگر اس نے
مکرمہ تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا کیونکہ اس نے وقت کے اندر یکساں کی ملائی کر دی ہے اور اگر اس نے اس کو نہیں ٹھہرا

سے باہر ہو گیا ورنہ اس کا عہد واجب ہوگا ورنہ اس کا عہد واجب ہوگا ورنہ اس کا عہد واجب ہوگا۔

یا نیک کہ قربانی کے دن (دسویں ذی الحجہ) کی صبح صادق طوع ہو گئی نواب قارت کے لئے طواف عمرہ کے پٹانے کا وقت ختم ہو گیا اس سے اس پر طواف عمرہ بلا وضو کرے کی وجہ سے دم لازم ہو گا اور وہ قربانی کے دنوں میں طواف زیارت میں رمل کا اعادہ کرے وہ مستحب یہ ہے کہ وہ حج کی سعی طواف رات کے بعد پٹانے تاکہ رمل سعی کی اراستگی طواف کاس کے ساتھ مائل ہو جائے اور اگر اس نے رمل سعی کو نہ پڑایا تو حدیث اصغر کے ساتھ یعنی نے وضو طواف کرے کی صورت میں اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا کیونکہ وہ سعی معتبر طواف کے بعد واقع ہوئی ہے اس سے کہ حدیث اصغر طواف کو اعتبار کے قابل ہونے سے نہیں روکتا۔ (مگر چونکہ اس نے طواف قدوم بلا وضو کیا تھا اس سے اس کے سر حکر کے بدلے بعد فطرہ یعنی نصف صاع گندم صدقہ کرنا ہوگا سلسلہ) اور طواف عمرہ حساب یا حیض کی حالت میں کرنے کی صورت میں اگر اس نے سعی کا اعادہ نہ کیا تو اس پر ترک سعی کی وجہ سے دم واجب ہوگا سلسلہ (کیونکہ اس صورت میں اس کو سعی کا لوٹنا واجب ہے سلسلہ) خلاصہ یہ ہے کہ فقہا کا یہ کہنا کہ عمرہ کا طواف حدیث کی حالت میں کرنے والا اس طواف کا اعادہ کرے یہ حکم اس وقت ہے جبکہ وہ فارغ نہ ہو لیکن اگر وہ فارغ ہو (تو دسویں ذی الحجہ سے پہلے ہے اس طواف کا اعادہ کرے اگر اعادہ نہ کیا) و قربانی کے دن (دسویں ذی الحجہ) کی فجر طوع ہو گئی نواب اس کا اعادہ نہیں کر سکا سلسلہ اور اس کی پوری تفصیل بک الوترق میں ہے شہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے کہا کہ اس پر طواف تہجد (قدوم) کا اعادہ نہیں ہے اس سے کہ وہ سنت ہے البتہ اس کا اعادہ افضل ہے سلسلہ

بدلت یا کپڑے پہنچا ست یا شہ عورت غیر کے ساتھ طواف کرنے کا حکم (۱) اگر فرض طواف یعنی طواف زیارت طواف عمرہ واجب طواف مشرطواف

صدر و طواف مذہب اعلیٰ طواف مشرطواف قدوم طواف بحیث طواف بطور اس حالت میں کیا کہ اس کے کپڑے یا بدن پر مقدار دسیم سے زائد کا سب لگی ہوئی ہے نوٹ سے ترک کی وجہ مذکورہ جو بدن اور اس کی چار سے غصق رکھتی ہے وہ اس پر دم یا صدقہ دیکھو جب نہیں ہے وہ کفر فحشاء قوس ہے وہ خطہ بروایت کے موافق ہے اس لئے کہ کپڑے اور بدن کا نجاست سے پاک ہونا طواف کے واجب میں سے ہیں اس میں ملاں کے ترک کرنے سے کچھ واجب نہیں ہوگا لیکن یہاں اگر نیا اور گناہ ہے اور بعض نے کہا کہ اس میں تمام ہاتھوں میں دم واجب ہے سوائے اس صورت کے جبکہ عورت ٹھکانے کی مہر رکھ کر پاک ہو اور باقی نیا پاک ہو تو اس صورت میں اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا سلسلہ اور یہ جو بعض سچوں میں مذکور ہے کہ تمام بدن پر سیاہ ہونے کی صورت میں دم واجب ہوگا و نیز یہاں کوئی اصل نہیں رواں دواں علم ہے (۲) سر عورت و رقد رت ہوئے ہوئے میمنہ صفا اور اٹا طواف نہ کر یعنی اس طرح نہ چدا کہ بیاں کندھا بیت شد

سہب کی طرف ہونے کے لئے وہاں کندھا بیت اللہ سر ہب کی طرف ہو یہ امور طواف کے واجب میں سے ہیں سلسلہ اس اگر کسی نے سر عورت میں قدر کھدا ہونے کی صورت میں طواف کب جس قدر سے نماز نہ ہو تو اس پر و ردہ عورتہ جو نہائی

حصہ ہے تو اس کا وہ طواف کافی ہو جائے گا اور اس پر دم واجب ہوگا احسان سے طواف کا اعدادہ رکب ہو اور اگر وہ طواف بھی ہو
 تو اس پر صدقہ واجب ہوگا سب سے سوا اگر کسی نے سوا پر دم واجب نہیں کیا تو اس کے بل گھسٹ کر یا کسی کے پیچھے بڑھ کر طواف کیا یا گنا
 طواف کیا اگر عمرہ کی وجہ سے نسا کیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے اور باعذر کیا تو اس پر اس کا اعدادہ واجب ہے اگر اس نے
 عہدہ نہ کیا تو طواف تیرہ اور طواف عمرہ میں سے مرد واجب ہوگا اور طواف صدر میں صدقہ واجب ہوگا سب سے عظیم
 کے باہر سے طواف کرنا بھی واجب ہے طواف میں سے ہے سب سے عظیم طواف تیرہ یا طواف عمرہ (عظیم کو چھوڑ کر) عظیم
 کے اندر سے گزر کر کیا تو اس سے طواف کا عہدہ کرے یعنی سے سرے سے طواف کرے، صرف عظیم کے باہر سے اس قدر
 حصہ کا اعدادہ کرے یہی صورت افضل ہے اگر اس نے عہدہ نہ کیا اور سے اہل وغیرہ کی طرف ٹوٹ گیا تو اس پر دم واجب
 ہوگا کیونکہ اس نے طواف کا جو بھائی حصہ اس حصہ طواف رکب کر دیا ہے اس نے نہ عظیم سب سے بڑھ کر طواف کا جو بھائی حصہ سے
 اور طواف واجب یعنی طواف صدر وغیرہ میں حصہ تو رکب کرنے سے صدقہ واجب ہوگا کیونکہ اس کے اہل حصہ کے رکب کرنے سے صدقہ
 واجب ہوتا ہے در صدقہ واجب ہونے میں واجب واقعی طواف میں کوں فرق نہیں ہے کیونکہ عظیم کے باہر سے طواف کرنا ہر قسم
 کے طواف میں واجب ہے سب سے اہل واجب کی تفصیل واجب طواف میں ملاحظہ فرمائیں، موقوف

طواف کیلئے دو کیلئے قاعدے (۱) اگر وہ (۲) واجب یا نفل (سب و نظرون) طواف اسے طواف رکب کہ جس سے طواف میں
 حصہ، دم آتا ہے تو اس پر جزا یعنی دم یا صدقہ واجب ہوگا اور اگر اس نے اس طواف کا عہدہ

کر لیا تو اس سے تمام صورتوں میں بالافادہ حرام قطع ہو جائے گی سوائے ایک صورت کے اور وہ ہے کہ اگر کسی نے طواف تیرہ رکب
 جناس کی وجہ سے کیا اور پھر اس کو عہدہ یا مہذبہ کی وجہ سے یا مہذبہ یا مہذبہ اس پر دم واجب ہوگا اور جب تک وہ
 مکہ مکرمہ میں موجود ہے اس کے لئے صوف کا عہدہ کرنا حرام ہے اس سے کہ بعض کی تلافی میں اس کی جنس سے کرنا
 وہ ہے اور اگر طواف کا عہدہ کے بغیر اسے اہل وغیرہ کی طرف ٹوٹ گیا تو اس کو یہ ہے کہ یا عہدہ کے لئے وہیں مکہ مکرمہ سے
 اس کی جزا بھیجے یعنی بعض صورتوں میں وہیں ہے، جب سے بعض صورتوں میں جزا بھیجی جائے گی اس سے اس سے افضل ہے سب سے

۲۰ جن صورتوں میں پورے طواف میں دم واجب ہو جائے ان میں طواف کے ایک حصہ میں بھی دم واجب ہوگا کیونکہ
 کہ حصہ کل کا قائم مقام ہو جائے اور اس کے اہل حصہ میں جب سے بدلہ ہونے کی وجہ سے صدقہ واجب ہوگا سب سے عہدہ کے
 طواف کے کہ اس سے نہ وہیں دووں کا ایک حکم ہے یعنی طواف عمرہ میں ضرورت میں دم واجب ہوگا سب سے گناہ و سب سے عظیم
 دو گناہ طواف ترک کرنا اگر کسی نے طواف کا دو گناہ ترک کر دیا یعنی دم مختار میں اس کو دو ایسی باتوں پر کچھ جزا واجب
 یہ دو گناہ اس سے ساقط نہیں ہوگا، اس پر دم واجب ہے کہ وہ اس کو گناہ ترک کرے تو کسی جگہ اور کسی وقت بھی دکرے اگر وہ

کئی سال درخت کے بعد داکرے حتی کہ موت سے پہلے تک کسی بھی وقت، اگر سکا ہے لیکن بلا عذر ناجائز کرنا گناہ ہے اور ساتھ ہی
بغیر کسے ہیں کئی خطرات ہیں اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے **فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ** (سورہ بقرہ ۱۹۷)

۱۔ اگر کسی نے صفا و مروہ کے دریاں پوری سعی یا اس کے اکثر حصہ بلا عذر ترک کر دیئے تو
سعی میں وجب ترک کرنا

ترک واجب کی وجہ سے اس پر دم واجب ہوگا اور احناف کے نزدیک اس کا حج پورا ہو جائیگا
اس لئے کہ ان کے نزدیک سعی حج کے واجبات میں سے ہے پس اس کے بلا عذر ترک کرنے سے دم واجب ہونا ہے حج کا سہر
نہیں ہونا، قصہ چور ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس کا حج صحیح ہوگا لیکن ناقص ہوگا اور اس کی مد فی دم ادا کرنے سے موحائے گی
حرم کسی عذر کی وجہ سے سعی ترک کی ہو مثلاً لہجہ یا حج یا بہت پر یا میں مواورہ اس کو اٹھا کر سعی کرانے والا کوئی۔ ہو و سعی ترک
کرے، اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا جیسا کہ عام و احباب کو عذر کے ساتھ ترک کرے پر کچھ واجب نہیں ہوتا مثلاً اور سعی کا اکثر
حصہ ترک کرنا کل سعی کے ترک کرنے کی مانند ہے مثلاً میں سعی کا اگر حصہ بلا عذر ترک کرنے سے بھی دم واجب ہوگا کیونکہ جس کے
اکل میں دم واجب ہوا ہے، اس کے کسر میں بھی دم واجب ہوتا ہے مثلاً

۲۔ اگر کسی نے سعی کا جس حصہ میں تک دو یا تین حصے چھوڑ دیئے تو اس پر ہر حصہ کے بدلے صدقہ واجب ہے یعنی وہ ہر
حصہ کے بدلے ایک مسکین کو نصف صاع گندم، اس کی قیمت دے لیکن اگر سب مروہ ضرورتوں کے عذر سے نہ ہو تو سعی قیمت دے سکے
بزرگ ہو جائے تو اس کو واجب رہے کہ دم ادا کرے یا کل صدقہ میں سے کچھ خریدے اور بعض کے نزدیک یہ ہے کہ نصف صاع گندم دے

۳۔ جس طرح بلا عذر سعی ترک کرنے سے دم واجب ہوا ہے، اسی طرح بلا عذر سواہر بھی سعی کرنے سے بھی دم واجب ہونا
اگر عذر کے ساتھ سواہر سعی کرے تو کچھ واجب نہیں ہوتا مثلاً، میں گری نے کل۔ اکثر سعی بلا عذر سواہر ہو کر یا کسی کی بیٹھ پر
چڑھ کر کی تو اس پر دم واجب ہونا ہے س سے کہ اگر عذر ہو تو پیدل سعی کرنا واجب ہے ورنہ عذر ترک واجب سے دم
واجب ہوتا ہے و اگر پیدل کرے سعی کا اعادہ کر لیا تو اس سے دم ساقط ہو جائے گا اگرچہ اس نے طواف موحائے و رجوع کر لئے
کے بعد اس سعی کا اعادہ کیا ہو کیونکہ سعی کی دہائی کے لئے کوئی تخری و فسخ محسوس نہیں ہے، البتہ شرط ہے کہ طواف کے بعد مو
و مصروف مذکورہ میں پہنچائی جاتی ہے و اسی طرح اگر وہ اپنے وطن و سرحد تک و پھر نہ ملے تو اس نے پیدل
چل کر سعی کا اعادہ کرنا سبھی سے دم ساقط ہو جائے گا لیکن اب اس کو با حرم، ترہ کرنا چاہئے مثلاً (اب اگر وہ
عمرہ کا حرم پر ہر کرنا ہے تو پہلے عمرہ کا طواف وغیرہ فعل عمرہ داکرے سے کے بعد بھی طواف کرے اور اس میں بدل بھی
کرے اس کے بعد پیدل چل کر سعی کا اعادہ کرے، موقوف، و اگر کسی عذر کی وجہ سے سواری پر یا کسی کی بیٹھ پر چڑھ کر سعی
کی تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے جیسا کہ اگر عذر کی وجہ سے سعی بالکل نہ کرے تو کچھ واجب نہیں ہوتا مثلاً مریدہ تفصیل
آگے آتی ہے، مؤلف)

۱۔ اگر کسی نے سعی کو چھوڑ دیا تو اگر وہ عذر سے نہ ہو تو اس سے دم واجب ہے و اگر عذر سے ہو تو اس سے دم واجب نہیں ہے

۲۔ اگر کسی نے سعی کو چھوڑ دیا تو اگر وہ عذر سے نہ ہو تو اس سے دم واجب ہے و اگر عذر سے ہو تو اس سے دم واجب نہیں ہے

(۴) اگر سچی کا اصل حصہ بلا غدر و سوار ہو کر کیا کسی سے اٹھا کر کر یا تو ہر جگہ کے دست و پاء سے لے کر (۵) اور اگر طواف سے پہلے سچی کی کوئی مختصر نہیں ہوگی بلکہ کا معدوم (۶) ہونے کے برابر ہوگی (کیونکہ سچی کا طواف کے بعد ہونا سچی کے وجہ سے ہے جس کے بغیر یہ ہو چکا ہے مؤلف) پس اگر اس کا اعادہ کیا تو بلا غدر و سوار ہو کر (۷) اگر کسی نے (۸) غدر سچی کو ترک کر دیا اور اپنے وطن و ایسے گنہگار یعنی حدود و مقامات سے باہر چلا گیا پھر اس نے نیک مکرہ و ایسے آنے کا ارادہ کیا تو اس کو ضرور حرم میں داخل ہونے کے لئے نپا حرم باہر دھنچا ہے پس اگر وہ عمرہ کا حرم باہر دھک لٹا ہے تو پہلے عمرہ کے افعال ادا کرے اس کے بعد (منروکہ) سچی کرے اور اگر گنہگار کا حرم باہر دھک لٹا ہے تو پہلے طواف قدوم کرے اس کے بعد (منروکہ) سچی کرے جب وہ سچی کا اعادہ کرے گا تو اس سے دم ساقط ہو جائے گا اور دم محمدیہ کنہ ادا حاصل نہیں کیا ہے کہ میرے نزدیک اس کے نیک مکرہ و ایسے آنے سے دم (کا ہانا) یا اس کی قیمت بھجوانا زیادہ مستحب ہے کیونکہ اس میں قدر کیسے نفع ہو گا سچی ترک کرنے سے اس کے حج میں بہت نقص نہیں آتا ہے (یعنی اس کا از دم سے ہو سکتا ہے) پس وہ اس کو ادا کرے

دے۔ اگر کسی عند کی وجہ سے سنی ترک کی متا وہ بجا اپنی جیا بہت پر نامرض ہے اور اس کو ٹھاکر سعی کرنے و اس کوئی نہیں ہے
لو اس پر کچھ جب نہیں ہے اور ہی حکم عمر کی سی کا ہے ۵۰ اگر کسی عند کی وجہ سے سنی ترک کی حد اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ گیا
یعنی حدود مہیات سے باہر چلا گیا پھر اس کا اندر ذائل ہوگا اور وہ دس سال تک گزرے گا تو اس کو واجب بنی سعی کا حکم نہ چاہئے
کہونکہ سعی کا کوئی آخری وقت معین نہیں ہے (یعنی ہمارے عمر میں کا وقت ہے) در کسی نے اس کے ساتھ موت کی تصریح نہیں کی ہے
اور اس کو اس حیض دہلی غور نہ پرفیس نہیں کہ جائے گا جو (طواف صدقہ کے بغیر) مکہ کو سے روانہ ہوگئی حتیٰ کہ سرد و میقات سے بھی
باہر چلی گئی اس کے بعد وہ حیض سے پاک ہوگئی پھر مکہ معظمہ وائیں آگئی تو اب اس شرط افہام صدر و منصب ہیں چونکہ یہ کہ حیض دی
غور سے طواف صدقہ کا قطع موت حد یہ صرف سے تاب نہ ہونے کی بنا پر ہے یہ طواف صدقہ ضرور ہونا مکہ مکرمہ سے و دارع
ہوئے کی وجہ سے ہے ماسک راجح میں سے ہوئے کی وجہ سے نہیں ہے لکن سعی کے لئے یہ مطلق طور پر واجب ہے ۔

[illegible]

اور صدقہ پر حکم کیا یا یہی صلہ سے شروع کر کے دیکھ کر کے ورنہ باقی کو چھوڑ دیا اس کے بعد باقی چھوڑ دیا سے شروع کر کے سنی کو صفا پر حکم کیا تو سنی کے اکثر حصہ میں ترتیب ترک کرنے کی وجہ سے اس پر دم واجب ہوگا جیسا کہ پیری یا اکثر سنی عذر نہ ہونے کی صورت میں پیدل نہ کرنے کی وجہ سے دم واجب ہوتا ہے اور اگر سنی کے چار حصہ کے ورنہ باقی ترک کر دیتے پھر باقی چھوڑ دیا سے شروع کر کے دیکھ کر سنی کو صفا پر حکم کیا تو سنی کے اس حصہ میں ترتیب ترک کرنے کی وجہ سے ہر چار حصہ کے بدلے صدقہ واجب ہوگا جیسا کہ عذر نہ ہونے کی صورت میں اس سنی کو عید نہ کرنے کی وجہ سے صدقہ واجب ہوتا ہے ورنہ سنی۔

(۹) اگر صفا و مردہ پر عقیقہ کر کیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے لیکن اس کا ترک کرنا مکروہ ہے کیونکہ اگر صفا و مردہ پر عقیقہ کرنا کی جگہ موتوں میں پر عقیقہ کرنا مستحب ہے۔

(۱۰) اگر صفا اور مردہ کے درمیان سنی کی وراثت مردہ کی حد تک ہیں مگر باقی سنی کے اور مردہ کے درمیان ایک سنی فاضلہ سنی ہے جس میں سے صفا کی حد وراثت گما اور اسی طرح سبوں چاروں میں کیا تو اس کی سنی جو جائے گی اور اس پر اقل حصہ ترک کرنے کی وجہ سے دم واجب ہوگا ورنہ سنی اسی طرح ذکر کیا ہے اور طاهر ہے کہ اس پر ہر چار کی وراثت ترک کر کے مردہ واجب ہوگا جیسا کہ سنی اقل حصہ کے ترک کرنے پر صدقہ واجب ہوتا ہے ورنہ سنی اقل حصہ کے ترک کرنے پر بھی دم واجب ہو سکتا ہے طوافِ عمرہ کے سلسلہ

(۱۱) اگر سنی کو ایامِ قربانی سے متوجہ کیا تو وہ کئی جیسے بلکہ کئی سال تک متوجہ کر دیا تو اس پر کچھ جز واجب نہیں ہے بلکہ اس کے لئے مکروہ ہے عمرہ کی سنی کا بھی عہد ہے۔

(۱۲) اگر حج کا طواف یعنی طوافِ زیارت کرے کے بعد عورت سے جماع کیا اس کے بعد سنی کی بوجہ سے فقہاء کے نزدیک اس کی یہ بعد میں کی ہوئی سنی جائز کافی ہے کیونکہ وہ سرکس مندرجہ اور طوافِ زیارت کرنے کے بعد حرام سے پوری طرح باہر ہو چکا ہے ورنہ امامت بھی اس میں اختلاف ہے۔

کر سورج ۶۰۰۰ ہونے سے پہلے یا اس سے فوراً بعد نہ کچھ حصہ وقوف کرنے سے قبل عورت کی حدود سے باہر نکل گیا تو اس پر دم واجب ہوگا۔ اگرچہ وہ دنٹ یا رستہ پر ہوا اور دنٹ اس کو لیکر مغرب سے پہلے حدودِ عورت سے نکل گیا ہو یا اس کا دنٹ بھاگ گیا ہو ورنہ اس کو پکڑنے کے لئے اس کا بھیج دیتے ہوئے مغرب سے پہلے حدودِ عرفات سے نکل گیا ہو۔ پس خواہ وہ ایسے اخصب سے عرفات سے باہر نکلا ہو یا اس کا دنٹ بھاگ جائے کی وجہ سے حکم ہو ورنہ اس کوئی فرق نہیں ہے۔

وقف عقیقہ میں جب ترک کرنا

۵۸۔ اگر وہ اگر وہ مغرب کے بعد ہوئے۔ ۵۹۔ پس صحیح یہ ہے کہ واپس لوٹنے سے مطلق طور پر دم واجب تھا ہوا ہے گا جوہ مغرب سے پہلے لوٹائے یا مغرب کے بعد لوٹے نہ ۶۰۔ من سے غروب سے قبل ردائے اور کچھ غروب سے پہلے یا بعد میں عرفات پر

وایں حالت کی تفصیل ووقوف غرض کے بیان میں گزر چکی ہے وہاں یہ حصہ فرمائیں گے

(۱) اگر دوسویں ذی الحجہ کی فجر (صبح) میں ووقوف عرفہ بن عذر ترک کیا تو اس پر دم واجب ہوگا کیونکہ ووقوف مزدلفہ واجب ہے اگر کسی عذر مثلاً بیماری یا صنف کی وجہ سے ترک کیا یا عورت یا کمزور آدمی نے منی کے رستہ میں ہجوم کے خوف کی وجہ سے ترک کر دیا تو اس پر کچھ وجہ نہیں ہے سوائے

وقوف مزدلفہ تکین میں گزر چکا ہے کہ ووقوف مزدلفہ کا وقت دسویں ذی الحجہ کی صبح کے طلوع سے شروع ہو کر آدھے صبح ہوئے سے پہلے تک ہے پس اس وقت کے بعد وہ کسی ووقوف میں ترک کرنا اس کو ترک کرنے کی مانند ہے سوائے

(۲) اگر مرد یا عورت یا کمزور آدمی یعنی اس کا کہ جس پر ووقوف کے عذر وہ کسی ووقوف پر تو اس پر ووقوف نہیں ہے کیونکہ یہ ووقوف نہیں گزرنا سب سے زیادہ ضروری عذر ہے اس کا ترک نہ کرنا سوائے

۳۔ اگر ووقوف مزدلفہ حصار کی وجہ سے فوج ہو جائے تو اس پر دم واجب ہے سوائے اس کے کہ عذر مدوں کی طرف سے اسے اندر لے کر دے اور جب کوئی داخل نہیں ہے سوائے اس کی تفصیل احصاء کے بیان میں مذکور ہے

(۴) اگر حج یا عمرہ میں واجب ہوئے ہیں تو اس میں سے کوئی دم مثلاً دم قرن یا دم مع یا دم بدر یا دم وجر یا دم سے باہر فرما کر اس سے وہ دم ساقط نہیں ہوگا اور اس کو دومر دم عذر دم میں حج یا عمرہ ہوگا

(۵) اگر قرن یا مع یا دم قرن یا مع یا دم قرنی کے بعد قرنی کے بعد قرنی کا و امام صاحب کے نزدیک اس پر دم واجب ہوگا کیونکہ اس کا یہ قرانی میں ذبح کرنا یا مصلحہ سے ترک کرنا واجب ہے جس کے نزدیک سنت ہے

(۶) اگر حرام سے باہر ہوئے سے باہر قرنی میں حدود حرم سے باہر چلے تو اگر مرد یا عورت یا کمزور آدمی یا بوجہ و امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک جن کو اس کی معصیت ہوگئی ہو تو وہ سے

اس پر دم واجب ہوگا کیونکہ اس کے نزدیک جن کے سے حدود حرم معین ہوگئے ہیں جو کہ می وغیرہ کوٹ میں سے گریز سے

حق کو منی میں حق کرنا سنت ہے اور وہ شخص حدود حرم سے باہر چلے کرے سے حرم سے چلاں ہوئے گا تو وہ صرف حج کا حرم ہو یا صرف عمرہ کا یا دونوں کا سو اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا و اگر حج کے

احرام کی حالت میں یا عذر قرنی کے بعد حدود حرم سے باہر چلے وغیرہ میں جا کر سر منڈیا تو امام ابو یوسف کے نزدیک اس پر دو دم واجب ہوں گے ایک دم معصیت جگہ یعنی حدود حرم سے باہر سر منڈانے کی وجہ سے اور دو دم باہر قرنی سے اجتناب کرنے کی

وجہ سے واجب ہوگا خواہ مفرد حج کا حرم ہو یا قرآن یا مع کا سو اور امام محمد کے نزدیک اس پر صرف ایک دم ذبح کرنا واجب ہے (۷) واجب ہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا نہ اس میں غسل ہے نہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے

۸۔ اگر مرد یا عورت یا کمزور آدمی یا بوجہ و امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک جن کو اس کی معصیت ہوگئی ہو تو وہ سے

حسن یا فساد نہیں کرے، بلکہ یا تم قربانی میں حدود حرم میں داخل نہ کرنا یا قصر کرنا تو ہمارے سب فقہائے فہم میں اس پر کچھ وجہ نہیں ہوگا اور اگر یا تم قربانی کے بعد حدود حرم میں داخل نہ کرنا یا قصر کرنا تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر مام قربانی سے ناخیر کی وجہ سے ایک دم واجب ہوگا ورنہ جس کے سر پر ایک اپ تم قربانی سے ماحرک وجہ سے اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا۔

مئی حجرات میں واجب ترک کرنا

(۱) رزہ ہالی کے دنوں میں سے کسی دن کی ساری رمی چھوڑ دی اتنی قربانی کے بدلے دس (دسویں ذی الحجہ) کی حجرہ عقبہ کی ساتوں سکریں با باقی دنوں میں سے کسی دن کی ایکس کٹریاں چھوڑ دی یا سردی کی اکثر کٹریاں یعنی قربانی کے پہلے دن کی حجرہ عقبہ کی چار سو زیادہ کٹریاں یا باقی دنوں میں سے کسی دن کی گیارہ یا زیادہ کٹریاں چھوڑ دیں تو یہ مباح اس پر دم واجب ہے مگر اس سے کہ سردی کی رمی حج کا ایک اور فعل پوری عبادت ہے اگرچہ وہ قربانی کے پہلے دن کی رمی ہو اور ہر روز کی اکثر رمی کرنا کل رمی کے قائل مقام ہے پس حجرہ عقبہ کی کل رمی یا اس کا اکثر حصہ یعنی چار کٹریاں قربانی کے پہلے دن ترک کر دیں یا باقی دنوں میں سے کسی دن تینوں جمروں کی تیس کٹریاں یا ان کا اکثر حصہ یعنی گیارہ کٹریاں ترک کر دیں تو اس پر دم واجب ہوگا۔ پہلے دن کی حجرہ عقبہ کی رمی اس دن کا پورا معین عمل ہے جیسا کہ مانی دنوں میں گیارہ یا زیادہ دی گھر کو بینوں جمروں کی رمی اور معین عمل ہے مگر اس پر دم واجب ہے علاوہ باقی دنوں میں حجرہ عقبہ کی رمی ترک کی تو صرف وہ جب ہوگا تو نکات دنوں میں۔ کھ رمی کا اکثر حصہ بخلاف پہلے دن کے کہ اس روز حجرہ عقبہ کی رمی پوری رمی ہے۔

(۲) رمی کا کرنا اس وقت واجب ہوتا ہے جب رمی کے آخری دن جو رمی کا جو تھا دریا م شرقی کا آخری دن سے بھی تیرہ دی الحجہ کا سورج غروب ہو جائے اس سے کہ رمی اپنی دنوں میں کرتا بخلاف ہے اور جب پہلے دن باقی دن میں رمی کا عذر ملے ہے پس ان دنوں میں رمی کرنا واجب ہے اور پہلے مہرہ وقف سے ماحرک کی وجہ سے امام ابوحنیفہ کے نزدیک دم واجب ہوگا صاحبین کا اس میں خلاف ہے۔ مگر اس پر اگر کھ رمی کر دے تو پہلے دن تک ماحرک کر دیا تو یہ ابوحنیفہ کے نزدیک اس کو دوسرے دن فضا کرے اور آخر کی وجہ سے دم بھی ادا کرے اور صاحبین کے نزدیک صرف فضا واجب ہوگا دم وغیرہ کچھ واجب نہیں ہوگا اور اگر اس دن کے بعد نے دلی رب تک ماحرک کر لیا تو یہ مباح اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا۔ مگر اس سے معلوم ہو کہ امام صاحب کے نزدیک دم واجب ہونے کے سے ترک نہ کوئی فیہ میں ہے بلکہ ماحرک سے بھی دم واجب ہوتا ہے خواہ ایک دن کی رمی کو لگے دن تک ماحرک کرے یا کل دنوں کی رمی آخری دن تک ماحرک کرے۔ بعد اس دن کے بعد نے دلی رب تک ماحرک کرے تو اس سے اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا جیسا کہ رمی کے بار میں گھر چکا ہے۔ مگر اگر دو دن فضا کیا اور اس کے بعد کسی دن فضا کیا حتیٰ کہ رمی کے تمام دن گزر گئے ورنہ مشرق کے آخری دن یعنی رمی کے چوتھے دن کا سورج غروب ہوگا تو رمی ترک کرنے کی وجہ سے مباح اس پر دم واجب ہوگا۔ مگر اس سے کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک درم کی رمی کا دم

سے سعد بن دوس ومار سے ماز وعبہ شرح الصراط سے ماز وعبہ رحمہ اللہ سے شہد۔ وفتح وحرر وعلیٰ مطلقاً۔

معین ہے (یعنی ہر روز کی رمی دوسرے روز کی صبح صادق طلوع ہونے سے پہلے کرنا واجب ہے) اور صاحبین کے نزدیک اس کا وقت معین نہیں ہے بلکہ اگر ایک دن کی رمی دوسرے دن تک مؤخر کر دی تو مام صاحب کے نزدیک اس پر اس رمی کی قضاء و رد م واجب ہوگا اور صاحبین کے نزدیک صرف رمی کی قضاء واجب ہوگی و کچھ وجہ نہیں ہوگا کیونکہ ان کے نزدیک رمی کا وقت تمام بام رمی ہیں لیکن جب رمی کے عام دن گزر جائیں گے تو صاحبین کے نزدیک بھی ترک رمی کی وجہ سے دم واجب ہوگا یہی اکثر علما کا قول ہے اور شافعی کے نزدیک یہی صریح ہے

۳ اگر رمی کا اصل حصہ ترک کر دیا یعنی پہلے دن (دسویں ذی الحجہ) کو ایک یا دو یا تین کنکریاں چھوڑ دیں و باقی دنوں میں سے کسی ایک دن کی یا دو دن کی یا تین دنوں میں سے ہر ایک دن کی دس یا اس سے کم کنکریاں چھوڑ دیں یا دسویں ذی الحجہ کے علاوہ باقی دنوں میں تینوں جمروں میں سے کسی ایک جمروں کی کل کنکریاں چھوڑ دیں (خوہ حمۃ نصف ہی کی چھوڑی ہوں) تو اس پر کنکری کے یہ حصہ دینا واجب ہے کیونکہ پہلے دن کے علاوہ باقی دنوں میں تینوں جمروں کو کنکریاں دینا اس دن کی پوری عبادت ہے، و مگر کہ حصہ کل رمی کا اقل حصہ ہے اس سے صدقہ کافی ہے پس اس پر کنکری کے بدلے نصف صرع مذم یا ایک صرع کھجور یا خود دینا واجب ہے لیکن اگر سب صدقہ مل کر دم کے بدلے ہو جائے تو کچھ کم کر دے جیسا کہ پہلے کئی دفعہ بیان ہو چکا ہے اور اگر رمی کا اقل حصہ اگلے دن تک مؤخر کر دیا تو مام بوضیفہ کے نزدیک اس پر اس کی قضاء و رد شرعی وجہ سے صرفہ واجب ہوگا، صاحبین کے نزدیک صرف قضاء واجب ہوگی و کچھ وجہ نہیں ہوگا سوائے اس کے کہ رمی کے ترک کرنے پر دم یا صدقہ کا بلا اتفاق واجب ہو یا اس وقت ہے جبکہ منہ و رمی کو رمی کے آخری یعنی چوتھے دن کا سورج غروب ہونے سے پہلے سے فصا نہ کرے لیکن اگر پہلے دن کی رمی دوسرے یا تیسرے دن یا دوسرے دن کی رمی تیسرے دن قضاء کر لی تو اجماع ابوحنیفہ کے قول پر ہے کہ دم یا صدقہ واجب ہوگا صاحبین کے قول پر واجب نہیں ہوگا کیونکہ اس کے نزدیک فسک کی تاخیر و عدم سے کچھ واجب نہیں ہوا سوائے

(۴) و اگر کسی نے ایک دن تینوں جمروں کی یا دو دن یا تینوں دن کی رمی ترک کر دی تو اس پر ایک ہی دم واجب ہوگا کیونکہ جس مسجد میں جیسا کہ صلی (مسنڈ نے) میں حکم ہے وہ یعنی جیسا کہ اگر عام بدن کے یا ایک مجلس میں مندا ہے تو ایک ہی دم واجب ہوگا کیونکہ نخی و جنس کی وجہ سے جب بیت متحد ہے پس اسی طرح تمام دنوں کی رمی ترک کرے سے بھی ایک ہی دم واجب ہوگا سوائے اس طرح اگر احرام کی حالت میں ایک عضو کو خوشبو لگائی یا عام اعضا کو لگائی یا ایک مسجد یا کثیر بیت یا بیت سے سے ہوئے کپڑے پہنے ان سب صورتوں میں ایک ہی دم واجب ہوا ہے اسی طرح رمی میں بھی ایک ہی دم واجب ہوگا

(۵) رمی کے چوتھے دن یعنی ایام تشریق کے آخری دن ۱۳ رزی اجماع کی رمی اس وقت واجب ہوتی ہے جبکہ وہ تیرہویں تاریخ کی صبح صادق طلوع ہونے سے پہلے پہلے منی سے نکلے پس اگر اس روز کی صبح صادق طلوع ہونے سے پہلے

صحیح اس بات پر مقرر ہے کہ اگر عید الفطر کا کھانا نہ کھایا جائے تو عید الفطر کا کھانا نہ کھایا جائے

یعنی سے یا گنواں اس پر اس وقت تک رمی واجب نہیں ہوگی اگر جب اس وقت تک رمی واجب نہیں ہوئی تو اس کا ترک کرنا بھی ثابت نہیں ہوگا
اس لئے اس پر کچھ جزا بھی واجب نہیں ہوگی مثلاً (ترک رمی کے کچھ مسائل رمی کے جہاں میں بھی گدے چکے ہیں وہاں ملہ خطہ فرمائی ہوئی)

رمی ذبح و تعلق میں اور ان تینوں
اور طواف زیارت میں ترتیب ترک کرنا
(۱) جاننا چاہئے کہ رمی کو جس پر مقدم کرنا واجب ہے خواہ حج افراد ہو یا قرآن یا
امتاع ہو ورمی کو ذبح پر ورمی کو جس پر مقدم کرنا قرآن اور امتاع دینے کے لئے
واجب ہے اور اگر مفرد حج یا قرآن یا امتاع دے دے رمی اور جس کرے سے پہلے

طواف زیارت کر لیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے اور اسی طرح گزرتے سے پہلے طواف زیارت کرنا بھی واجب نہیں ہے
مگر یہ ہے اور ہاں یہ ہے کہ طواف زیارت کے لئے رمی و ذبح و صوم میں سے کسی کے بعد ترتیب سے ہونا واجب
نہیں ہے بلکہ تینوں کا ترتیب سے ہونا یعنی پہلے رمی پھر ذبح پھر صوم واجب ہے لیکن مفرد حج والے برسرک واجب
نہیں ہے اس لئے اس پر صوم رمی اور تعلق میں ترتیب واجب ہے مثلاً۔ پس مفرد حج والے پر رمی سے پہلے صوم کرنے سے
دم واجب ہونا ہے اس کے علاوہ اور کسی چیز میں ترتیب ترک نہ ہونے سے کچھ واجب نہیں ہونا مثلاً پس اگر مفرد حج والے نے
رمی سے پہلے سرمد یا اناہام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ترتیب ترک کرے کی وجہ سے ایک دم واجب ہوگا اور اگر قرآن یا امتاع
والے نے رمی یا ذبح سے پہلے سرمد یا اناہام ابوحنیفہ کے نزدیک دو دم واجب ہوں گے ایک دم قرآن
یا امتاع کے لئے جو دم شکر ہے ہی مذہب ہے اور ایک دم تہنیر کی وجہ سے یعنی ذبح سے پہلے صوم کرنا احرام سے باہر ہو جانے اور
سرمد جو کہ واجب ہے کے ترک کرے کی وجہ سے واجب ہوگا۔ اور صاحبین کے نزدیک اس پر صرف ایک دم قرن ماضی سے
واجب ہوگا اور تاخیر کی وجہ سے کچھ واجب نہ ہوگا اس لئے کہ تاخیر کی وجہ سے امام صاحب کے نزدیک دم واجب ہونا ہے
صاحبین کے نزدیک واجب نہیں ہونا اور بعض فقہانے کہا ہے کہ اس پر بالاجملہ ایک اور دم احرام کی حالت میں ونب
سے پہلے صوم کرنے کی جہالت سرزد ہونے سے واجب ہوگا کیونکہ خلق تسبیح کے بعد کرنا واجب ہے اس سے پہلے صوم نہیں
صاحب ہدایہ اسی طرف گیا ہے اتفاقاً نے کہا ہے کہ صاحب ہدایہ سے اس پر کچھ واقع ہوئی ہے کہ اس نے سارے دووں دم
جناس کے لئے قرار دیتے ہیں اور باب اقرن میں ایک کو دم شکر اور دوسرے کو دم جہالت قرار دیا ہے ۱۵۰۔ صاحب فتح القدیر
نے اس کو سہو قلم کہا ہے بھر لائق میں ہے کہ میرے نزدیک یہ صاحب ہدایہ کی کجی ہے اور نہ سہو قلم ہے کیونکہ اس مسئلہ میں
خلاف ہے میں صاحب ہدایہ کی عبارت بعض کے قوس پر مبنی ہے کہ ان کے نزدیک خلق کو اس کے وقت سے پہلے کرنے میں
دم بالاجملہ واجب ہونا ہے جیسا کہ معراج اردبیل وغیرہ میں اس کی صراحت موجود ہے اور اس پر دم قرآن بھی بالاجملہ
واجب ہے ورنہ میرے دم کا واجب ہونا مختلف قیہ ہے پس اس مقام پر صاحب ہدایہ نے اس (وجوب کے) قول کو اختیار کیا ہے
اور باب الناسک کے مندرجہ بالا علی قاری رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ جس نے صاحب ہدایہ کو غلطی پر کہا ہے اس نے اس روایت کے

لئے مستند عن رمی مکتب سنی پر یہ سہو

ہیں اگرچہ بعض پرندے سمندری یا وغیرہ میں پائے جاتے ہیں مگر ہمیں شک ہے (آئی ہے)

(۲) جاننا چاہئے کہ حرام کی حالت میں خشکی کے جانور کا شکار کرنا حرام ہے (اور اس سے اس پر حرام ہوگی ورنہ حرام کی

حساب میں درپائی جانور کا شکار کرنا جائز ہے، اور اس سے اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا اگرچہ حدود حرام کے اندر ہو) اللہ تعالیٰ کا تبارک و

تعالیٰ لکھنا صَدَقَ الْكَلِمُ وَطَعَمَهُ مِمَّا عَالَكَمُ وَيَسْتَأْذِنُ وَخَيْرٌ عَلَيْكُمْ صَبْرٌ أَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ رَسُولٌ مِمَّنْ يَمْدَحُ

(ترجمہ) صحت، حرام کی حالت میں جو جانور پائے دینی جانور کا شکار کرنا اور اس کو کھانا اہل کر دیا گیا ہے یہ مبارک لئے اور سب مسافروں

کے لئے رہائی کا سبب ہے اور خشکی کے جانور کا شکار کرنا حرام کر دیا گیا ہے) لکن میں محرم کے لئے خشکی کا شکار کرنا یا اس کو ایذا پہنچانا

جائز نہیں ہے خواہ اس جانور کا گوشت کھانا اہل ہو یا اہل نہ ہو سوائے اس جانور کے جو ایذا پہنچانے میں غالب طور پر ابتدا

کرنا ہو سکے۔ بعض علمائے کہا ہے کہ حرام کی حالت میں شکار کرنا کبیرہ گناہ ہے لکن

(۳) خشکی کے شکار سے مرد بہرہ جات ہے جو تھیں ٹانگوں یا بانوؤں سے اپنے آپ کو کھینچے جاتے ہیں روکنا ہوا اور وہ

پیدائش کے اعتبار سے لوگوں سے مانوس نہ ہو بلکہ ان سے بھاگتا، ڈرتا، یا اختیار کرتا ہو، پیدائش کے بعد لختی ہونے والی

وحش یا انسانیت کا اعتبار نہیں ہے لہذا یا تو ہرن شکار میں شمار ہوگا اور وحشی اونٹ اور بکری شکار میں شمار نہیں ہوگی کیونکہ

ان کا یہ وصف عارضی ہے پس پالتو ہرن، ہاتھی اور کبوتر وغیرہ جو پائے اندر پرندے شکار میں اور وحشی اونٹ، گائے اور

بکری وغیرہ شکار نہیں ہیں، البتہ جس مکرئی کی ماں ہرنی ہو اور باپ بکرا ہو وہ شکار ہے ورنہ بکری کا باپ مرن اہل ماں

مکرئی ہو وہ شکار نہیں ہے لکن بعض جانور ایسے پائے جاتے ہیں جو بعض ملکوں میں وحشی ہوتے ہیں دوسرے ملکوں

میں وہ مانوس (پالتو) ہوتے ہیں مثلاً کھینسا (مرد گردن موٹ) ملک سوڈان میں وحشی جانور ہے ورنہ ان کے مردک مانوس

(پالتو) جانوروں میں شمار نہیں ہوتا لکن اور ہر ہے کہ جب تک کوئی سوڈانی اپنے ملک میں حرام کی حالت میں ہوا اس کو بھی

کا شکار کرنا حرام ہے واللہ تعالیٰ اعلم لکن

(۴) پس ہر وحشی جانور خشکی کا شکار ہے خواہ اس کا گوشت کھانا اہل ہو یا حرام ہو اور خواہ وہ زندہ ہو یا مردہ نہ ہو

اگرچہ خنزیر (سویا) یا سبب یا ہاتھی ہو اور شکاری پرندے مثلاً باز اور شیر بھی خشکی کے شکار میں داخل ہیں، لکن فوائسفی سے جس کو

شارع علی الصلوۃ والسلام نے مستثنیٰ کر دیا ہے اور وحشت، داخل شکار ہونے سے مستثنیٰ ہیں لکن ان سب کی تفصیل کے لیے دیکھئے (مؤلف)

(۱) خشکی کا شکار محرم پر مطلقاً حرام ہے خواہ وہ اہل ہو یا حرام ہو اور حرام

میں اور اہل (غیر محرم) کے لئے حدود حرام میں حرام و ممنوع ہے اگرچہ وہ

جانور یا سبب ہو جس کا گوشت کھانا حرام ہے مثلاً خنزیر لیکن حرام جانور

کو صاحب شریعت علیہ صلوۃ والسلام نے مستثنیٰ کر دیا ہے ان کو مارنا جائز ہے لکن

سے منع و کفر ہے لکن ہر ہے لکن شارع اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کفر سے منع ہے لکن شارع اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

شہنشاہ دہلی و سارہ مستطاع و جوش وغیرہ ماضیہ لایہ و خیرہ۔

ممكن ہیں بھانوس جانور کو قتل کرنے سے رکھ کر واجب نہیں ہوگی اور اگر اس جانور نے حملہ کرنے میں اہل اسلام کی اس کے ساتھ وجود
 اس کو مار دیا تو اتفاق اس پر حرام واجب ہوگی سہ۔ یہ حکم دیندے ہی کے ساتھ مخصوص ہیں ہے (جیسا کہ بعض کتابوں میں ہے)
 اس سے کہ عید پر وہ کے حملہ کرنے کی صورت میں اس کے قتل کر دینے سے رکھ کر واجب نہیں ہوگی (جیسا کہ دوسرا بیان ہوا) لیکن اس میں
 یہ قدر لگائی جانی چاہئے کہ حکم اس پر اس کے متعلق ہے جس کا گوشت کھانا حرام نہیں ہے اور جس جانور کا گوشت کھانا حرام
 ہے اس کے لئے حکم نہیں ہے) اس لئے کہ اگر کوئی وغیرہ میں سے کسی کو کسی حادثے کسی جویم شخص پر حملہ کیا اور اس شخص سے اس
 وٹ کو قتل کر دیا تو اس شخص کو اس وٹ کی پوری قیمت واجب ہوگی کیونکہ دیندے کے بارے میں صاحب حق یعنی سارے مال کی جانب سے
 اجازت حاصل ہے اور وٹ کے مارنے میں اس کے مالک کی جانب سے اجازت حاصل نہیں ہے سہ۔ اگر وہ حملہ کرنے والا جانور انسان
 شکار ہے جس کا گوشت کھانا حلال ہے مثلاً بیل گائے یا بارہ سنگا وغیرہ اور وہ کسی کا مملوک ہے یا صرف حرام واجب ہوگی اور اگر کسی
 مملوک ہے تو مالک کو اس کی پوری قیمت لائی جائے گی اور اگر کسی حرام واجب ہوگی اور اگر وہ جانور شکار نہیں ہے اور اس جانور سے
 جس کا گوشت کھانا حرام ہے مثلاً اونٹ وغیرہ اور وہ کسی کا مملوک ہے تو مالک کو اس کی پوری قیمت دلائی جائے گی جیسا کہ بھی پہلے
 اگر حرام کسی سے زیادہ ہو تو اس پر حرام و غیرہ کچھ حرام نہیں ہوگی سہ جس جانور کا حرام یا حرام میں بارہا حرام ہے
 دیکھ کر حرام واجب نہیں ہونی چاہئے۔ و جس غیر حرام کی بعض آگے آتی ہے وہ خواہ حرام کرے۔ اس میں اس کے مطلقاً حرام نہیں ہونے کے
 آ، اگر کسی دیندے یا اسے شکار نے جس کا گوشت کھانا حلال نہیں ہے کسی حرام پر حرام
 و جانور جن کو حرام احرام یا
 حرام میں مانے رکھتا ہے جب نہیں ہوتا
 اس نے اس کو قتل کر دیا تو اس پر حرام واجب نہیں ہوگی سہ جبکہ اگر بعض میں یاں و حکم کو
 (۳) اگر کوئی جانور حلال جانور بھی وٹ کر دیا تو اس کے لئے اس شخص سے قیمت لگائی جائے گی، مگر اگر وہ کوئی حرام جانور
 ہو تو حرام واجب نہیں ہوگا۔ حرام میں حرام و حرام میں حرام کرنا جائز ہے اس لئے کہ یہ جانور شکار نہیں ہے کیونکہ وہ حرام و حرام میں
 اس پر حرام واجب نہیں ہے۔ وہ ہے جو بالعموم قتل کر دیا نہیں ہے اور نادیکہ جانوروں میں حرام واجب نہیں ہے اس لئے کہ اس کے
 غنہ سے اس میں اپنے مالکوں کے ساتھ اس میں ہونے کی وجہ سے وہ شکار نہیں ہے (اور اس کا ذکر کرنا حرام ہے) اور جو سطح
 اڑنے والی ہے یہ شکار ہے اس کے مار ڈالنے سے حرام واجب ہوگی سہ

(۳) جس سبب سے جانور کو سارے عند صلوٰۃ والسلام سے شکار ہونے سے مستثنیٰ کر دیا ہے ان کے مار ڈالنے سے مطلقاً حرام واجب
 نہیں ہوگی نہ قتل نہ حرام ان کو اس میں بارہا حرام میں اور بارہا حرام واجب ہوگا۔ حرام واجب کے لئے یہی حکم ہے اور وہ اس کو
 حرام واجب نہیں ہے اور کٹ کٹ کر کھانے کو اس سے مردہ کو اس سے حرام واجب نہیں ہے (یا پاک غذا کھانا یا پاک دھارک دھارک)

سہ۔ اگر کوئی جانور حلال جانور بھی وٹ کر دیا تو اس کے لئے اس شخص سے قیمت لگائی جائے گی، مگر اگر وہ کوئی حرام جانور
 ہو تو حرام واجب نہیں ہوگا۔ حرام میں حرام و حرام میں حرام کرنا جائز ہے اس لئے کہ یہ جانور شکار نہیں ہے کیونکہ وہ حرام و حرام میں

درہ دینی یعنی قصد و اختیار یا جان (شرط نہیں ہے) ہر کوئی غیر محرم سوا شکار پرست گیا اور اس کو مار دیا تو اس پر جزا واجب ہوگی اور شکار کے قتل کا سبب بننے میں تعدی (قصد و خیال کا باجا ضروری) (یعنی شرط) ہے، اس اگر وہ شخص اس کے قتل کا سبب بننے میں تعدی (زیادتی) کرنے والے ہو تو اس کی قیمت کا ضامن ہوگا ورنہ نہیں، چنانچہ اگر کسی نے شکار کے لئے جال لگا کر شکار کا ہوا تو اس میں پھنس کر مر گیا یا شکار کے لئے گڑھا کھودا اور کوئی شکار اس گڑھے میں گر کر مر گیا تو اس پر ضمان واجب ہوگا کیونکہ وہ سبب بننے میں تعدی (زیادتی) کرنے والا ہے لیکن اگر کسی نے اپنے لئے خیمہ نصب کیا اور شکار کا ہوا تو اس میں پھنس کر مر گیا تو وہ قاتل کرنے یا روٹی پکانے کے لئے گڑھا کھودا کسی اسے جانور کے لئے جس کو ہرانا محرم کے لئے مباح ہے مباح نہیں کرنے کے لئے گڑھا کھودا (یا جال لگا) اور شکار کا ہوا تو اس میں گر کر پھنس کر مر گیا تو اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہے سہ اور اسی طرح اگر اپنے لئے کسی مباح جانور کی طرف چھوڑا اور اس نے ایسا جانور پکڑ لیا جس کا شکار کرنا محرم کے لئے منع و حرام ہے یا کسی نے زمین چل میں شکار کی طرف پناہ چھوڑ دی اور وہ شخص حلال تھا تو حرام کی جانب میں نہیں تھا پس اس لئے کہ اسے حدود حرام میں داخل ہو کر شکار کو قتل کر دیا تو اس شخص پر کچھ جزا واجب نہیں ہوگی کیونکہ وہ سبب میں تعدی (زیادتی) کرنے والا نہیں ہے خلاف اس کے کہ کسی شخص نے حدود حرام میں جیسے پر پھنسا دیا اور وہ سر میں جیسے کھودا و حدود حرام میں مار لگا تو اس پر جزا واجب ہوگی کیونکہ یہ پر پھنسا اس کے لئے فعل سے قتل ہوا ہے درہ دینی پرست قتل کرنے میں تعدی (زیادتی) شرط نہیں ہے حتیٰ کہ اگر کسی محرم نے کسی شکار پر پھنسا دیا اور وہ ترس جانور کو مار کر ہلاک کر دیا تو اس سے یا ہر کوئی دوسرے شکار کو ہلاک کر دیا تو وہ شخص دونوں کی قیمت کا ضامن ہوگا اور اسی طرح اگر کسی شکار کو ہر بار پر وہ جانور یا وہ ترس اس جانور کو لگے کے بعد انڈے یا جوزے (بکے) ہر جا کر اور شکار وہ لڑایا جانور کو قتل کر دیا تو اس پر دونوں کا ضمان واجب ہوگا کیونکہ وہ سبب میں تعدی (زیادتی) کرنے والا ہے لیکن اگر کسی نے ایک جانور کو ہلاک کر دیا اور وہ زندہ بند کر دیا تو اس میں کوئی تعدی نہیں ہے کیونکہ وہ اس کے لئے نہ قتل کرنے میں تعدی (زیادتی) کرنے والا ہے نہ اس کی جراثیم میں کی جراثیم نہیں ہوگی کیونکہ جس جانور نے اس کو زندہ بند کر لیا اس امر کی وجہ سے اس پر تعدی کی موت کا سبب بنے اور وہ شخص درہ داری بند کرنے کی وجہ سے اس کا سبب بنا تھا۔ ملاحظہ فرمائیے کہ یہ قول میں پر محمول ہوگا کہ اس میں اس گھر میں اس پر پھنسا کے موجود ہوئے کا حکم ہے کیونکہ اس کا حکم ہونے کی صورت میں وہ لوگ تعدی (زیادتی) کرنے والے ہوں گے اور گراں کو اس میں کا حکم نہ ہوں گے کچھ جزا واجب نہیں ہوگی کیونکہ اس صورت میں وہ لوگ اس شکار کی موت کا سبب بننے میں امتداد میں سبب بننے کی شرط میں پائی گئی تھی

(۳) اگر غیر محرم کسی چوہہ پر پھنسا دیا تو اس کو بھیجے سے ہلاک کر دیا جائے تو اس سے کچھ جزا واجب نہیں ہوگی کیونکہ اس شکار میں چوہہ کی حد تک باندھوں سے کاٹے یا دم کی حرکت رہنے یا اس کی مدد یا مشابہت میں گھولنے کی وجہ سے ہلاک ہوگا تو وہ شخص اس جانور کا

(۵) دامت کرنے دے ٹھم پر دلت ویر سارہ و عمرہ سے جزا واجب ہوئے کے لئے چھ شرطیں ہیں اگرچہ وہ شخص مطلق طور پر گنہگار ہوگا خواہ اس پر جزا واجب ہو یا نہ ہو سہا، یہی شرط ہے کہ شکار کو قتل کرے دامت و شریو کے متصل جو یعنی اس کا قتل اس کی وجہ سے واقع ہو جس پر جزا واجب نہ ہوگی اور اگر اس کے بتائے کے متصل مدلول مجرم نے شکار کو قتل کر دیا تو سنانے والے ویر کرنے والے دونوں پر پوری پوری جزا واجب ہوگی دوسری شرط ہے کہ دالت اور اشارہ کرنے والا مجرم شخص مجرم مدلول کے شکار کو قتل کرنے تک اپنے احرام کی حالت میں باقی رہے جس پر گناہ والا شخص دامت یا اشارہ کرنے کے بعد حرام سے باہر ہو گیا اس کے بعد مدلول نے اس تک شکار کو قتل کیا تو سنانے والے پر جزا واجب نہ ہوگی بلکہ سنانے کی وجہ سے گنہگار ہوگا کیونکہ اب یہ صرف اعصبت رنگہ میں سے ہے دوسری شرط یہ ہے کہ شکار کرنے والے مجرم نے شکار کو اس کی بنائی ہوئی جگہ سے بھاگنے سے پہلے پکڑا ہو جس پر اس جگہ ہاگھ آیا بلکہ جانوروں پر اس سے چڑیا اس کے بعد دوسری جگہ اس کی دالت کے معبر ویر سے اس کو قتل کیا تو سنانے والے پر جزا واجب نہ ہوگی بلکہ اس کی وجہ سے گنہگار ہوگا۔ تیسری شرط یہ ہے کہ شکار کرنے والے کو اس کے بتائے سے پہلے عائب شکار کی جگہ کا علم نہ ہو ورنہ حاضر شکار اس کو نظر رہے جو حیوان کے گراس کے سنانے یا اشارہ کرنے سے پہلے شکار کرنے والے کو جس شکار کی جگہ کا علم تھا مادہ شکار کو دیکھ رہا تو بتائے یا اشارہ کرنے والے مجرم پر سنانے یا اشارہ کرنے کی وجہ سے کوئی جزا لازم نہ ہوگی گوئی کہ اس کا سنانا یا اشارہ براہ راست ہو یا نہ ہو اس کا یہ فعل مکرر ہوئے اور گروہ پہلے سے اس شکار کو سنانے یا اشارہ کرنے والے اس کو دیکھ رہا تھا ورنہ اب اس کے دالت کرے سے اس کو معلوم ہو یا دیکھا اور اس کو قتل کرنا اس پر جزا واجب ہوگی یا نہ ہو یہ شرط ہے کہ شکار کرنے والا شخص دالت کرے والے کی دامت کی تصدیق کرے تصدیق کے لئے یہ کہ ضروری نہیں کہ اس دالت میں سچا ہے بلکہ تصدیق سے مراد یہ ہے کہ اس کی تذبذب نہ کرے اس اگر شکار کرتے ہوئے سنانے والے مجرم کی تذبذب کی اور دوسرے مجرم کی تصدیق کر کے شکار کو مارا تو پہلے مجرم (حسن یا قصد یا ہے) پر جزا واجب نہیں ہوگی بلکہ دوسرے سنانے والے مجرم پر جزا واجب ہوگی اور اگر پہلے سنانے والے کی تصدیق کی نہ تھی بلکہ شبہ تھا کسی مجرم شخص نے اس کو شکار کی خبر دی بلکہ اس کو وہ شکار دیکھا یا نہ دیکھا دوسرے مجرم نے اسی شکار کی خبر دی پس اس نے اس شکار کو قتل کیا ورنہ قتل کر دیا تو سنانے والے دونوں سمجھوں پر بھی شکار کرنے والے کی طرح پوری پوری جزا واجب ہوگی اور اگر پہلے سنانے والے کی تذبذب کی تو اس پہلے سنانے والے پر جزا واجب نہ ہوگی (حسن یا قصد یا ہے) اور اس نے پہلے سنانے والے کی تصدیق نہیں کی اور دوسرے مجرم کے سنانے پر خود ہی اس کو قتل کر دیا ورنہ قتل کر دیا تو سنانے والے پر جزا واجب ہوگی سنانے والے پر جزا واجب نہ ہوگی جیسا کہ یہ بات ظاہر ہے۔ چھٹی شرط یہ ہے کہ سنانے والا شخص احرام کی حالت میں ہو اگرچہ شکار کرنے والا شخص عدل ہو اگر سنانے والا شخص عدل ہو یا نہ ہو حرام میں تو اس پر بھی جزا واجب نہ ہوگی بلکہ اگر کسی حلال شخص نے کسی مجرم اس کو حرام کے شکار پر دالت کی ماضی شخص نے کسی مجرم کو حرام کے شکار پر دالت کی تو دالت کو سنانے والے پر

تجدد و حب میں ہوگا سکون و فعل، اس کے لئے مکروہ ہے سہ اور اس مسئلہ کی نظیر یہ ہے کہ اگر کسی حرام دے شخص نے شکار کر لیا اور اس کے پاس کمان یا کوئی
سلاح ہے جس سے وہ اس کو مار سکتا ہے سکون اس کو یہ معلوم نہیں کہ وہ کمان غیر کس جگہ رکھے یا پھر اس کو کسی حرام دے شخص نے اس کی چھری یا گولیاں بنا دی
ہیں اس نے اس کو یہ اور اس کے لئے شکار قتل کر یا اگر وہ اس بتائی ہوئی چھری یا گولیاں کے علاوہ کوئی اور ایسی چیز حاصل کر سکتا تھا جس سے شکار کر سکتا
ہوتا ہے دے شخص پر جزا واجب نہیں ہوگی اور اگر وہ اس کے ہوا اور کوئی ایسی چیز حاصل نہیں کر سکتا تو بدلے دے شخص پر جزا واجب نہیں ہوگی۔

(۳) اور اگر کسی صلاح سے ضرر و جرح میں کسی حرام دے شخص کو شکار کا امر کہ اس کو نہ دے تو اس صلاح شخص پر مستحضر کرنا لازم ہے یہی تو
کی معتبر شرط برائمت اور سندہ ایسا کہ نہ پر عزم وغیرہ کے ساتھ ہو کر لازم ہے ورنہ اس پر کوئی جزا واجب نہیں ہوگی لیکن اگر کسی حرام دے نے
شکار کو قتل کرنے کی کسی حرام دے یا حلال شخص کی مدد کی تو اس معاون کو محرم رمضان واجب ہوگا۔

شکار کو زخمی کرنا یا اس کا کوئی عضو ضائع کرنا۔
(۱) اگر کسی قحط نے شکار کو زخمی کر دیا اور وہ شکار اس زخم سے مر نہیں تو زخمی ہونے سے پہلے
کی قیمت میں زخمی ہونے کے بعد جو کی آئے گی اس پر اس قدر قیمت کا ضمان واجب ہوگا
مثلاً اگر صحیح سام جانور کی قیمت دو روپے تھی اور زخمی ہونے کے بعد ڈیڑھ سو روپے ہو گئی
تو کھانے نقصان کے دینے ہوں گے۔

(۲) اور اگر وہ شکار اس زخم کی وجہ سے مر گیا تو اس پر اس کی پوری قیمت واجب ہوگی اگرچہ
اس کے بعد میں مر ہو۔

(۳) اگر شکار کو زخمی کر دیا پھر وہ زخمی شکار غائب ہو گیا یا شکار کرنے والا اس کو زخمی کر کے چلا گیا اس کے بعد اس نے اس
شکار کو مرایا یا پالا اور کھنا چاہے کہ اگر وہ اس زخم کی وجہ سے مرے تو اس پر پوری قیمت واجب ہوگی اور اگر یہ معلوم ہو کہ اس
زخم کی وجہ سے نہیں مرے بلکہ کسی دوسرے سبب سے مرے تو اس پر اسی قدر قیمت واجب ہوگی جتنی کہ زخمی ہونے کی وجہ سے
کمی و رقیع ہوگی اور اگر اس کے مرنے جسے کا کچھ نہ نہیں چلا یعنی یہ معلوم نہ ہو سکا کہ زخم کی وجہ سے مرے یا کسی دوسرے وجہ سے
میتا پوری قیمت دے کرے۔

(۴) اور اگر وہ اس زخم سے مر نہیں بلکہ اس کا زخم بھر کر اچھا ہو گیا اور اس زخم کا کچھ اثر باقی نہیں رہا تو پھر نہیں ہے کہ
اس سے جزا ساقط نہیں ہوگی یعنی زخم کی وجہ سے حیضہ و نقصان طاری ہو گا وہ دینا ہو گا کیونکہ جزا شکار کا کوئی جزو و منف ہونے
کی وجہ سے واجب ہوتی ہے اور زخم کے مرنے سے یہ ظاہر نہیں ہوا کہ اس کا کوئی حصہ ضائع نہیں ہوا اختلاف آدمی کے کہ حسب
اُنسی نے اس کو زخمی کر دیا پھر اس کا زخم بھر گیا اور اس زخم کا کوئی نشان باقی نہیں رہا تو اس شخص پر کوئی ضمان نہیں ہوگا کیونکہ
وہ ضمان عیب دہ کرنے کی وجہ سے واجب ہوتا ہے اور وہ عیب دور ہو چکا ہے۔ اور محض میں اس کے خلاف ہے
اس میں کہ ہے کہ اگر وہ زخم سے اچھا ہو گیا اور زخم کا کوئی نشان باقی نہیں رہا تو اس شخص پر کچھ ضمان نہیں ہے اس سے کہ
ضمان کا سبب زل ہو چکا ہے اس ضمان بھی زل ہو جائے گا جیسا کہ مہو کہ شکار میں ہے اھ و ریلہ قوس طائر قوی ہے
اس کے اثر قوس سے قوس کو قوی کہا ہے اور باب المتاسک میں دوسرے قوس کو اھیا کہا ہے اور نیز اتفاق میں اسی کو قوی کہا ہے
اور قوی چندہ عامہ کہی) اس سے کہ اعتبار کہ ہے (موتہ) اور اگر اس زخم کے نشان باقی رہ گئے تو وہ اس کی قیمت میں

نقصان کی بجائے من ہوگا۔

(۴) اور اگر وہ یہ نہیں جانتا کہ وہ مرگیا ہے یا زندہ ہے، یہ وہ یہ نہیں جانتا کہ وہ جانور سے مست ہو گیا ہے یا نرست نہیں ہو تو

اسمعان یہ ہے کہ احتیاط اس پر پوری ہمت و جہد ہوگی لیکن میاس کے مطابق رہ صرف مقصد کا احساس ہوگا۔

(۵) اگر سکار کو زخمی کر دیا اور شکار کے مرنے سے پہلے اس کا بخارہ موت منتی پوری قیمت اور کڑی اس کے بعد وہ فوراً مرگے تو

بہاد کیا ہو کفارہ اس کی طرف سے کافی ہے اس سے کہ اگر جاس نے وہ کفارہ واجب ہونے سے پہلے ادا کیا ہے لیکن کفارہ واجب

ہونے کا سبب یا اس کے بعد داکیا ہے اور سیارۂ چاند نے اس کے

(۶) زخمی کو ایک مستقل جہایت ہے پس اگر کسی محرم نے کسی شکار کو زخمی کر دیا اور اس کا گھارہ دیدیا یعنی اس کے زخم کی حر،

اد کر دی اس کے بعد اس کا مور کو قتل کر دیا تو دوسرا کھڑا رہا اور کہے یعنی اس پر دوسری قرآن کی واجب ہوگی اس لئے کہ یہ رجب تیسری

اگر س نے حجم کی جزا مانیں گی مٹی یہاں تک کہ اس کو قس کر دیا تو بھر رائق میں ہے کہ اس بر قس کر کے جزا کے ساتھ ہے جمی کرے

کے نقصان کی جزا بھی لازم ہوگی۔ اس لیے اللہ پر ہیں کہ اگر کسی محرم نے تکار کو نہ غمی کر دیا اور ابھی اس کا کھانا اور دہن نہیں کیا۔

ہر ایک کے اس کو قتل کر دیں۔ اس پر ایک ہی کفارہ یہی کفارہ قتل ہے۔ قتل بھی ہر مذہم ہو گا، اور نہ مذہم کی وجہ سے جو نقص دینا لازم ہو گا۔

دوسرے سوختے گاشے وہ سی طرح بولتے ہیں کہا ہے کہ اس صورت میں میں پڑھی کوئے کا وہ سے کچھ واجب ہیں ہوگا

اس نے کہ جب اس کو رحم کا کفرہ ادا کرنے سے پہلے قتل کر دیا تو یہ اس سے یکساں دفعہ میں سرپوش کیا ہے اور عالم نے یہی حکم

میں نے یہ سچے سچے پکارا کہ میں نے جس قدر قیمت کم کر دی تھی اس کو چھوڑ کر اپنی قیمت اصل پر و جب ہوئی اسی اس میں صرف یہ سچا

کے فس کی جبر و اجب ہوں (مجموع سالم کے فس کی پہلیں) کو ملے زحمی کر کے مفصل کا صان میں یہ ایک دفعہ واجب ہو چکا ہے

پس وہ دوبارہ داخل ہوگا، اس کا حصہ دونوں جائیدادوں کا ایک دوسرے میں داخل ہونا ہے اور ان کے بارے میں ایک

یہی جہت ہے جسنا کہ میں اہم نے بزرگ کا سرعہ رسم ہوئے جس نے اسے اس میں پہنچا دیا اور اسے اس کے ساتھ لے کر

فوائد زینہ زینہ کے لیے وہ ایک خاص طرح کا جوتہ بنایا گیا ہے جس کا رنگ سیاہ ہے اور اس کے اندر ایک خاص طرح کا لکڑی کا ٹکڑا لگا ہوا ہے جس سے اس جوتے کو زیادہ مضبوطی ملتی ہے اور اس کے اندر ایک خاص طرح کا لکڑی کا ٹکڑا لگا ہوا ہے جس سے اس جوتے کو زیادہ مضبوطی ملتی ہے

جرائم مجرموں کا شکار کی قیمت واجب کر کے معذور مساکین کو رخصت ہے جو محکمہ فقہانہ و واجب نہیں رکھ سکتے۔

کی حزامیہ وسلم حالت کی قیمت واجب کی ہے امداد و نون صورتیہ کا انجام ایک ہی ہے یہ غور کر جائے

(۷) گمشدہ کارے جاو کو رنجی کیا یا اس کے تریاں اکھاڑ دے یا اس کا کوئی عصا کاٹ دیا اور وہ جاو مر جائے یا جیت بھٹا

ہوا وہ دنیا ہوگا یعنی صحیح و سالم کی قیمت اور نہ محض ہونے کے بعد کی قیمت کا خوف نہ ہوگا وہ دنیا ہوگا، جب تک اس وقت ہے حکم

اس جانور کی خبر تو ہی کے قصہ سے لے کر ہو سکتی ہے۔ اگر اس کو شکار کرنا مقصود نہیں ہے بلکہ اس جانور کی خبر تو ہی مقصود ہے مثلاً

سے یہ ہے کہ وہ ایک اور دفعہ سے لے کر دیکھو کہ یہ سب کچھ کیا ہے۔

عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله

تو وہ غرض کوئی سے چھڑنے ہوئے باہر سے نکالے ہوئے رہے اور اگر وہ مرد سے عروج وہ وہ نہ ہو
 مہ جائے اور بعد نقصان قیمت ادا کرنے کا حکم اس وقت ہے جس قدر خمی کرنے نہ نہ رکھ دے، کوئی عضو کاٹنے سے وہ عورت سے فدا
 نہ کرتے ہوئے گمائیے آپ کو دشمن سے بچائے اور اس کی پوری قیمت واجب ہوگی (گر مرد نہ ہو) پس اگر ایسی زخمی کا کہ سب
 سے بر سر کار کی تعریف یعنی آپ کو دشمن سے بچاؤ اور لوگوں سے بھاگنا ضروری نہ ہو تو اس کی پوری قیمت واجب ہوگی اور
 اگر مرد زخمی کی کہ ابھی اس پر سرکار کی تعریف صادق آتی ہے تو صرف بعد نقصان قیمت واجب ہوگی پس اگر زخمی نے کسی پر
 کے برکھنا شروع کیا یا اس کا بازو توڑ دیا یا کسی چوبی کی ناگیں کاٹ دیں اور اس کا کہ بہ وہ اثر نہ بھاگ کر یہی عار نہیں
 بچا سکتا تو اس پر سب کی پوری قیمت واجب ہوگی اگرچہ مرد نہ ہو اس سے کہ اس نے اس کے آلاب خفہ کو سب کر کے اس کے
 اس کو ضائع کر دیا پس اس کی پوری جزا واجب ہوگی لہ اور اگر اس کا پوری زخمی نہ کرے کہ اس کو قتل کر دیا
 تو اس پر دوسری جزا واجب ہوگی و اگر پہلی جزا دینے سے پہلے قتل کر دیا تو اس پر دوسری جزا واجب ہوگی لہ اور اگر
 نہ لگوں سے مراد ہیں جنس ہے جو ان دونوں کے قبیل حصہ پر بھی صادق آتی ہے کو نکالیں اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ پوری قیمت
 لازم آنے کے لئے یہ شرط نہیں ہے کہ نام نہ رکھ دے عائن اور سب ناگیں کاٹیں جو میں بلکہ اس قدر نقصان مرد سے کہ جس سے وہ
 اثر کر یا بھاگ کر ایسی جان نہ کی سکے پس سمجھ لیتے تھے۔ ورنہ سب اکبر سے ہے کہ کوئی حد اس شخص حد زجر حرم میں اور مجرم شخص
 مطلق طور پر یعنی حدود حرم میں اس سے باہر اگر کوئی یا فعل کرے جس سے سب اس کا بچنے کی صفت باقی نہ رہے مثلاً اس کا
 ہاتھ پاؤں کاٹ دے یا اس کا بازو توڑ دے تو خواہ وہ عورت سے ہو اس کی پوری قیمت واجب ہوگی کو نکالیں یہ ہدایہ کرنے کے معنی
 میں ہے اور اگر اب نہیں کیا تو صرف جس قدر نقصان ہوگا اسی قیمت واجب ہوگی لہ

(۸) اور اگر پہلے کے زانیہ نکال دے یا زنیہ شکار کے پرکھاڑ دے بھرو دانت یا زنیہ بارہ الگ آئے ویدہ جانور پہلے
 ہی حبس ہو گیا یا شکار کی انکھ پر راجح سے اس کی آنکھ سفید ہوئی بھرا اس کی آنکھ کی سفیدی دور ہوئی تو ایام ابو حنفہ کے
 نزدیک اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا و ایام ابو یوسف کے نزدیک اس پر جو زجر دوزخ وغیرہ کی تکلیف بھی ہے اس کی وجہ سے حد
 واجب ہوگا و اگر وہ زنیہ یا زنیہ بارہ نہیں آئے نہ آنکھ کی سفیدی دور نہیں ہوئی تو انھوں نے اس کی حد واجب ہوئی ہے
 (۹) کسی حائل شخص نے شکار کو صل میں زخمی کیا پھر وہ زخمی شکار حرم میں داخل ہوگا بھرحریم میں زخمی یا حائل شخص نے زخمی
 زخمی یا تو کو دوزخ زخمی کر دیا اور وہ دن دونوں زخمیوں کی وجہ سے مرگتا تو اس پر دوسرے شخص پر زخمی حالت کی قیمت جب ہوگی لہ
 کو نکالیں و زخمی حائل بھی غیر مجرم ہے حدود حرم سے باہر کیا تھا اس لئے اس کی وجہ سے کچھ واجب نہیں ہوگا لہ

(۱۰) کسی نے عمرو کے احرام کی حالت میں شکار کو یا زخمی لگایا جو کہ ہر گز معنی بھاگے یا زنیہ سے عاجز کر دینے کے درجہ کا
 نہیں ہے پھر اس نے عمرو کے احرام کے ساتھ حج کا احرام بھی نہ کیا اس کے بعد پھر اس کا زجر دوزخ زخمی یا زنیہ یا حائل دونوں

قیمت وصول کرے گا اس سے یہ حقوق عبادت پر بھی واجب ہونے میں حقوق قدس پر واجب نہیں ہونے اس سے دل نہ پڑے وغیرہ غیر مکلف ہونے کی وجہ سے اس میں جزو واجب نہیں ہونے سے اس کی قیمت وصول کرنے میں اس کے بایں ضرر و محو وغیرہ (غیر مستعمل ہونے میں کوئی ضرر نہیں ہے) اور ممنوعہ کے حکم میں ہے اور محرم و دل سے کافر کو مستثنیٰ کرنا ہی مری اعتبار سے ہے ورنہ کافر پر کابل میں ہونے جو کہ احرام کے سے شرط ہے اس سے کافر حقیقت میں محرم نہیں ہو سکا اس لئے

(۵) اگر محرم کے کٹے ہوئے شکار کو کسی دوسرے محرم شخص کے جہ زور سے مار ڈالے وہ صرف کٹنے والے جہ زور کو کٹے ہوئے والے سے جہ زور کے مالک یا سوار یا بھیجے سے ہائے وائے با آگے سے کھینچنے والے سے اس کی جزائی رقم وصول نہیں کر سکتا کہ حکم سوار وغیرہ سے جزائی رقم وصول کرے گا نہ ہو لیکن اگر کسی سوار یا بھیجے سے ہائے وائے شخص کے جہ زور کسی سے کٹ کر ہٹ کر دیا اس پر جزا ضرر و واجب ہوگی معراج الدرب میں ہے کہ سی طرح اگر کوئی شخص سوار یا سوار کو بھیجے ہائے سے جہ زور ہٹا دے سوار کو جہ زور سے ہائے وائے یا منہ سے شکار کو مار ڈالے تو اس پر جزا واجب ہوتی ہے سمجھئے

(۶) اگر کسی نے حدوں ہونے کی حالت میں صل کے اندر شکار کر لیا اور پھر احرام باندھا وہ حلال ہوئے کی حالت میں اس شکار کے ساتھ حدود حرم میں داخل ہو کر وہ شکار کر لے وائے کی ملکیت میں رہے گا ورنہ حرم کی حد سے اس کی ملکیت نہیں رکھے گا پھر اگر وہ حقیقتاً اس کے ہاتھ میں ہے تو بالاعتقاد اس کو اس کا چھوڑ دینا واجب ہے لیکن وہ اس حاکم کو اس کی مرضی پر آزاد نہ چھوڑے کیونکہ چوپایہ کو اس کی مرضی پر نہ چھوڑ دینا حرام ہے اس سے کہ مالک کو ضائع کر دینا ہے بلکہ اگر وہ اس کو ملکیت میں باقی رکھ جائے تو وہ اس جانور کو اس طرح سے چھوڑے کہ اس کی ملکیت ضائع ہوئے یعنی اس کو اپنے منہ سے یا کسی حدوں شخص کے پاس نہ رکھ دے نہ بھرے اس رکھ لے جو اس کے ساتھ ہے اور اگر یہ صورتیں میسر نہ ہو سکیں تو ضرور اس کی وجہ سے اس جہ زور کو اس کی مرضی پر نہ چھوڑ دے کیونکہ اس کو اس کے چھوڑ دے کا حکم دیا گیا ہے ورنہ حکم اس وقت ہے کہ حدوں شخص نے حدود صل میں شکار کر لیا ہو اس کے بعد حرم باندھا ہو لیکن اگر وہ شخص اس شکار کو سرحد و حرم میں داخل ہو گیا اور وہ شخص عداوت میں غیر احرام کے ہے تو اب اس پر اس کا چھوڑ دینا ہی واجب ہے اس سے کہ جب وہ شکار حدود حرم میں داخل ہو گیا تو اب حرم کی حرمت کی وجہ سے اس شکار کے رہے نہ ہونا واجب ہے کیونکہ اب وہ حرم کا شکار ہو گیا ہے اس سے وہ امن کا حقدار ہو گیا ہے یہاں اس سے وہ شکار مراد ہے جو حدود حرم میں داخل ہوئے وقت حقیقتاً اس کے ہاتھ میں ہو گیا اور اس کے لئے اس کو صل میں ماننے کے طور پر بھیج دینا ہی نہیں ہے جب کہ جس نے ایسا کہا ہے اس سے کہ جس کے ہاتھ سے کہتے ہیں کہ جب وہ اس شکار کو اپنے ہاتھ میں لے اس وقت وہ حدود حرم میں ہو گا اس سے اس پر بھی اس شکار کو چھوڑنا واجب ہو گا اور غاصب کی طرح اس کے مالک کو اس کی قیمت کا ضمان دے گا کہ شکار کو مطمئن کیا گیا ہے اس پر درہ و تکراری الزام در

لیتے بھرتوں لائی سرحد و غیرہ شکار سے صل سے لے کر مالک کو یہ شرط ہے کہ وہ شکار کو اپنے ہاتھ میں لے کر صل میں لے جائے

غیر مردہ و غیر شکاری پرندہ دونوں کا ایک حکم ہے، اگر کوئی حلال شکار سے حدودِ حرم میں داخل ہوا اور اس کے ساتھ باندھ دیا تو غیرہ کوئی شکاری جانور تھا اس سے اس کو حدودِ حرم میں چھوڑ دے، اس باندھ دینے سے حرم کا گونا یا روئے تو چھوڑنے والے پر کچھ جز و حسب نہ ہوگی کیونکہ اس سے وہ کام کا ہے جو اس پر واجب تھا اور وہ واجب کام اس جانور کو چھوڑ دینا ہے نہ کہ اس کا چھوڑنا شکار کے قصد کی نیت سے نہ پرندہ سے نہ حرم کے احرام کے لئے چھوڑنا ہو) پس وہ اس کے قتل کا سبب بننے میں تعدی (زیادتی) کرنے والا نہ ہو بلکہ وہ اس کے چھوڑنے پر مامور تھا اس سے وہ اس کا ضمان نہیں دیکھا سکتا، لیکن اگر اس نے بکثرت وغیرہ حرم کے شکار کیا رہے ہی کے لئے چھوڑ دیا تو اس پر اس کی قتل اور حسب و گنا سزا دے اور اس کے چھوڑنے سے وہ اس پر اس کی ملکیت سے نہیں نکلتے گا بلکہ اگر وہ قتل میں جائے تو اس کو احتیاط رہے کہ وہ اس جانور کو پکڑے اور اگر کسی دوسرے شخص نے قتل میں اس جانور کو پکڑ لیا ہے تو چھوڑنے والے کو (احرام سے باہر ہونے کے بعد) قتل میں گناہ اس شخص سے ہے یعنی کا قدر رہے کیونکہ اس نے ضمان ہونے کی حالت میں اس کو پکڑ لیا ہے، اور اس نے اس کو اپنے صاحب سے پس چھوڑ دیا نہ کہ شروع سے اس کا چھوڑنا اس پر لازم کر رہا ہے پس وہ اس کے چھوڑنے پر شرعاً معذور ہے اور یہ باب اس پر دلالت کرتی ہے کہ اگر اس کی قتل و احرام سے باہر ہوئے کی حالت میں چھوڑا ہے یا باہر ہوئی یعنی اب اس کو اس شخص سے لیے کا قدر نہیں ہے جس نے اس کو پکڑ لیا ہے، اگرچہ جانور کو چھوڑنے وقت مدح کر دینے کی وضاحت نہ کی ہو کیونکہ اب محرم نہ ہونے کی وجہ سے وہ اس کے چھوڑنے پر معذور نہیں ہے بلکہ اس کا اس جانور کو چھوڑنا ہی باہر جہت ہے چھوڑنے والے کے چھوڑنے کو چھوڑنا دسات و ملاح کر دینا ہے ورنہ اس طرح اگر کسی دوسرے شخص نے اس کو چھوڑ دیا ہوئے جانور کو حرم میں پکڑ لیا تب بھی چھوڑنے والے کو قتل میں اس سے بے اعتباری ہوتی خاطر ہے اس لئے کہ اگر وہ جانور غیر مملوک ہے تب بھی پکڑنے والا اس کا مالک نہیں ہوتا پس اگر وہ جانور مملوک ہے تو پکڑنے والا باندھ دیا اس کا مالک نہیں ہوگا پس سمجھ لیجئے، بخلاف اس کے کہ اگر حرم کی حالت میں شکار کا جانور پکڑا ہے تو وہ محرم اس شکار کا مالک نہیں ہوگا اس لئے چھوڑ دینے کے بعد اس کو دوسرے پکڑنے والے شخص سے لینے کا اختیار نہیں ہے سزا (مسا کہ اس کا بیان دیکھو جو چکا ہے مؤلف)

(۲) اور اگر کسی حلال شخص نے حدودِ حرم میں قصد پکڑ بھر حرام باندھنا تو مال اتفاق اس کو چھوڑ دینا اس پر واجب ہے جیسا کہ بین ہو چکا ہے، لیکن اگر اس نے اس کو نہ چھوڑا نہ سزا دے تو اس کے ہاتھ میں مر گیا ورنہ شخص محرم، حلال ہے ورنہ جز و حسب تو اس سے اس کی قیمت کا ضمان دینا اگرچہ وہ اس کا مالک ہو گیا ہے اس سے کہ وہ اس کو نہ چھوڑنے والے کو سزا دینے کی وجہ سے احرام مرتب کا مرتکب ہو ہے سزا، اور اگر کسی دوسرے شخص نے اس کے ہاتھ سے چھڑا یا تو چھڑانے والے اس کی قیمت کا ضمان دیکھا پس اس کے ملکی ہاتھ جی بخیرہ گھر میں سے چھڑانے کی صورت میں چھڑنے والا شخص باندھ دیا اس کی قیمت کا ضمان دینا (ان) دیکھا ورنہ اس کے حلفی ہاتھ (جس میں ہاتھ سے چھڑانے کی صورت میں امام، بوضیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس کی قیمت کا ادا کر دے گا ورنہ جس کے نزدیک وہ شخص کچھ، وان نہیں دے گا اور صاحب کا لیں اس میں ہے ورنہ کے قتل کی وجہ سے یہ چھڑے والا

سزا دے ورنہ سزا دے، اور اگر کسی حلال شخص نے حدودِ حرم میں قصد پکڑ بھر حرام باندھنا تو مال اتفاق اس کو چھوڑ دینا اس پر واجب ہے

اس کے تکرار سے اس کے ہاتھ میں نہیں ہے جس کا قرون مجید جو عادت کے برسر تو اس کو بد وضو پکڑا جائے ہے اور ہر پہلے ہے
 شکار کے گھلے میں بندھی ہوئی سی اس کے ہاتھ میں ہو سکتا ہے یعنی اب اس جانور کو چھوڑنا واجب نہیں ہے (مذمت) شکار کا بد فہم میں ما
 بخیرہ میں ہونے کی فہم سے معلوم ہوا کہ اگر اس کے جسم ہاتھ میں ہے تو لا اتفاق اس کا چھوڑنا واجب ہے میں اگر اس نے نہ چھوڑا تو وہ جانور
 اس کے ہاتھ میں ہونا ہوگا اس پر اس کی حر و جب ہوگی اگرچہ اس کا ایک ہو گیا ہو کہ اس نے اس کو روک کر حرام پر حیانت کا ارتکاب
 کیا ہے (جیسا کہ وہ بیان ہو چکا ہے)۔

(۹) کسی حد تک شخص نے حرم کا شکار کیا اور کسی دوسرے شخص نے اس کے ہاتھ میں اس کو قتل کر دیا تو دونوں میں سے
 ہر ایک پر پوری جز و جب ہوگی اور کچھ نہ دے دے اسی جز و ہوں کر سکتا ہے کہ
 (۱۰) اگر کسی محرم نے شکار کا جانور خرید کر اس کو اس کا جنگل وغیرہ میں یعنی اسی جگہ چھوڑ دینا واجب ہے جس وہ جانور
 پناہ دے کر سکے وہ اگر کوئی نہ دے دے تو وہاں چھوڑ دے وہ شخص ضمان سے بری میں ہوگا اس نے کہ وہ جانور نہیں ہے آپ کو چھپا کر
 دشمن سے اس کی سزا میں اس کا چھوڑنا معتبر نہیں ہوگا اور اگر کسی دوسرے شخص نے اس کو پکڑ لیا تو اس کو کسی دوسرے شخص کو
 اس کا کھانا کر دیا ہو کہ اس کی ملکیت میں سب سے ہے

(۱۱) اگر کسی شخص نے حرم کا شکار کیا اور اس کو قتل کر دیا تو اس کو کسی دوسرے شخص نے قتل کر لیا تو پکڑنے والے ہر
 حر و واجب ہوگی اور اگر قتل کر دینے کے بعد اس کو کسی شخص نے قتل نہیں کیا تب بھی پکڑنے والا اس وقت تک ضمان سے بری
 میں ہوگا جس تک یہ معلوم نہ ہو جائے کہ وہ جانور اس کے ساتھ حدود حرم میں پہنچ گیا ہے مثلاً وہ سی طرح اگر کسی محرم نے شکار کیا
 پھر اس کو قید رکھا یہ تک کہ وہ مر گیا تب بھی اس پر اس کی جز و واجب ہوگی اگرچہ اس نے اس کو قتل نہ کیا ہو

(۱۲) اگر کسی محرم نے شکار کو بھگا دیا اور وہ شکار پھیل کر یا شکار کر کے اگر اس کی وجہ سے مر گیا یا اگر گیا
 شکار کو بھگا دینا اور اگر اس شخص کو کسی درمیانے پکڑ لیا یا وہ جانور گم ہو گیا تب بھی اس شخص کو کسی درمیانے پکڑ لیا یا وہ جانور گم ہو گیا تب بھی اس شخص کو
 قتل کر دیا یا زخمی ہو گیا تو بھگانے والا شخص اس کا تاداب رستہ کا درگزر نہ کرے اور وہ جانور اس بھگانے والے کی ذمہ داری میں
 رہے گا اب تک کہ وہ زخم و سکون کی پہلی حالت پر ٹوٹ جائے اس اگر زخم و سکون حاصل ہونے کے بعد وہ جانور مر گیا تو بھگانے
 والے پر کچھ واجب نہیں ہوگا۔

(۱۳) اگر شکار محرم کے بھگانے بغیر خود ہی بھاگ گیا اور پھو کر گئے یا ٹکڑے یا پھیلنے وغیرہ سے اس کی ٹانگ ٹوٹی
 تو محرم پر کچھ واجب نہیں ہوگا۔

(۱۴) اگر کسی محرم نے شکار کو بھگا یا اور اس شکار نے کسی دوسرے شکار کو قتل کر دیا اور وہ شکار خود ہی مر گیا (وہ شخص دونوں
 جانوروں کی قیمت کا ضمان دے گا اور اسی طرح اگر کسی شخص نے شکار کو کسی دوسرے شخص نے اس کے قتل کیا

شکار کو قتل کر دیا تو اس شخص کا ضمان اس کے خراج و غیرہ کا ہے یا اس کے ہاتھ میں اس کا قتل کر دیا تو اس شخص کا ضمان اس کے خراج و غیرہ کا ہے

شکار پر گسیا ورس گئے نے شکار کر شکار کو رہہ توان دونوں میں سے ہر ایک پر اس شکار کا صافان و جب ہوگا، وہی طرح اگر کسی جو سی نے کتا شکار پر چھوڑ دیا اس کے کو کسی چھوڑنے کا بائیں اس کے لئے بھڑک کر شکار کو رہا دیا وں محرم پر خزا و جب ہوگا وں کا گوشت نہیں کھایا جائے گا سہ

شکار کا اندوگت (۱) چونکہ اندوگت شکار پر بندہ کی جمل ہے اور اس میں سے شکار (پر بندہ) پیدا ہوتا ہے اس لئے جب تک اندوگت فاسد ہو جائے، حقیقاً اس کو شکار کے حکم میں رکھا ہے و اس بارے میں حکم حضرت علی و حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم سے مروی ہے اس لئے محرم پر اندوگت کرنے سے حرام واجب ہوگی جس اگر کسی محرم نے شکار یا کسی اور پر بندے کا اندوگت یا دورہ اندوگت نہیں ہو تھا تو اس پر اندوگت کی پوری قیمت واجب ہوگی و اگر وہ اندوگت ہو چکا ہے تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا مطلقاً یعنی وہ وہ گندہ شکار مرع کا ہو یا کسی اور پر بندے کا کیونکہ اندوگت کرنے پر اس کی قرب کی وجہ سے ضرر واجب نہیں ہوتا اگرچہ اس کا چھلکا قیمتی ہو جیسا کہ شکار مرع کا ہڈا بلکہ اس سے واجب ہوا کہ اس سے شکار پیدا ہوگا و فاسد اندوگت میں بھلا جب نہیں رہی اس سے قربانی کے فوں کی تہ نہ ہوگی اسی لئے کہ شکار مرع کا گندہ اندوگت کرنے سے جزا واجب ہوتی ہے اس لئے کہ اس کا چھلکا قیمتی ہو ہے اور شکار مرع کے علاوہ کسی اور پر بندے کا گندہ اندوگت کرنے سے کچھ واجب نہیں ہوتا و قربانی کا فوں اس لئے صحیح نہیں ہے کہ محرم کو اندوگت کے چھلکے کے ذریعے سے منع نہیں کیا گیا بلکہ صرف شکار کے ذریعے سے منع کیا گیا ہے اور منہ اندوگت سے شکار پیدا نہیں ہوتا اور قربانی نے جو کچھ ذکر کیا ہے۔ متافعی جزا کا مذہب ہے سہ

(۲) اگر شکار کا اندوگت ورس میں سے مروی ہو، بھلا نکلا اگر معلوم ہے کہ یہ اندوگت کرنے کی وجہ سے حرام ہے وہ وقت رتہ بچہ کی قیمت واجب ہوگی ورنہ کے بدلے میں کچھ واجب نہیں ہوگا کیونکہ اندوگت کرنے کا ضمان بچہ ہے اور اگر معلوم ہے کہ وہ بچہ اندوگت کرنے سے پہلے ہی مروی ہو تھا تو اندوگت کو چھلکا فوں میں سے کسی کی بھی جزا واجب ہوگی بھلا ضمان میں سے واجب نہیں ہوگا کیونکہ وہ اس کی وجہ سے نہیں مر، ورنہ کے کا ضمان اس سے واجب نہیں ہے کہ اس میں زہر بچہ اندوگت کے کا ضمان نہیں رہی تھی ورنہ سب نہیں مر کہ بچہ اندوگت کرنے کی وجہ سے مر ہے یا اس سے مروی ہو تھا تو اس سے سب کے بچے کی قیمت واجب ہوگی بچہ کی قیمت واجب نہیں ہوگی اس لئے کہ سوخت بچہ کا زہر ہونا معلوم نہیں ہے اور سبب یہ ہے کہ اس پر زہر بچہ کی قیمت واجب ہوگا ورنہ کے وجہ سے کچھ واجب نہیں ہوگا سخاں کی وجہ سے کہ عام عدوت کے طور پر اندوگت سے زہر بچہ نکلتا ہے اور اس کو زہر سے سے نوڑنا اس بچہ کی موت کا سبب ہوتا ہے پس ضمان سخاں کو اختیار کیا گیا اور زہر کی قیمت اس کی جائزگی ہے (۳) اگر کسی محرم نے شکار کا اندوگت کر کے کھانے کے لئے مرغی کے بیجے رکھ دیے، اس سے کچھ سبب نکلا ملک نہ خراب ہوگا وں شخص پر جزا واجب ہوگی اور اگر نہ خراب نہیں ہوا اور اس سے زہر نہ نکلا ورنہ اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا سہ

آدھی آدھی قیمت واجب ہوگی سکہ و یا سی طرح اگر اس شکار کو ایک جمعیت نے ایک ہی ضرب سے قتل کیا ہو تو ہر ایک کی حصہ دہی
مسمک جائے گا سکہ (یعنی جس قدر دہی میں اس کی قیمت کے اسی حصے ہو کر ہر شخص پر ایک ایک حصہ واجب ہوگا) اور اگر ان
دووں حصہ شخصوں میں سے ہر ایک شخص نے اس شکار پر ایک ایک ضرب لگائی تو اگر وہ دونوں ضربیں ایک ساتھ واقع ہوئیں تو ان
دونوں میں سے ہر ایک پر تہی رقم واجب ہوگی جو اس جانور کی صحیح حالت کی قیمت سے اس کے زخم کی وجہ سے کم ہوئی ہے اور اس کے
ساتھ ان دونوں میں سے ہر ایک پر تہی قیمت کی آدھی قیمت بھی واجب ہوگی جو اس جانور کے دونوں حصوں سے زخمی ہونے کی حالت میں
ہوگی سکہ کیونکہ ان دونوں کے اسی دفع کی صورت میں تمام شکار ان دونوں کے فعل سے تلف ہوا ہے پس اس دونوں میں سے
ہر ایک نصف جزا کا ضامن ہوگا سکہ اور اگر وہ دونوں ضربیں ایک ساتھ واقع نہیں ہوئیں تو پہلے شخص پر تہی رقم واجب
ہوگی جو اس جانور کی صحیح حالت کی قیمت سے اس کے زخم کی وجہ سے کم ہوئی ہے ورنہ پہلی دو ضربوں کی حالت میں اس جانور
کی قیمت ہے اس کا نصف حصہ بھی واجب ہوگا ورنہ دوسرے شخص پر تہی رقم واجب ہوگی جو اس کے زخم کی وجہ سے اس جانور کا
ایک زخم کے ساتھ چھٹی ہونے کی حالت کی قیمت میں سے کم ہوئی ہے اور ساتھ ہی دوسری ضربوں کی حالت میں اس جانور کی قیمت ہے
اس کا نصف حصہ بھی واجب ہوگا سکہ اس گرا ایک شخص نے ایک ضرب لگائی اس کے بعد دوسرے شخص نے دوسری ضرب لگائی تو
ہر شخص پر سہرہ رقم واجب ہوگی جو اس کی ضرب کی وجہ سے اس کی قیمت میں کم ہوگی جو اس کی ضرب کے وقت ہوئی بھر ہر ایک
شخص پر دوسروں کی حالت میں جو اس کی قیمت ہوگی اس کا نصف بھی واجب ہوگا سکہ

۳۳ اور اگر حرم کا شکار دسے میں ایک جماعت سر یک ہوئی ورنہ میں سے ایک شخص احرام کی حالت میں تھا اور باقی صحاب
یعنی حرم کے بغیر تھے دوسری جرم و غنہ حرم کی تعداد تیسہم کی گئی گویا کہ اس میں کوئی حرم نہیں ہے اور حرم کہنے پر سجدہ
پوری جز بھی واجب ہوگی سکہ

۳۴ ورنہ مرد آدمیوں نے حرم کا شکار ایک ضرب سے قتل کیا اور دونوں میں سے ایک حرم والا اور دوسرے بغیر حرام کے تھا
تو حرم والے پر پوری جرم یعنی صحیح مسمک جانور کی پوری قیمت واجب ہوگی ورنہ احرام والے پر نصف جزا یعنی صحیح مسمک جانور کی قیمت
قیمت واجب ہوگی سکہ ورنہ دونوں میں سے ایک سے ایک ایک ضرب لگائی تو اگر وہ دونوں ضربیں ایک ساتھ واقع ہوئیں
تو دونوں میں سے ہر ایک پر تہی رقم واجب ہوگی جو صحیح مسمک جانور کی قیمت میں اس کے زخم کی وجہ سے کم ہوئی ہے اور اس کے ساتھ
ہی خیر احرام والے پر اس جانور کی دوسروں کے ساتھ زخمی حالت کی قیمت کا نصف بھی واجب ہوگا اور احرام والے پر دوسروں کے
ساتھ زخمی حالت کی پوری قیمت بھی واجب ہوگی ورنہ اگر وہ دونوں میں سے ایک ساتھ واقع نہ ہوئیں یعنی اسے اس کو حاکم شخص
نے زخمی کیا اس کے بعد احرام والے شخص نے زخمی کیا تو حاکم شخص پر تہی رقم کا دواں دنگا تو اس کے زخم کی وجہ سے صحیح سالم جانور کی
قیمت میں کم ہوئی ہے اور دوسروں کے ساتھ زخمی حالت کی قیمت کا نصف بھی واجب ہوگی اس سے کہ اس کے زخم کی وجہ سے

۱۔ حرم و غنہ مسمک ۲۔ حرم و غنہ مسمک ۳۔ حرم و غنہ مسمک ۴۔ حرم و غنہ مسمک ۵۔ حرم و غنہ مسمک ۶۔ حرم و غنہ مسمک ۷۔ حرم و غنہ مسمک ۸۔ حرم و غنہ مسمک ۹۔ حرم و غنہ مسمک ۱۰۔ حرم و غنہ مسمک

اس کی قیمت ہوگی اس کا دو تہ بھی واجب ہوگا و اگر کسی خدش یعنی بوجہ احترام وائے شخص کی جتایہ ہر ایک بھی دینی سی بھی
کہ جس سے وہ متوراجے آپ کو محفوظ نہیں بلکہ ملکا مثلاً اس نے اس کا ہاتھ دھو کاٹ رہا اس کا زور بڑھا و دوسری خدش
یعنی مفرد ج وائے شخص کی خدش اس کی آنکھ کو ضائع کر دینا ہے اس کے بعد رہنا ہے اس کو زخمی کیا اور وہ جہ زور مگر و بفرح
وائے شخص پر جیسے جانور کی پوری قیمت واجب ہوں کیونکہ اس نے اس کو معنی ہلاک کیا ہے جبکہ وہ صحیح تھا اس سے گناہ
اس کی جس قیمت کو ضائع کر دیا ہے و مفرد ج وائے شخص پر بیٹے زخم کی حالت میں جو قیمت تھی وہ واجب ہوگی اس سے اس سے بھی
اس کو معنی ہلاک کیا ہے (جبکہ وہ ایک زخم کے ساتھ زخمی تھا و اس کا سہلاک غیر جنس سے تھا) و زخمی رہے ہونے زخموں کی
حالت میں جو اس کی قیمت تھی اس کا و ضائع واجب ہوگی اس لئے کہ اس نے اس کو زخمی کر کے قیمت تلف کر دیا جبکہ وہ زخموں
کی وجہ سے ناقص قیمت ہو چکا تھا ۱۵ اور اگر بد کردہ ۱۵ اس میں پہلی اور دوسری حالت میں و مرآت مدام اس کا ہاتھ کاٹ بھی
تو صحیح ہے کہ مفرد ج وائے اس کی وہ قیمت واجب ہوگی جو اس زخموں کی حالت میں ہوگی (کیونکہ یہ سہلاک اس کی جنس سے ہے تو بھلا
اور حلال شخص پر و رکھ واجب ہیں ہوگا کیونکہ اس پر ایک دفعہ پوری قیمت کا ضامن واجب ہو چکا ہے ۱۶

۱۷ اور اگر کسی حدیث شخص نے زخم کے تھکار کو غیر ہر ایک زخم سگانا یعنی اسے زخمی کیا وہ سکار ہونے کی وجہ سے و راجع بہ ہر ایک
ایسی اشارہ زخمی ہیں ہوا کہ بھگ کر نی حفاظت نہ کر سکے) پھر کسی دوسرے حدیث شخص نے اس کو اسی طرح کا بھگہ زخم سگانا و وہ
نہ دو زخموں کی وجہ سے مر گیا تو پہلے شخص پر سنی رقم واجب ہوگی جنسی صحیح حالت کی قیمت میں سے اس کے زخم کی وجہ سے
کم ہونے کی وجہ سے دوسرے شخص پر سنی رقم واجب ہوگی جیسا کہ زخم زخمی حد کی قیمت میں سے اس کے زخم کی
وجہ سے کم ہونے کی اس کے بعد اس کی جو قیمت باقی رہے گی وہ ان دونوں تہ بھی دینی و جب سوئی ۱۸ و اگر پہلے حدیث شخص
انے اس کا زور کاٹا تھا یا زور کاٹ دیا و اس کو سکار ہونے کی نصف سے خراج کر دیا یعنی اس کا بھگہ زخمی حدیث شخص
کر سکے) پھر دوسرے حدیث شخص نے اس کا ایک ہاتھ ایک پاؤں کاٹ دیا تو پہلے شخص اس کی ہدی قیمت کا پاؤں دیکھا تو وہ و وہ
مرد ہونے مر سو و دوسرا شخص اسی قدر رقم دے گا جو اس نے کاٹنے کی وجہ سے اس کی قیمت سے کم ہوگی سے و زورہ جہ و
مرگ تو دوسرے شخص اس حدیث اس قیمت کا ضامن بھی ہوگا خود دونوں زخموں کی حالت میں ہوگی و اگر دونوں زخموں کے
درمیان غرض میں اس حالور کی قیمت ٹرھ گئی تو سہا شخص پر رقم کا ضامن ہوگا جو کسی نہ قیمت کے بعد اس کی صحیح حالت کی قیمت میں
سے اس کے زخم کی وجہ سے کم ہونے کی اور اس کے ساتھ ہی اس کا زور کے مرنے کے وقت دوسرے زخم کی حالت میں زیادتی کے ساتھ اس کی
جو قیمت ہوگی اس کے نصف حصہ کا بھی ضامن ہوگا و دوسرے شخص اس حدیث اس قیمت کا ضامن ہوگا تو ضافہ قیمت میں سے
دوسرے شخص کے زخم کی وجہ سے کم ہونے کی و اس کے بھری اس جانور کے مرنے و جب دونوں زخموں کی حالت میں اس کی جو قیمت
ہوئی اس کے نصف حصہ کا بھی ضامن ہوگا و اگر دوسرے شخص نے اس کا زور کھینچ کر دیا اس کی آنکھ ضائع کر دی تو وہ سسر کی

عمر کے احرام کی وجہ سے اس کی صحیح حالت کی پوری قیمت واجب ہوگی اور قتل کی وجہ سے پہلے ۱۰ نفوس کی حالت کی دس قیمت واجب ہوگی اور طلال پر پہلے زخم کی حالت کی قیمت میں سے اس کے زخم کی وجہ سے جو کمی ہوگی وہ واجب ہوگی اور باقی قیمتوں زخموں کی حالت کی نصف قیمت بھی واجب ہوگی اور اگر اس زخم کی دوسری حالت بھی ہاتھ لگا ہے اور باقی سب سے اس طرح ہے سب بھی وہی حکم ہے جو دوسرے غیر مسک زخم کی صورت کا اور بڑی ہو اس سے کہ اس کو دوسری مرہم سے لگا، متہلک ممکن نہیں ہے انتہی معاملہ درمغنون شکار متعدد ہونے کی صورت میں جزا بھی متعدد واجب ہوتی ہے سوئے اس صورت کے حکم اس حوالہ سے ہے اور ایک احرام کی قیمت سے شکار کو مارا ہو مثلاً پس اگر کسی زخم نے کئی شکار قتل کئے اور پہلے شکار کو قتل کرنے وقت احرام سے مار ہونے کا قصد نہ ہو بلکہ ہی جزا کافی ہوگی۔

شکار کو زخمی کرنے کے بعد (۱) اگر شکار کے جانور کو ضرب لگانی جس سے وہ مار ہوگا اور اس کی قیمت کم یا زیادہ ہوگی اس کے بعد وہ جانور مر گیا تو اس جانور کی زخمی حالت کی قیمت اور اس کے مرنے کے وقت کی قیمت میں کمی یا زیادتی ہو جائے قیمت (۲۰ روپے) اس سے حوالہ ہوگی وہ واجب ہوگی۔

(۲) کسی حلال جی غیر احرام والے شخص نے حرم کے شکار کو زخمی کیا پھر اس کے بدن میں زہریلے موشے مثلاً آنکھ کی سفیدی دوسرے موشے بوجھانے وغیرہ کی وجہ سے یا نرخی ہوجانے کی وجہ سے اس کی قیمت زیادہ ہوگئی مثلاً زخمی ہونے کے وقت اس کی قیمت دس درہم تھی پھر اس کی قیمت بندرہ درہم ہوگئی اس کے بعد وہ جانور اس زخم کی وجہ سے مر گیا تو زخمی کرنے کی وجہ سے جو نقصان اس قیمت میں زخمی کرنے وقت کی قیمت کے اعتبار سے ہو ہے وہ دینا سوگنا اور مرنے کے دن اس جانور کی قیمت ہوگی وہ بھی واجب ہوگی یہی مذہب ہے۔

(۳) اگر زخمی کرنے کے بعد اس جانور کی قیمت کم ہوگی پھر وہ جانور زخمی کی وجہ سے مر گیا تو زخمی کرنے کی وجہ سے ہوئی یا زخم کے علاوہ کسی اور وجہ سے بدن میں کمی ہو جانے کی وجہ سے ہوئی تو زخمی کرنے کے دن کی قیمت واجب ہوگی اور جو نقصان کا ضامن (۲۰ روپے) دے چکا ہے وہ اس قیمت میں سے کم کر دیا جائے گا تا کہ اس پر نقصان دوبارہ نہ لگ جائے۔

(۴) اور اگر حرم کا شکار زخمی کیا اور اس کا کفارہ دیا یا پھر نرخی زیادہ ہو جائے یا بدن میں اضافہ کی وجہ سے اس جانور کی قیمت زیادہ ہوگئی پھر وہ شکار زخم کی وجہ سے مر گیا تو وہ شخص اس زیادتی کا ضامن ہوگا جیسا کہ کفارہ داکر نے پہلے ہی صورت ہونے کا حکم ہے (جس کا اور بیان ہو چکا ہے)۔

(۵) اور اگر کسی محرم نے حرم سے باہر مثلاً اصل میں شکار زخمی کیا اس کے بعد احرام کھوں دیا اور شکار کی قیمت سب سے زیادہ ہو جانے یا بدن زخم جانے کی وجہ سے زیادہ ہوگئی اور وہ شکار کفارہ ادا کرنے سے پہلے مر گیا تو زخم کی وجہ سے جو نقصان ہو ہے اس کا ضامن واجب ہوگا اور اس جانور کے مرنے کے دن کی پوری قیمت بھی واجب ہوگی مثلاً اور اگر کفارہ ادا کرنے اور صدقہ ہونے یعنی احرام سے

جنایات حدود حرم

منوعہ یا حرم و قسم کے ہیں یک وہ جو شکار سے منع ہیں اور دوسرے وہ جو بات سے منع ہیں۔

(۱) حرم کے جانور کو یا رنابا یا لٹا پہنچنا "حرم" اور حدس دفعوں پر حرام ہے البتہ ان
حرم کے جانور کو شکار کرنا یا پتہ پہنچانا جو خوروں کو، رنابا یا لٹا ہے جن کے مارنے کی شریعت نے اجازت دی ہے کو نہ وہ

کفر یا فسق سے منع ہے بلکہ اگر وہ شکار کی تعریف کے میں ہیں گزرجاکے ساتھ حرم حدود حرم میں آئے اور شکاری صلی میں باقی
 عکس ہو یعنی شکار صلی میں اور شکاری حدود حرم میں ہو دونوں صورتوں میں وہ حرم کا شکار کہہ سکتا ہے

(۲) اگر کوئی حرم کا شکار قتل کرے یا اس پر صفت، یک ہی چیز حرام کی وجہ سے وجب ہوگی جس کا کہ اس پر حرم سے باہر بھی صلی
 وغیرہ میں تھوڑے سے واجب ہوئے ہیں اس پر حرم کی وجہ سے دوسری حرم وجب نہیں ہوگی کہ نہ حرم کی تر احرام کی چیز ہی میں داخل
 ہو جس میں وہ خود جراثیم ل کر یک مویا ہو سکتا ہے اور یہاں تک ہے اور اس سے کہ وجہ سے بعضی اترم و حرم مضامین باقی رہنے
 کی وجہ سے وجہ سے وجب ہوں گے جس وقت کے مثلاً ہوگا جس شخص نے اس کا اسٹون و احرام کیا اور صرف احرام کی خدایت کا کفارہ
 وجب ہے اس کے علاوہ کچھ وجب نہیں کہ سہ

(۳) اگر کسی حرم میں شکار قتل کرے یا اس پر بھی حرم میں قتل کرے کی وجہ سے وجب ہے۔

(۴) اگر کسی حرم میں شکار قتل کرے یا اس پر بھی حرم میں قتل کرے کی وجہ سے وجب ہے۔
 سب سے پہلے جو نور کی قیمت دینا و جب ہوگا و حرم کی حرم میں سکھ یا ہو سونے کا یا نہ ہوگا بلکہ غیر سکھ سے
 ہوئے جو نور کی قیمت وجب ہوئے سہ

(۵) اگر صلی کا شکار حدود حرم میں داخل ہوگا تو وہ بھی حرم کے شکار ہے تاہم ہوگا خواہ وہ کسی کا ملک ہو یا نہ ہو اور جو وہ خود
 داخل ہو یا کسی حرم میں داخل ہو اس شخص پر اس کا نور کا جھوڑا واجب ہوگا، اگر کسی سے اس کو منع کر دیا ہو اس
 شخص پر اس کا نور کا فرد وجب ہوئے اور اس کو نہ وجب نہ ہو نہ نہیں ہے جس کی کوئی شخص شکار کا زبرد جا نور بکر حدود حرم میں داخل
 ہوگا اس کا نور کا جھوڑا اس پر واجب ہوگا، حکم اس وقت ہے جب وہ صلی حرم پر اس کے ہاتھ میں ہے جس کے سر ہ
 یا ان رگوں وغیرہ یا اس کے خچہ میں ہے یا اس کا جھوڑا وجب نہیں ہے سہ

(۶) اگر کسی حرم میں شکار یا زبرد کوئی اور شکاری برزہ حدود حرم میں داخل ہو اس پر اس کو جھوڑا واجب ہے۔
 ورنہ نام شکاری جانوروں کے جھوڑے کے معنی یہاں ہوئے ہیں اس کے اس کو جھوڑا دیا اور اس پر بکرہ یا زبرد حرم کے کو زبرد کو
 زبرد شروع کر دیا اس جھوڑے سے شخص پر کچھ واجب نہیں ہوگا کیونکہ اس پر اس کو جھوڑا دینا واجب تھا یہ بخدا اس نے اس کو جھوڑا دیا

اے مومن! اگر تم نے کسی حرم میں شکار کیا تو اس کا نور کا جھوڑا دینا واجب ہے اور اگر تم نے کسی حرم میں شکار کیا تو اس کا نور کا جھوڑا دینا واجب ہے اور اگر تم نے کسی حرم میں شکار کیا تو اس کا نور کا جھوڑا دینا واجب ہے

حضورِ اکرم میں جن کے ساتھ پہنچا مسموم مرد حالتِ توبہ شخصِ ضمان سے بری ہو جائے گا۔

(۲۴) اگر کوئی شخص شکار پروردہ چنی و اس کے چغی سے وہ شکار مر گیا تو وہ شخص ضمان دے گا جیسا کہ اگر کوئی شخص کسی بکیر

نہدے چنی جس سے وہ بچ مر گیا (نورہ شخص ضامن ہوگا) ۵۔۔۔۔۔ (۲۵) اگر کسی شخص نے تسمک پر سیر کیا وہ تیر میں تسمک کے

حکم کو حیدر کر لیا گیا۔ دوسرے شکار کے مالک اس وقت ہندوؤں کے شکار مر گئے تو اس شخص پر دھڑائی ہوئی اور اس کی وجہ سے اس کے

ہیں عملاً اور خطاً فعل سرزد ہونا برابر ہے ۳۰ —

(۳۰) اگر کسی حد تک نقص نہ ہو ورنہ جرم نہیں بیٹھتا ہے حل

میں شکار دیکھ کر اس کے لئے یہ حائز ہے کہ وہ شکار کی طرف دوڑ جائے، کہ اہل ہیں اس کو مارے؟ اور ہم پہلے یہاں کو چلے گئے ہیں کہ شکار

لکھنؤ میں طرہوں میں سے کسی ایک طریقے سے منہ وصل ہوتا ہے۔ سترہ س عبارت سے نہ ہی ہر مودت ہے کہ اس کے لئے یہ جائز نہیں کہ

لیکن یہ بے باق نہیں کہا جاتا کہ اس کے جائز ہونے میں توقف نہیں ہونا چاہیے کیونکہ وہاں کوئی مخالفت نہیں ہے۔

۲۔ اگر کسی شخص سے کوئی دھرمہ یا زکوٰۃ منسکاری پر نہ ہو تو اس میں دخل کیا سمجھو اس تکذاری جانور نے اس شخص سے فوس کے بعد

جو یہی کوئی شکار مار دیا اگر اس شخص نے اس کو زندہ نہیں کیا تھا، اور اس نے شکار مار دیا تو یہ شخص جہنم دے گا لیکن اگر اس نے اس کو

تو کہو کہ میں اس پر رضوان واجب نہیں ہو گا صیب کہ پسے گھر چکا ہے سہ

(ف ث ل ه) آگاہ رہی کہ حدود و حریم میں شکار کو مارنے یا زخمی کر کے وغیرہ کے بعض مسائل احرام کی حالت میں مکہ و مہاجرہ

یا زخمی کرنے وغیرہ کے قصص ہیں یہ نہ ہو چکے ہیں (متوع)

عدوہ ہوں خشک کو بھی شارع علیہ بصوۃ الاسلام نے مستثنیٰ کر دیا ہے اور ٹوٹی ہوئی بنا سب بھی اسی کے حکم میں ہے اور جو نباتات دو دنوں کے عداوہ سے رہی ہنوز بے ادھنی ہوئی نہیں ہے وہ دو قسم پر ہے۔ وہ ایسی ہے جس کو کسی شخص نے بویا ہو یا ایسی ہے جس کو کسی نے نہیں بویا جو رائی ہے تو پہلی قسم کے کاٹنے میں کچھ واجب نہیں ہے خواہ وہ اسی شخص سے ہو جس کو بویا ہو یا ایسی نہ ہو اور دوسری قسم اگر ایسی جنس سے ہو جس کو بویا نہ ہو تو اس کے کاٹنے پر بھی کچھ واجب نہیں ہے ورنہ اس کے کاٹنے پر جزا واجب ہوتی ہے پس جس نباتات میں جزا واجب ہوتی ہے وہ ہے جو خود بخود آگ ہو یا ایسی جنس سے نہ ہو جس کو بویا نہ ہو جس سے کسی سر وغیرہ ورنہ وہ ٹوٹی ہوئی اور خشک ہو ورنہ ذخیرہ ہو وہ کسی ممنوعہ زمین میں آگ ہو یا غیر ممنوعہ میں سٹہ

(۲) پس اگر کسی شخص نے میر درخت یا سبز گھاس کاٹی جو خود بخود آگ ہو ورنہ ایسی جنس سے ہے جس کو بویا نہ ہو تو اس پر نہیں ہوتے تو اس پر مستثنیٰ کے حق یعنی حرم حرام کے لئے اس کی قیمت واجب ہوگی خواہ وہ شخص محرم ہو یا اصل ہو جبکہ وہ شرعی امور کا مکلف ہو اور اگر وہ کاٹی ہوئی نباتات کسی کی ملکیت ہو تو اس پر دو قسمیں واجب ہوں گی ایک قیمت شارع کے حق کے لئے اور دوسری قیمت اس کے مالک کے حق کے لئے ہوگی ورنہ حکم صاحبین کے اس قول کی بنا پر ہے کہ کوئی شخص زمین حرام کا مالک ہو سکتا ہے ورنہ مفتی بہ قول ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے بھی ایک روایت یہی ہے وہ صاحب سے ایک روایت یہ ہے کہ اس پر صرف ایک قیمت شارع کے حق کے لئے واجب ہوگی کیونکہ ان کے نزدیک زمین حرام کا مالک ہونا محقق نہیں ہے ورنہ دو جزاؤں کا واجب ہونا جو اور زمین ہو ہے اس وقت ہے جبکہ وہ ممنوعہ درخت کاٹنے والے کی ملکیت نہ ہو (دوسرے شخص کی ملکیت ہو) ورنہ درخت خشک بھی نہ ہو پہلے وہ درخت کاٹنے والے کی ملکیت ہوگا ورنہ وہ ہوگا تو اس پر صرف ایک قیمت حق شارع کی وجہ سے واجب ہوگی ورنہ درخت خشک ہوگا اور کسی دوسرے شخص کی ملکیت ہوگا تو اس پر اس کے مالک کے لئے قیمت واجب ہوگی اور حق شارع کے لئے کچھ واجب نہیں ہوگا اور اگر وہ درخت خشک اور کاٹنے والے کی ملکیت ہوگا یا کسی کی بھی ملک نہیں ہوگا تو مستثنیٰ اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا سٹہ

(۳) ورنہ جب حرم کا درخت یا نباتات کاٹنے والے پر قیمت واجب ہوگی تو اس کا طریقہ وہی ہے جو حرم کے تباہی کی خوراک کے لئے ہے کہ وہ ہے کہ خواہ اس درخت یا گھاس کی قیمت سے غلہ خرید کر فقروں (مسکینوں) پر صدقہ کر دے اور مسکین کو نصف صاع گندم دیدے یا اگر اس قیمت سے ہری یعنی چربی کا بوند نہ ہو تو اس کا اصل اور ٹھادی کی روایت کے مطابق ہری خرید کر عدوہ حرم میں بک کر دے اور اس درخت یا گھاس کی جرائی دینی کے لئے ہمارے لئے کے نزدیک روکنا یا فروکافی نہیں ہے بخلاف امام زفر رحمہ اللہ کے جس کا حکم ان کے بارے میں حرم کے تباہی کا حکم ہے ورنہ شخص ضامن داکر کے بعد اس درخت اور گھاس کا مالک ہو جائے گا صاحب حقوق بجا میں ہی حکم ہے اور جب اس کی قیمت داکری تو اس شخص کو حرم کے کاٹنے یا کھانے سے اس درخت و گھاس سے نفرت و غبرہ سے ذریعہ فائزہ ٹھکانا مکروہ ہے کیونکہ اس کی قیمت ذریعہ سے حاصل ہوا ہے ورنہ اس نے بھی مکروہ ہے کہ اس سے فائزہ حاصل کرنا حرم کی

مناہات کو بڑے حتم سے کیا علت ہوگا کہ اگر اس کی اجازت دیدی جائے تو جب بھی کسی کو ضرورت ہوگی وہ اس گھاس یا درخت کو کھڑا کاٹے گا اور قیمت ادا کر دے گا جس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ وہ اس کوئی رخت اور گھاس یا ٹکڑا اس پر ملا کر کھڑا ہے کہ پھر بہت بھری ہے پس اگر کسی نے حرم کے درخت اور گھاس کو کھڑا کرنے اور کاٹنے کے بعد بیچ دیا تو جائز و مکروہ ہے اور اس کی قیمت کو خیرات کر دے (یعنی خیرات کرنا واجب ہے) کیونکہ یہ رقم ایسی سچی ہوئی چیز کی ہے جو اس کو صحبت و فدیہ سے حاصل ہوگی اور بیچنے کی صورت میں خریدنے والے کے لئے اس سے فائدہ اٹھانا بلا کر بہت حد تک بخلانہ حرم اور محرم کے شکار کے کہ اس کا بیچ جائز نہیں ہے اگرچہ اس کی قیمت ادا کر دی ہو پس خدا صمد یہ ہے کہ حرم کے کاٹے ہوئے درخت اور گھاس کی قیمت دکر دے کے بعد اس کا مالک ہو جانا ہے اور حرم اور محرم کے شکار کا وہ شخص ہرگز لک نہیں ہوتا۔

۱۴۔ خشک درخت اور گھاس کے کاٹنے اور اس سے دوا اٹھانے کا مضائقہ نہیں کیونکہ وہ مردہ ہو چکا اور بڑھے کی حد سے ماہر ہو گیا ہے لہذا اگر کسی نے حرم میں کسی خشک درخت کو کھڑا کر دیا تو اگر اس کی جڑ کے رہنے اس درخت کو سرب نہیں کر رہے ہیں تو اس کی جڑ کے رہنے میں مضائقہ نہیں ہے۔

۱۵۔ اگر کسی نے حرم میں درخت اکھاڑ دیا اس کی قیمت کا اون ادا کر دیا اس کے بعد اس سے وہ درخت اسی جگہ پر لگا دیا اور وہ جگہ یا پھر اس سے اس کو دو مارہ لکھ کر دیا تو بے اس پر اور کھو و جب نہیں ہے کیونکہ وہ صحت ادا کر دے کے بعد اس کا مالک ہو گیا ہے جیسا کہ پیسے اس کی طرف اشارہ ہو چکا ہے۔ (۱۴) اور اگر کسی نے حرم کی گھاس کا ٹکڑا اگر سی جگہ گھاس سیوٹ کر پیسے جیسی بڑھائی تو اس سے جزا سا دیا ہو جائے گی اور اگر پیسے کچھ کم ہیں تو جعفری صحت ہوگا اس کا صحت واجب ہوگا اور اگر اس کی جڑ بالکل خشک ہو گئی تو اس کی قیمت واجب ہو گئی۔

۱۶۔ اگر گھاس حرم کے علاوہ کسی اور جگہ (کسی سمہ کی زمین میں) خود بخود لگی وہاں حرم نہیں اس گھاس کا مالک نہیں ہوگا بخلاف درخت کے (کہ وہاں اس کا مالک ہو جائے گا) لیکن حرم کی زمین میں اس زمین کا مالک خود بخود لگی ہوئی گھاس کا مالک ہو جانا اس میں دونوں میں فرق کی وجہ یہ ہے کہ حرم و حرم کے علاوہ کسی اور زمین میں لگی ہوئی گھاس ہر شخص کے لئے مباح ہے اور وہ کسی کی دست درازی سے غیر محفوظ گئی ہے پس اس کے لئے مالک میں کسی دوسرے سے زیادہ حرم نہیں ہے بخلاف حرم کی گھاس کے کہ وہ تعرض (دست درازی) سے محفوظ گئی ہے پس زمین کا مالک دوسرے شخص کی بنیست اس کا زیادہ حقدار ہے۔

(۸) اور پہلے حرم کے شکار میں بیان ہو چکا ہے کہ حرم کا درخت کاٹنے میں رخت کی جڑ کا اعتبار ہے اس کی بنیوں کا نہیں کیونکہ ناخن، پی جڑ کے مباح ہوتے ہیں اس سے درخت کی جڑ کی جگہ کا اعتبار ہوگا کہ تابع (شاح) کی جگہ کا اور اس کی حفاظت اس مسئلہ کی صورت میں ہے اول یہ کہ درخت کی جڑ حرم میں ہے اور اس کی ناخنیں مل میں ہیں تو وہ حرم کا درخت ہے پس اس درخت کی شاخیں کاٹنے پر اس کی قیمت واجب ہوگی، ورنہ یہ کہ اس کی جڑ مل میں ہے اور اس کی ناخنیں حرم میں تو وہ مل کا درخت

۱۷۔ درخت و جڑ دونوں مل میں ہوں تو اس کا مالک دوسرے شخص کا ہے لہذا اگر وہ شخص اس کا مالک ہو جائے تو اس کا مالک ہو جائے گا۔

ہوگا جس سے درخت کی جڑ اور مٹیاں کاٹنے والے شخص پر کچھ ضمان واجب نہیں ہوگا اور سوم یہ کہ درخت کی بعض جڑیں صل میں ہیں اور بعض حرم میں تواضیہ ط حرم کی جانب کو ترجیح دینے سے نہ درخت حرم کی کاٹا ہوگا کیونکہ اس میں حرم و صلح دونوں کی جانب پائی گئی ہیں اس لئے ضمان حرم کی جانب کو ترجیح دی جائے گی پس اس کے کاٹنے سے پرمان واجب ہوگا خواہ تعلق صل کی جانب حرم کی جانب ہو کیونکہ شاخص نی حرکت کے تابع ہوتی ہیں سہ

(۹) یہیں درخت کا کاٹنا جائز ہے اگرچہ وہ حدود ہوں اور اس میں سے ہو جس کو لوگ عام طور پر ہوں اس کا پھل لوگوں کے لگاتے ہوئے درخت کے و تم مقام ہوگا اور جو درخت اس میں سے ہو جس کو لوگ لگاتے ہیں اگر وہ خود بخود لگے ہو تو اس کے کاٹنے پر کچھ واجب نہیں ہوگا کیونکہ وہ لوگوں کے ہوتے ہوئے کے حکم میں ہے لیکن اگر اس میں درخت کا کوئی ٹکڑا ہے تو ضمان کا واجب نہ ہونا اس کے لئے کی اجازت پر موقوف ہے نہ اس درخت کی قیمت اس کے مالک کو دستاویز جب ہوگا جیسا کہ یہ پوسیدہ نہیں ہے سہ

۲۔ ذکر جوہر مرہوب خشک اور مکہ (۱۰) غار حصوں کھنسی جس کو سب کی چھری بھی کہے ہیں اور خشک درخت یا خشک گھاس جو سبز ہو سکتا ہو اور ٹوٹا ہو اور درخت یا ٹوٹی ہوئی گھاس جبکہ وہ کسی ملک شخص کے فعل سے ٹوٹی ہو تو اس کا کاٹنا جائز ہے نہ ان کے کاٹنے میں کوئی ضمان واجب نہیں ہوگا اور ان سے فائدہ اٹھانا جائز ہے سہ لیکن اگر خشک یا ٹوٹی ہوئی گھاس یا درخت کسی کی ملکیت ہو تو اس کے مالک کے لئے اس کی قیمت کا ضمان دینا چاہیہ کہ سے بیان ہو چکا ہے سہ ذکر نہ مکہ میں بلکہ جو سمندر سمونہ ہے اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاں سے سنتی فرمایا ہے اور کھنسی میں سے نہیں ہے اور نہ بڑھتی ہے نہ بانی رہی ہے اس لئے خشک نہ ہو سکتا ہے۔ (۱۱) حرم کے کانٹوں کا کاٹنا بھی حرام ہے لیکن ان کے کاٹنے سے کچھ ضمان واجب نہیں ہوگا سہ

(۱۲) اگر کسی نے حدود حرم میں روٹی بکاتے کے لئے تور یا توٹے کا گڑھا کھودا یا کنواں کھودا یا کاس کے لئے سے دھنوکرے یا خمر لگایا یا گھلاتی یا وہ خود جہاں اس کی سواری ٹیلی اور نہ سمندر میں وہاں کچھ گھاس یا بکری ٹپٹ گئی ہو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا سہ

(۱۳) حرم کے درخت سمندر وغیرہ سے مساک نہ لکھی جائز نہیں ہے جس سے وہ مس ہو کیونکہ وہ حرم کا متعلق ہوگا و مساک کا نہال ہی حرم کے سلب وغیرہ موقوف نہیں ہے سہ

(۱۴) حرم کے درخت کے تے توڑنے سے اگر درخت کو نقصان نہ ہو تو تے توڑنا جائز ہے و اس میں اس پر کچھ ضمان نہیں ہے سہ

اس سے معلوم ہو کہ اگر درخت کو نقصان ہو تو تے توڑنا جائز نہیں اور اس صورت میں اس پر ضمان واجب ہوگا موقوف

(۱۵) حرم گھاس جو پاؤں کو چران جائز نہیں ہے حتیٰ حرم ہے اور یہ عام ابو حنیفہ امام محمد و امام احمد رحمہم اللہ کے نزدیک ہے و امام ابو یوسف و مالک و شافعی رحمہم اللہ نے کہا ہے کہ اس کے چرنے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے سہ کیونکہ راتیں میٹھیں کو اس سے منع کرنے میں حرج ہے اس لئے کہ اس کی ضرورت پڑتی رہتی ہے و جو پاؤں کو اس سے روکنا دشوار ہے سہ و امام ابو حنیفہ

سہ ہذا و ذکر فرمایا کہ اگر درخت کو نقصان نہ ہو تو تے توڑنا جائز ہے و اگر درخت کو نقصان ہو تو تے توڑنا جائز نہیں ہے و اگر درخت کو نقصان نہ ہو تو تے توڑنا جائز نہیں ہے و اگر درخت کو نقصان نہ ہو تو تے توڑنا جائز نہیں ہے

شکار کے حرم کا درجہ کاٹنا با حرم و غیر حرم میں شکار کا نڈوڑا یا شکار کا درجہ کاٹنا یا نڈی کو کھونا تو ان سب صورتوں میں جزا بھی قیمت واجب ہوگی اور اس کو ان اشیاء کی بیع مکروہ ہے جس کی خریدی ہو جائے اور وہ اس کی قیمت کا الگ ہو جائے گا بخلاف اس شکار کے جس کو کسی شخص نے قتل کر دیا ہو کہ وہ مرنے سے پہلے اس کی بیع جائز نہیں ہے اور جب وہ ان اشیاء کی قیمت کا الگ ہو گیا تو اب اگر وہ چھپے تو چیز کی ادائیگی میں اس کو سائل کرے اور چاہے تو اس کے عند وہ کسی در کام میں حرج کرے اور خرید کر کے اس سے نفع اٹھا یا یعنی کھانا خوار ہے کیونکہ خورہ وہ شخص محرم ہو یا حلال ہو اور شے و نڈی میں درج کرنے کی ضرورت نہیں ہے بلکہ شہید ہے شخص جس کی بیع کے حق میں شکار ہے اور دوسرے شخص (یعنی خریدار) کے حق میں شکار نہیں ہے پھر اس عبارت سے کھانے کی ایجاب کے باریت میں بکھڑنے سے وہ خریدار کے درج فرق واضح ہو گیا صیغہ کہ یہ باب پوشیدہ نہیں ہے سنہ و رمضان ادا کرنے کے بعد اس کا بھی حرج ہے سنہ

احرام و جرم میں شکار کرنے کی جزا کی مقدار و کیفیت اور وغیرہ | شکار کے حرم و جرم میں شکار کے کی جزا کی مقدار و کیفیت اور وغیرہ

۱۔ شکار کے حرم و جرم میں شکار کے کی جزا کی مقدار و کیفیت اور وغیرہ | شکار کے حرم و جرم میں شکار کے کی جزا کی مقدار و کیفیت اور وغیرہ

۲۔ شکار کے حرم و جرم میں شکار کے کی جزا کی مقدار و کیفیت اور وغیرہ | شکار کے حرم و جرم میں شکار کے کی جزا کی مقدار و کیفیت اور وغیرہ

۳۔ شکار کے حرم و جرم میں شکار کے کی جزا کی مقدار و کیفیت اور وغیرہ | شکار کے حرم و جرم میں شکار کے کی جزا کی مقدار و کیفیت اور وغیرہ

۴۔ شکار کے حرم و جرم میں شکار کے کی جزا کی مقدار و کیفیت اور وغیرہ | شکار کے حرم و جرم میں شکار کے کی جزا کی مقدار و کیفیت اور وغیرہ

۵۔ شکار کے حرم و جرم میں شکار کے کی جزا کی مقدار و کیفیت اور وغیرہ | شکار کے حرم و جرم میں شکار کے کی جزا کی مقدار و کیفیت اور وغیرہ

جو اس صفت کی وجہ سے بے گناہ نہ رہے اور کسی جوہر کے سکھانے ہوئے مہلکہ شکار باز شکر کیونرو غیرہ کو قس کر دیا اور اس شخص پر یہ قیمتیں واجب ہوں گی یعنی سکھا ہوا ہونے کی حالت میں اس کی جو قیمت ہوں وہ اس کے مالک کو دی جائے گی اور سکھا ہوا نہ ہونے کی حالت میں اس کی جو قیمت ہوگی وہ استر تعالیٰ کے حق کے لئے ادا کرنی ہوگی اس سے کما اس سے استر تعالیٰ اور بندہ دونوں کے حق میں نہ کا رکھنا کیا ہے سہ

(۷) دوسرے شخصوں کے قیمت کا، نیز اگر دینے کے بعد اگر وہ قیمت اتنی ہے کہ اس سے ہدی کا جائز خرید ا جاسکتا ہے تو سکا
 قس کرنے والے یا شکار تانے والے شخص کو ضبط رہے۔ نیز چیزوں میں سے کوئی ایک چیز دار کے یعنی یہ اس قیمت سے ہدی کا جانور
 خرید کر ذبح کرے یا کھانا وغلہ دے یا روزہ رکھے اور اگر اس کی قیمت سے ہدی کا جانور خرید کر اس کے تو اس کو اختیار ہے کہ کھانا دے یا
 روزہ رکھے یا اختیار سکا کو قس کرنے والے کے لئے ہے قیمت کا فصلہ کرنے والوں کے لئے نہیں ہے۔ یہ امام ابوحنیفہ و امام ابو یوسف
 رحمہ اللہ کا قول ہے۔ درام محمد رحمہ اللہ کا قول یہ ہے کہ اس قیمت سے ہدی خرید سکے کی صورت میں ان دو عادل شخصوں ہی کو تینوں
 چیزوں میں سے کسی ایک کو متعین کرے گا اصحاب سے جی، اگر وہ چاہیں تو اس کو ہدی خریدنے کا اور اگر چاہیں تو کھانا دے گا اور اگر چاہیں تو
 روزہ رکھے گا حکم ربی جب فیصدہ کرنے والے ان وعدہ میں سے رتنوں میں سے جس چیز کو متعین کر دیا بعد وہی ذکرنا اس پر لازم ہوگا
 اس شخص اور امام محمد رحمہ اللہ کا اس بارے میں دو قول ہیں اختلاف ہے مک یہ کہ اس شکار کا مثل ہونے کی صورت میں اس کا تو مک
 قیمت واجب ہوگی یا اس کی مثل یا نہ ہوگا اس کی غصیل میں بیان ہو چکی ہے) دوسرے یہ کہ تینوں چیزوں میں سے کسی ایک چیز کو
 اختیار کرنے کا حق دائل محرم کو ہے یا ان دو عادل شخصوں کو ہے مسئلہ

۸۔ پس اگر اس نے شکار کی خانت کا کفارہ ادا کرنے کے لئے سری کو انصار تک وید اس شکار کی قیمت و نٹ ماگائے کی قیمت کے
برابر بوجھتی ہے تو اس کو حصہ ہے کہ اس قیمت سے و نٹ ماگائے خرید کر دیکر کرے یا ان دونوں میں سے کسی ایک کی قیمت سے حساب کرے یا
خرید کر دیکر کرے لیکن ایک و نٹ ماگائے کا نرخ کرنا ضرور مکرپوں کے نرخ کرے ہے، فرض ہے کہ کوئی کیفیت کی قیمت عدد دو کی ہوتی
ہے یعنی ہے یہ صریح حساب میں ہے لیکن عتدال مذکور میں ہے کہ حساب مکرپین برادر و نٹ ماگائے سام ہے اس میں اور اگر ہدی کا
حصہ و نٹ ماگائے مکرپی خریدنے کے بعد اس شکار کی قیمت میں سے کچھ رقم خرچ کرے تو اگر کچھ ہوئی رقم سے ہدی کا اور بقیہ خرید چاہا کہ
ہے تو اس شخص کو حصہ ہے کہ اس رقم سے دوسرا جانور خرید کر دیکر کرے یا اس رقم سے غنہ خرید کر مکرپین کو فطرہ کی مقدار یعنی نصف صاع
گرم یا ایک صاع دو وغیرہ دے سکے اور اگر کچھ ہوں رقم ہی ہے کہ اس سے نصف صاع گرم سے کم ملتی ہے تو وہ کسی درگرم یا ایک
نصر کو دے یا ہدی سے کچھ ہوئی رقم سے غنہ کی کی ہے ورنہ دھڑے یعنی اس رقم سے جس درگرم مل سکی ہے اس کے بر نصف
صاع کے برابر کم رو دے رکھے ورنہ گرم نصف صاع رقم فطرہ سے کم کیے تو اس کے بدلے میں بھی ایک پورے دن کا روزہ رکھے
کہو کہ ایک دن سے کم کا روزہ مشروع و منظور نہیں ہے اسی طرح اگر کسی خصوصیت جانور کی قیمت ہدی کی قیمت کو پہنچے تو اس شخص کو
فطرہ ہے کہ اس کی قیمت کا علیہ تصور کو دوسرے پارہ روزہ رکھے۔

میں شکار نہیں ہوگا تاکہ مسکینوں کی تعداد ناقص نہ رہ جائے۔ (۱۳) اور اگر نصف صاع سے کم گندم کی گاہ و حرم کی بجائے ایک دن کا روزہ رکھے یا وہ غدہ کسی ایک ایسے مسکین کو دے دے جس کو (اس روزہ) پہلے نہیں دیا گیا۔ (۱۴)

(۱۳) حرام میں شکار کی طرح، مباح کے طور پر کھانا کھدینا بھی جائز ہے۔ (۱۴) قیمت یہ بھی ہے جس سے ہر فقیر و مسکین صاع گندم (صدقہ نظر کی مقدار) کی قیمت دے جس طرح مقدار فقرہ سے کم غدہ دیا جائے اس طرح اس مقدار کی قیمت کم دینا بھی جائز نہیں ہے۔ (۱۵) مباح کے طور پر کھانا دینے کی تفصیل صدقہ فقرہ میں بیان ہو چکی ہے۔ (۱۶) صدقہ فقرہ میں بھی مذکور ہے (سورہ)

(۱۷) اور اگر حرم میں روزہ رکھنا اختیار کرے تو مصلوں صدقہ کی قیمت سے جہد روزہ، ستر ہے اس کے ستر حصہ مصلوں گندم یا ایک صاع خیر یا چھوٹے بڑے ایک دن کا روزہ رکھے۔ (۱۸) بھر اگر نصف صاع سے کم گندم دے جائے تو اس کو جب تک کہ کسی کو صدقہ کرے یا اس کے بڑے ایک دن کا روزہ رکھے۔ (۱۹) (جس کا وہ روزہ یا اس کو چکا ہے) (نصف)

(۱۵) اگر حرم میں ایک مسکین کے طعام (صدقہ نظر کی مقدار) سے کم واجب ہو جائے تو اس نے حرام، جنگی جوہار میں کر دیا تو اس کو بھی جب تک کہ وہ خیر یا واجب غدہ (ایک مسکین کو دے یا اس کی بجائے ایک دن کا روزہ رکھے)۔ (۱۶)

(۱۶) ہری یا نندہ برق در ہونے کے باوجود حرم میں روزہ رکھنا جائز ہے اور ایک شکار کی چیز میں ہری وغیرہ روزہ تیسوں کو جمع کرنا بھی جائز ہے۔ (۱۷) کسی شکار کی قیمت اتنی ہے کہ اس سے تین ہری خریدی جاسکیں تو جو جائز ہے کہ وہ ایک ہری خرچ کرے اور ایک ہری کے بڑے مسکین کو گندم یا خود دے اور ایک سری کے بڑے روزہ رکھے اور سی طرح اگر مصلوں شکار کی قیمت دو ہری کے برابر ہو جائے تو واجب ہے کہ وہ دو ہری خرچ کرے یا دونوں کے بڑے یا صدقہ کرے یا دونوں کے بڑے میں روزہ رکھے یا ایک ہری خرچ کرے اور ایک ہری کے بڑے غدہ صدقہ کرے یا روزہ رکھے یا تینوں کو خرچ کرے۔ (۱۸) یا قیمت یعنی خرچ و نہار و بیہوش و غیرہ دیر ہے۔ (۱۹)

(۱۷) غلہ دینے میں شکار کی قیمت کا اعتبار ہے اور صدقہ رکھنے میں غدہ کی قیمت کا اعتبار ہے۔ (۱۸) اور ہری کو صدقہ حرم میں خرچ کرنا ضروری ہے (جس کا وہ سالن ہو چکا ہے) اور غلہ و نہار روزہ رکھنا اختیار کرے (جس چاہے) اور شکاری یا شکار یا شکار جو ہری و اگر سکے ہے۔ (۱۹) جز میں کھانا (غدہ) یا اس کی قیمت ہے مصلوں و فروع یعنی ماس یا پ، ارد، نار،

نانا، مانی میٹوں، بیٹوں، پوتوں، سون، نو سون، خاند، بیوی، غلام، غنی، وغیرہ اشیاء کو دینا جائز نہیں ہے جس کا وہ روزہ و دیگر صدقہ بن و جب میں حکم ہے، مام، بوجھ، و مام، مگر حجہ، اندر کے نزدیک دی کا فر کو دینا جائز ہے اور مام، ابو سہر، رحمہ اللہ کے نزدیک زحی کا فر کو دینا جائز نہیں ہے جیسا کہ صدقہ نظر اور صدقہ تبرک کا حکم ہے جس کا بیان کتاب، السنۃ میں مذکور ہے۔ (۲۰) کھانا دینے اور روزہ رکھنے کے مصلی بعض مسائل گفتار میں تلاحظہ فرمادے کہ یہاں بھی مذکور ہیں وہاں ملاحظہ فرمائیں، (مؤلف)

(۱۹) مصلوں شکار متعدد ہونے کی صورت میں جزا بھی متعدد واجب ہوں لیکن اگر احرام سے باہر ہونے کی نیت سے متعدد شکار کے تو ایک ہی جزا واجب ہوں۔ (۲۰) (اس کی تفصیل پہلے سالن ہو چکی ہے) (مؤلف)

۱۔ کھانا، مام، بوجھ، و مام، مگر حجہ، اندر کے نزدیک دی کا فر کو دینا جائز ہے اور مام، ابو سہر، رحمہ اللہ کے نزدیک زحی کا فر کو دینا جائز نہیں ہے جیسا کہ صدقہ نظر اور صدقہ تبرک کا حکم ہے جس کا بیان کتاب، السنۃ میں مذکور ہے۔ (۲۰) کھانا دینے اور روزہ رکھنے کے مصلی بعض مسائل گفتار میں تلاحظہ فرمادے کہ یہاں بھی مذکور ہیں وہاں ملاحظہ فرمائیں، (مؤلف)

۲۔ کھانا، مام، بوجھ، و مام، مگر حجہ، اندر کے نزدیک دی کا فر کو دینا جائز ہے اور مام، ابو سہر، رحمہ اللہ کے نزدیک زحی کا فر کو دینا جائز نہیں ہے جیسا کہ صدقہ نظر اور صدقہ تبرک کا حکم ہے جس کا بیان کتاب، السنۃ میں مذکور ہے۔ (۲۰) کھانا دینے اور روزہ رکھنے کے مصلی بعض مسائل گفتار میں تلاحظہ فرمادے کہ یہاں بھی مذکور ہیں وہاں ملاحظہ فرمائیں، (مؤلف)

(۹) اگر قرن نے کل بعض می ترک کی تو بوجہ مذکور اس پر ایک ایام یا صد روز واجب ہوگا۔

(۱۰) اگر قرن نے عیوب تہارت باطوایب عمرہ یعنی سبے وضو ہونے کی حالت میں کب بھیرہ اپنے دھن چد گیا تو اس پر ایک دم واجب ہوگا اس لئے کہ اس بارے میں قرن اور فردین کوئی تفریق نہیں ہے بلکہ طواف و راتر حج کے لئے مخصوص ہے خواہ وہ شخص مفرد ہو یا فاران اور طواف عمرہ مفرد عمرہ کرنے والے کے لئے مخصوص ہے برخلاف اس کے اگر طواف تہارت اور طواف عمرہ دونوں یعنی سبے وضو ہونے کی حالت میں سے تو اس پر دو جریمہ واجب ہوں گی خواہ دونوں کا مالک احرام باندھا ہو یا نہ ہو۔

(۱۱) اگر دونوں سے قبل بک یعنی حج یا عمرہ کی سنی ترک کی و اس کی وجہ یا عمرہ میں بعض منع یعنی بدعت یا کلمہ واجب ہوگا۔

(۱۲) اگر فاران نے طواف و راتر ترک کیا تو اس پر ایک دم واجب ہوگا کیونکہ طواف و راتر فانی کے حج سے منقطع رکھتا ہے۔

عمرہ کو نہ کرنے والے سے اس کا مصلحتاً کوئی نفع نہیں ہے۔

(تتمہ ۱۱) وین پردہ جزوں کے واجب ہونے کے بارے میں جو ذکر کیا گیا ہے یہ حکم ہر شخص کے لئے بھی ہے جس نے دو احراموں کو جمع کیا ہو خواہ جمع میں ماحریم مسنون طریقہ پر ہو یا جس کا تمتع کرنے والا وہ شخص جو ایسے مفسد ہدی بھی لے گیا ہو یا وہ ہری تو نہیں لے گیا لیکن عمرہ کے افعال کو کرنے کے بعد عمرہ کے حرام سے باز نہیں ہوتا (یعنی اس نے سر میں یا کترا باندھا ہو) یا مالک کہ حج کا حرام باندھا یا جمع میں احرام میں مکہ یعنی غیر مسنون طریقہ پر ہو اور وہ یہ کہ کوئی مکہ مکرمہ کا رہنے والا شخص یا جو اس مکہ کے حکم میں ہے وہ ان کا حرام باندھا یا جمع یا دو عمرہ کے احرام کو جمع کرے ورنہ ہر حال میں اس کے لئے بھی یہی حکم ہے اور ایسی بات پر اگر کسی نے متوجع یا متوجع ہو گا احرام باندھا ورنہ اس کے احرام ترک کرنے سے قبل اس نے کسی جنایت کا ارتکاب کیا تو اس پر سو جزایں واجب ہوں گی۔

(۱) اگر کسی محرم نے صل یا حرم میں شکار مذکور کیا یا کسی حلال شخص نے حدود حرم میں شکار ذبح کیا ہو، خواہ اس کی جزا داکوئے سے پہلے ذبح کیا ہو یا آخر، داکوئے کے بعد ذبح کیا ہو۔

محرم و غیر محرم کے ذبح کا حکم

یہ شکار کو حدود حرم سے باہر نکال کر صل میں ذبح کیا ہو تو چارے ائمہ و امام مالک و امام احمد عتی سید عتبہ کے نزدیک وہ ذبیحہ قرار سے ہے اس مذبح شکار کا کھانا اس کے لئے جائز ہے اور اس کے علاوہ کسی اور محرم یا حلال شخص کے لئے جائز ہے خواہ ذبح کرنے والے نے خود اس جانور کو شکار کیا ہو یعنی خود اس کا بھیجا کیا ہو یا کسی دوسرے شخص کو مکر کیا ہو یا اس شکار پر تیر مار کر اس کو قتل کیا ہو یا اس پر تیر مار کر کسی دوسرے محرم یا حلال شخص نے شکار کیا ہو ورنہ اگر اس کو صل میں شکار کیا ہو وہ خواہ وہ شخص انصاف کی حالت میں اس جانور کو ذبح کرے یا غیر مصر مذبح کرے خواہ کسی دوسرے شخص نے اس کو مجبور کیا ہو۔ چنی خوشی سے یا کوئے ضرورت میں یہی حکم ہے کہ وہ مرد ہے اور اس کا کھانا جائز نہیں ہے و امام محمد رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ جب اس جانور کو حدود حرم سے باہر کر دیا تو وہ صل کا شکار ہو گیا اس کو ذبح کرنا و اس کے گوشت سے ذبح اٹھانا حرام نہیں ہے خواہ اس کی جزا ادا کر دی ہو، دن کی ہو، لیکن اس فعل کو مکروہ سمجھتے ہیں و اس میں اس بات کو پسند کرتے ہیں کہ اس کے کھانے سے پرہیز کیا جائے۔

وقت سمجھنا علم رکھنا تو جائز نہیں ہے۔ (۷) حدود حرم میں نہ رکھ کر، الا نفاق شرط ہے خواہ وہ ہری کس کی ہو
(جیسے شیعہ و قرآن کی) باجزیہ کی جو سب کا ہی حکم ہے موائے، اس ہدی کے جوڑ میں تھک گئی ہو پس اگر حرم کے علاوہ کسی اور جگہ نہ رکھ کر
کے تو ذبح کے طور پر جائز نہیں ہے لکن اگر اس کا گوشت چھ مسکنوں پر صدقہ کر دے اور ہر مسکن کو نصف صاع گرم کی قیمت کے برابر
گوشت دے دے وگھنا دینے کے طور پر ہے۔ (۸) ذبح کرنے والے کا مسور یا کتابی ہونا۔ (۹) میت معنی
دم کھارہ نہ خفت سے ذبح کرنا اور نیت کا ذکر کے ساتھ متصل ہونا اگر میت ذبح کے فعل کے متصل نہیں کی، ذبح کے بعد کی تو
دم ارانہ ہوگا۔ (۱۰) خایت کے بعد ذبح کرنا پس اگر ہدی کو پہلے ذبح کر دے، اس کے بعد خایت سرہ ہوئی تو وہ دم اس
خایت کے لئے جائز ہوگا جیسا کہ قسم وٹونے سے پہلے قسم کا کفارہ دینے سے دانی نہیں ہوتا۔ (۱۱) ممکن ہونے کی صورت میں
اس کا گوشت صدقہ کرنا اور اس میں سے خود نہ کھانا (یعنی نہ جو جو ہو تو اس کو دینا اگر فقیر موجود نہ ہو تو ذبح کر کے چھوٹا بنا کافی ہو)۔
(۱۲) اس کا گوشت ایسے لوگوں پر صدقہ کرنا جو صدقہ کے مستحق ہوں مثلاً فقراء و مساکین وغیرہ، اس کا گوشت
کسی سالہ کو دینا تو جائز نہیں ہے معنی دم ارانہ ہوگا وہ اسی طرح اگر یہ اصول بھی پاب و دار دی مانا نہ دے و یا
فروع بھی مٹ مٹی، نو، پوتی وغیرہ کو یا سوئی سے سوہ کو یا سوہرے سوئی کو یا کسی ہاشمی کو دے تو جائز نہیں ہے اور اس پر اس کی
قیمت واجب ہوگی۔ وہ معنی یہ قول کہ خیر کار کو بھی دم کا گوشت دینا جائز نہیں ہے اگرچہ وہ کافر بھی ہو درجہ حدیث وہ معنی ہو
اس کو دینا افضل ہے۔ (۱۳) ذبح کرنے کے بعد گوشت کو خود ہلاک نہ کرنا اگر ذبح کرنے کے بعد اس کو خود ہلاک کر دے مثلاً
اس کو بیچ دے، کسی سالہ کو سب کر دے یا اس کو تلف یا ضائع کر دے تو جائز نہیں ہے معنی دم ارانہ ہوگا وہ اس کی قیمت کا حصہ دے گا اور
اور اس قیمت کو فقراء پر صدقہ کرنا واجب ہوگا لیکن دم قرآن اور دم مسعور وغیرہ ہری کا گوشت اگر ذبح کے بعد وہ خود ہلاک کر دے گا
تو اس پر کچھ ضمان واجب نہیں ہوگا نہ اس کا دم واجب ہوگا نہ ضمان کی قیمت واجب ہوگی۔ و اگر ذبح کر کے جو ذبح کے بعد
اس کے احتیاط کے بعد خود ہی ہلاک ہوگیا تو اس پر کچھ ضمان واجب نہیں ہوگا لیکن اگر ذبح سے پہلے ہلاک ہوگا جسے
اس کے احتیاط کے بعد خود ہی ہلاک ہوگا مثلاً مردہ کی چوری ہوگیا تو اس کے دم میں دو سالہ جانور ذبح کرنا واجب ہوگا درجہ حدیث و شکر نہ
مردہ کے طور پر، جب ہوا ہے اگر وہ ذبح سے قبل ہلاک ہو جائے تو اس کی قیمت کا صدقہ کرنا جائز نہیں ہے معنی اس کے دم میں
دوسرا جانور ذبح کرنا واجب ہے۔ (۱۴) ایسے جانور ہیں جن میں شرک جائز ہے یعنی آدمی لگائے میں بھنس میں کسی سے
جنس کا شرک نہ ہونا جس کی نیت قربت (عدوت) و ثواب کی نہ ہو، پس اگر میں سے کسی ایک شخص کی نیت گوشت کی ہوئی تو سب
اکی طرف سے دم دانیس ہوگا اور اگر سب کی نیت قربت (ثواب) کی ہے اگرچہ جنس قربت مختلف ہو مثلاً کسی کی میت دم قرآن و دم
کی ہو اور دوسرے کی میت دم حرام یا دم اخص کی ہو تو سب کی قربانی جائز ہے اور سب کی جنس کا صدقہ ہونا افضل ہے۔
(۱۵) دم مسعور و دم قرآن کا یا منکر میں ذبح ہونا شرط ہے اس سے پہلے ذبح کرنا جائز نہیں ہے و دم قرآن کے لئے بالاجماع یہ شرطیں ہیں۔

دائگی کے دن کی قیمت کا اعتبار ہوگا پس یہاں بھی یہی ہونا چاہیے اور ایک مخصوص عیب کے عوض دوسری مخصوص علیہ قیمت کے اعتبار سے دینا جائز نہیں ہے خواہ دونوں ایک ہی قسم کی ہوں یا بلکہ قسم کی پس اگر کسی شخص نے ایک صاع اور وسط درجہ کی گندم کے عوض نصف صاع عمدہ قسم کی گندم دی یا نصف صاع کھجور دی جس کی قیمت نصف صاع یا اس سے زیادہ مثلاً ایک صاع گندم کے برابر ہے تو یہ جائز نہیں ہے بلکہ سی قدر داہوگی جس قدر وہ جس دی گئی ہے وہ فی دے کر اس کو پورا کرنا اس پر واجب ہے اور اسی طرح مخصوص عیب کو غیر مخصوص عیب سے بدلنا جائز نہیں مثلاً گیسو کو مکئی سے بدلنا اور اس کی صورت یہ ہے کہ نصف صاع گندم سے جس قدر مکئی آتی ہے اس قدر مکئی کی قیمت سے نصف صاع سے کم عمدہ قسم کی گندم دینا جائز نہیں ہے لیکن قیمت کے اعتبار سے مخصوص عیب کے بدلے غیر مخصوص علیہ دینا جائز ہے پس اگر کسی نے من سرکی، جاوڑ، ماسور، داجس کی قیمت نصف صاع گندم کے برابر ہے تو ہاں ہے اور ادنیٰ ہے کہ گندم و جو کا آٹا و رستو اور کشمش میں اسیساٹا وزن اور قیمت دونوں کی رعایت کر کے اور مخصوص علیہ جنیسوں کو تاسک سے بدل کر دیو یا بھی جائز ہے مثلاً اگر نصف صاع جو یا نصف صاع کھجور یا نصف صاع گندم یا نصف صاع جو یا جو تھائی صاع گندم دیں تو ہمارے نزدیک جائز ہے بجاؤف نامشاعی کے کہ ان کے نزدیک ہاں صافہ ایک ہی جس سے دینا چاہیے اس کو بکر لائق نے فقرہ کے بیان میں ذکر کیا ہے اور اگر قیمت دینا چاہے تو شعبین کے نزدیک گندم و جو و کھجور میں سے جس کی قیمت چاہے دیدے اور انام محمد کے نزدیک گندم کی قیمت ادا کرے مثلاً

(۳) ایک فقیر کو نصف صاع گندم سے کم۔ دوسرے میں نصف صاع گندم کو دو یا زیادہ فقیروں میں تقسیم کر دیا جائے یہی صحیح ہے اگر ایسا کیا تو جائز نہیں ہے بخلاف صدقہ فطر کہ جس میں نصف صاع کو چند فقیروں میں تقسیم کرنا جائز ہے۔ (اسی طرح اگر قیمت دے تو اس میں بھی نصف صاع کی قیمت سے کم کسی فقیر کو نہ دے، مثلاً) لیکن اگر وہ صدقہ نصف صاع گندم سے کم بھی دیا جائے وہ حلیٰ ہے۔ اس کا ایک فقیر کو دینا جائز ہے اور ایک فقیر کو نصف صاع سے زیادہ گندم دیا۔ جس کی قیمت دی ہو جس قدر نہ دیا ہے وہ بھی صدقہ ہو گا اور وہ صدقہ واجب میں شمار نہیں ہو گا۔

۴۴) ایسے شخص کو دینا جو صدقہ و حصہ لینے کا مستحق ہو اور وہ ایسے ہے کہ وہ غنی (مالدار) یعنی زکوٰۃ کے نصاب کے برابر نہ ہو یا ایسے سبکدوش ملک نہ ہو جو اس کی ضروریات مثلاً مکان، لباس اور کھانا وغیرہ میں قرض، ہرج، گھوڑ، خادم وغیرہ سے زائد ہو۔ اس مال میں بڑھا اور سال گذشتہ نام شرط نہیں ہے بخلاف زکوٰۃ کے اور وہ شخص اس کا غلام یا کسی مالدار کا غلام یا مالک کا نہ ہو اور ہاشمی نہ ہو اور نہ ہاشمی کا غلام ہو۔ ہاشمی کا قاصد اور نہ حربی کا قاصد ہو اور مفتی بہوں کی سنا پر زمی کا قاصد بھی نہ ہو اور صدقہ دینے والے کے اصول و فروع یعنی اس کا مال مان، داد، دی، نان، انانی وغیرہ اس کی دوا دے بیٹے پوتے بیٹیاں پوتیاں وغیرہ بھی نہ ہوں اور بیوی کے لئے ایسے شوہر کو اور شوہر کے لئے ایسی بیوی کو دینا جائز نہیں ہے بھائی ہیں اور دیگر تمام رشتہ دار مثلاً چچا، تایا، بھوپھی، بھوپھی، خال، ماموں کو دینا جائز ہے اگر صدقہ دینے والے نے کسی کو مصروف سمجھ کر دیا اور بعد میں معلوم ہو کہ وہ مصروف نہیں تھا تو صحیح قس کی بنا پر دیا ہوگا لیکن اگر

بعد میں معلوم ہو کہ وہ دینے والے کا غلام تھا تو راستہ میں ہوگا، ایسے میں فرقہ کوڑا سناج نہ ہے تو سبے مار سے مسطح ہے یعنی جس کا صفحہ
چمک ہو چکا ہو ورنہ اس کا مار گھر پر ہے جس کے حاصل کرنے سے وہ سفر میں عاثر ہے۔

(۵) اگر کھانا یا حلت کے طور پر کھلائے تو فقیر کا لی اچھا دو وقت پیٹ کھر کھانے پر قادر ہوں، ملک کے لئے یہ شرط نہیں ہے بلکہ
تھیک چھوٹے بچے کے لئے بھی جائز ہے جو کچھ پیٹ چھوٹا ہے (یعنی قریب بلوغ نہیں ہے) اس کو کھانا کافی نہیں ہے اور جو کچھ قریب بلوغ
ہے اس کو کھانا کافی ہے۔ (۶) اگر کھانا یا حلت کے طور پر کھلائے تو یہ بھی شرط ہے کہ دو وقت صبح و شام یا دو روز
صبح کو ایک ہی شخص کو یا دو روز شام کو ایک ہی شخص کو کھلائے اور پہلی صورت یعنی ایک ہی دن کے صبح و شام کھانا لاتی ہے اگر
ایک وقت یعنی صرف صبح یا صرف شام کو کھانا جائز نہیں ہے اگرچہ کئی لوگوں کو کھلائے بھی اصح ہے اور دوسرے وقت میں بھی وہی
ہوئے چاہیں جس کو پہلے وقت میں کھایا ہے پس اگر صبح کو کچھ فقروں کو کھلائے اور شام کو کون کے بعد وہ دوسرے فقروں کو کھلائے، و
جائز نہیں ہے بلکہ اگر ایک وقت والے فقروں کو دوسرے وقت بھی کھلا دیا تو اب جائز ہو جائے گا۔

(۷) دونوں وقت میں پیٹ کھر کھانا شرط ہے اگر دن میں سے کسی کا پیٹ سے پیٹ بھر دیا جائے اور کھانے میں ترکیب ہو
تو اس میں مسلح کا اختلاف ہے اصح یہ ہے کہ اس کو کھانا کافی نہ ہوگا اور اس بعد میں پیٹ بھرنے کا اعتبار ہے مفصل کا اعتبار نہیں
جیسا کہ میک میں بعد از صبح کا اعتبار ہے پیٹ بھرنے کا اعتبار نہیں، پس اگر فقر کو مفرد واجب سے کم کھانا پکا کر دیا گیا اور اس
سے اس سب کا پیٹ کھر گیا تو جائز ہے اور اگر ان کو بقدر واجب کھانا پکا کر دیا گیا لیکن اس سے ان کا پیٹ نہیں بھرا تو جائز نہیں بلکہ
انما دیکھا دینا واجب ہوگا کہ جس سے ان کا پیٹ بھر جائے۔ (۸) صدقہ کی روٹی یا چای یا سرزد ہونے کے بعد ہونا،
پس اگر حیات کے وقوع سے پہلے صدقہ دکر دیا جائے نہیں ہے جب کہ قسم توڑنے کا کفارہ قسم توڑنے سے پہلے ادا کیا جائے نہیں ہوگا۔

(۹) کفارہ کا صدقہ د کرنے کے متعلق کفارہ کی میت ہونا اگر صدقہ دینے وقت میت میں کی قیامت اس سے پہلے یا بعد میت کی تو
کفارہ ادا نہ ہوگا۔

(۱۰) گھروں کی روٹی کے ساتھ سالن ہونا شرط نہیں بلکہ مسح ہے گھروں کے عدد کسی اور چیز مند
جو وغیرہ کی روٹی کے ساتھ سالن شرط ہونے میں، خلاف ہے (۱۱) لے لے احتیاط یہ ہے کہ جو وغیرہ کی روٹی کے ساتھ سالن دے سکے۔

(۱۲) اگر تھیک اور یا با حلت دو وقت کو جمع کیا یعنی ایک وقت پیٹ کھر کھلایا ورنیک وقت کی قیمت یا جو نقدی صاع گندم
(دین) مثلاً صبح کو کھانا کھلایا اور شام کے کھانے کی قیمت دیدی یا اس کے برعکس کیا یعنی تمام کا کھانا کھلایا اور صبح کے کھانے کی قیمت
دیدی یا دوسرے وقت کے لئے مخصوص عہد جس کا نصف یعنی گندم کا جو نقدی صاع یا کھجور کا نصف صاع دینا تو بوجہ حق جائز ہے
اور اسی طرح اگر ہر مسکین کو نصف صاع جو یا کھجور دو روٹی نقدی صاع گندم دیدی تو محل کی رویت کے مطابق جائز ہے۔

(۱۳) کھانے کی تھیک و با حلت میں صورت مساکین کی تعداد شرط نہیں بلکہ معنی متعدد ہونا چاہئے (یعنی مسکین کا مختلف ہونا)

شرط ہے) پس اگر متد ایک ہی مسکین کو چھ مسکینوں کا کھانا چھ دفعہ دیا یعنی ایک ہی مسکین کو ہر روز نصف صاع گندم یا
 ایک صاع دوسری منصور جس دینار یا چھ دفعہ ایک روز نصف صاع و تمام ایک ہی مسکین کو بیٹ بھر رکھنا کھانا دیا تو ہمارے نزدیک
 ملاخلاف جائز ہے، لیکن اگر ایک دن میں ایک ہی دفعہ یا متعدد دفعہ چھ مسکینوں کو کھانا یعنی تیس صاع گندم یا چھ صاع جو یا کھجور
 دیا تو اس کے بارے میں ہمارے ائمہ سے کوئی روایت نہیں ہے اور مشروع کا اس میں اختلاف ہے، بعض نے کہا کہ جائز ہے اور اکثر
 مسخ کے نزدیک صرف ایک ہی مسکین کا صدقہ دینا ہوگا، اور فی نفی صدقہ ہونے لگا، واپسی پر فتویٰ ہے لیکن اگر اس کو باحتمل
 کے طور پر کھلا دیو یا اختلاف جائز نہیں ہے سہ اور اسی طرح اگر تمام صدقہ دو مسکینوں کو دیا تو صرف دوسری مسکینوں کا دینا
 ہوگا ورنہ باقی واجب میں شمار نہیں ہوگا بلکہ غل غل صدقہ ہونے لگا۔

شرائط جواز روزہ (۱) نیت کرنا نیت کے بغیر روزہ ادا نہیں ہوتا۔ (۲) عید میں روزہ کی نیت کرنا، اگر
 صبح صادق طلوع ہونے کے بعد نیت کی گرجہ زوار آفتاب سے پہلے نیت کی تو جائز نہیں ہے یعنی
 صبح صادق طلوع ہونے کے روزے کی بجائے صحیح نہیں ہوگا۔ (۳) نیت میں یہ نہیں کرنا کہ کفارہ کا روزہ رکھ رہا ہے پس
 مطلق نیت یا نفل کی نیت یا کسی اور واجب مندرجہ کفارہ میں وغیرہ کے روزہ کی نیت سے جزا کا روزہ نہ ہوگا۔ (۴)
 (۵) جس چیز کے بدلے میں روزہ رکھا ہے اس کی جہیں کرنا مستحب ہے کہ دم متع مال مثلاً نے وغیرہ کی جزا کے بدلے میں روزہ رکھ
 گریہ تعس یک تو جائز نہیں ہے۔ (۵) ماہ رمضان و ربیع الاہم یا ماہ منیہ یعنی عید الفطر تک شوال و عید الاضحیٰ و دسویں
 دی محرم و شریعہ (۱) گریہ تعس یک تو جائز نہیں ہے۔ (۵) ماہ رمضان و ربیع الاہم یا ماہ منیہ یعنی عید الفطر تک شوال و عید الاضحیٰ و دسویں
 جائز نہیں ہے دوبارہ رکھنا واجب ہوگا۔

(تھم گلا) (۱) جزا کے روزوں کو بے درتے (مکند) رکھنا شرط نہیں ہے، پس فقیر رہے خواہ متفرق طور پر رکھے یا
 لگاتار رکھے لیکن لگا رکھنا افضل ہے کیونکہ عید میں جہد کی رہا افضل ہے حرم میں رکھنا بھی شرط نہیں ہے پس جہاں جہاں رکھ سکے
 گرجہ حرم میں رکھنا افضل ہے اور حرم کی حالت میں رکھنا بھی شرط نہیں ہے۔ (۲) اگر قرن کے تین روزے حج کے مہینوں میں حج و عمرہ کے
 احرام کے بعد و جمع کے من روزے عمرہ کے احرام کے بعد رکھنا شرط ہے دونوں کو حج کے مہینوں سے پہلے اہل قرآن والے کو حج و عمرہ
 کے احرام سے پہلے اور متع والے کو حرام عمرہ سے پہلے رکھنا جائز نہیں ہے (جیسا کہ قرآن و متع کے بیان میں گزر چکا ہے)۔

(۲) جو شخص بڑھاپے یا کسی اسے مرض کی وجہ سے صحیح یا ہوئے کی امید رہی ہو روزے رکھے سے عاجز ہو جائے
 یا اس کو روزہ کا فدیہ دینا جائز نہیں ہے جیسا کہ اگر کفارہ صبت مسکین کے بے بدی کا ہونا رہے، بے بدی خریدنے کے لئے رقم برقرار
 نہ ہو اور یہی چھ مسکینوں کو کھانا کھلائے برقرار نہ ہو اور نہ ہی بڑھاپے وغیرہ کی وجہ سے روزہ رکھے برقرار نہ ہو ورنہ جہاں کہیں روزہ رکھے

دولہ میں ہیں مسکینوں کو کھانے کے لیے روکے ہوئے ہیں اس لیے جو مسکینوں کو دینا چاہتا ہے وہ اسی طرح اگر شمع و قاری کو بھی بیسیرت ہو اور وہ تین روزے ان کے وقت میں رکھے پڑھ رہے ہیں یہ قاری وہ ہے جس نے ان کو کوٹ کر باہر دھکے دیے ہیں یہ قاری نہیں ہے تو اس کو روزوں کے بدلے میں کھانا دینا چاہتا ہے نہیں ہے کیونکہ سارے غیبیہ اسلام نے اس پر قیامت کے وٹ بھری نذر کرنا اور قادر نہ ہونے کے وقت معسر روزے رکھنا ہی وہ جب کہ ہے نہیں ان کو ترک کر کے دوسری چیز کو اختیار کرنا اس کے لئے ہرگز جائز نہیں ہے۔

احصار کا بیان

۱۔ حصر اور احصر کے معنی لغت میں منع کرنے اور قید کرنے کے ہیں اور مختصر کے معنی روکا گیا ہے۔
۲۔ حصر اور احصر حصر کی پر نسبت عام ہے کہ بہ دشمن وغیرہ کے منع کرنے کو بھی شامل ہے۔
۳۔ خلاف حصر کے مسئلہ اور شرعاً حج میں حصر کے معنی حج کو احرام باندھنے کے بعد وقوف عرفہ اور طواف زیارت دونوں رکعتوں سے کسی شرعی عذر کی وجہ سے رک جانا ہے خواہ حج فرض ہو اور اگرچہ وہ نہ رک حج ہو اور خواہ وہ نفلی حج ہو کیونکہ اعلیٰ حج کا احرام باندھنے کے بعد رکنا اور رکنا کے بعد اس کی فصا کرتے ہیں اور جب اس سے گئے۔ شرعاً کا ارتداد ہے۔
۴۔ آیات شوال، الحجۃ والعمرة، آیتہ (اور حج و عمرہ کو اللہ تعالیٰ کے لئے پورے کر دے) اور عمرہ میں احصر کے معنی عمر کا حج و عمرہ دونوں کا احرام باندھنے کے بعد صرف عمرہ کے طواف سے رک جانا ہے کیونکہ عمرہ میں صرف اس کا طواف ہی رکن ہے بخلاف حج کے کہ اس کا طواف رک و قیام عرفہ ہے۔ مسئلہ پس عرفہ شرعاً میں مختصر وہ شخص ہے جس نے احرام باندھا ہو پھر حج یا عمرہ جس کا احرام اس نے باندھا تھا اس کے ادا کرنے سے اس کو رک دیا گیا ہو خواہ وہ منع کرنا دشمن کی طرف سے ہو یا کسی بیماری یا قید ہو جس سے یا کسی عرصہ کے ٹوٹ جانا یا سفر یا بوجھانے یا زحمت ہو جانے کی وجہ سے ہو یا ورنہ ایسا سبب ہو جو اس حیر کو پورا کرنے سے جس کا احرام باندھا ہے حقیقتاً یا شرعاً منع ہو اور یہ ہمارے صحابہ (احناف) کا فہم ہے۔

(۲) اگر حج کے احرام کی حالت میں وقوف عرفہ اور طواف زیارت دونوں رکتوں میں سے کسی ایک رکعت سے ہو گا تو وہ مختصر نہیں ہے۔ اگر حج کا احرام باندھنے کے بعد طواف زیارت یا وقوف عرفہ پر قادر ہے تو ظاہر اور اہل روایت میں محضر نہیں ہے خواہ وہ فارسی یعنی حج قرآن میں ہو یا مفرد یعنی صرف حج کے احرام میں ہو۔ مگر اس کو وقوف عرفہ کے بعد صرف طواف زیارت سے ہو گا یا اس کا حج فوط نہیں ہو گا اس کے لئے ممکن ہے کہ وہ وقوف عرفہ کو دے دے اور اسے حج کو پورا کرے پھر حلق کر کے احرام کھول دے اور طواف زیارت کو نوحہ کرے اور وہ فقط عورتوں کے حق میں احرام کی حالت میں رہے گا (یعنی جب تک طواف زیارت نہ کرے عورت اس کے لئے حلال نہ ہوگی اور جب بھی وہ طواف زیارت پر قادر ہو جائے اس کو کر سکتا ہے) لیکن اگر تیسرا حکم مذکور کے بعد نہ ہو گا تو ایک دم باہر کا واجب ہو گا (۳) اگر صرف وقوف عرفہ سے ہو گا تو اور مرجع قوت کرنے والے کے حکم میں ہو گا اس

اس کے لئے ممکن ہے کہ وہ خبر کرے یعنی جتنا کسب کا وقت باقی ہے، تنقار کرے حتیٰ کہ اس کا حج قوت ہو جائے پھر وہ وقوف عرفہ فوت ہو جائے بعد عمرو کے، غرض واکر کے اپنے احرام سے باہر ہو جائے، لہذا خلاف اس شخص کے جو وقوف عرفہ و طواف زیارت دونوں سے روک دیگا ہو، اس لئے کہ اس کے لئے اس کا پورا کرنا دشوار ہے مگر یہ کہ وہ حدود حرم میں ہری ذبح کر کر احرام سے علان ہو جائے لہذا (۳) جس طرح طواف و وقوف عرفہ دونوں سے روک دیئے جتنے یہ محل میں، حصہ متحقق ہوتا ہے اسی طرح حرم میں بھی حقوق ہو جاتا ہے، حرم سے مراد عام حدود حرم ہے جو مسجد حرام و مکہ معظمہ وغیرہ کو شامل ہے (حدود حرم کی تفصیل پہلے بیان ہو چکی ہے) اور زمین حرم کے علاوہ (یہاں پر) باقی سب محل ہے خواہ وہ میقات کے اندر کی جگہ ہو، اس سے باہر کی ہو، لہذا اگر مکہ مکرمہ میں ہی محرم کو کوئی یہ پیش آجائے کہ وقوف عرفہ اور طواف زیارت دونوں نہ کر کے تو وہ بھی محصر ہے لہذا اور اگر وقوف و طواف دونوں برآمد فلول میں سے کسی ایک پر قائم ہے تو وہ محصر نہیں ہے یہی صحیح ہے لہذا

ہو اور یہ اس وقت ہے کہ اس دستہ کے سوا اور کوئی دستہ نہ پائے بار و سر راستہ بہت زیادہ طویل با بہت زیادہ دشوار ہو اور اس سے
معتبر درجہ کا ضرر نہیچا ہو پس اگر دشمن نے تاکہ مکر یہ یا عرفات جہانے کا واسطہ رک دیا اور محصرے کوئی دوسرا راستہ یا باغوانا اگر اس راستہ
کی درازی یا دشواری کی وجہ سے اس شخص کو معتبر درجہ کا ضرر متقی ہے تو وہ ٹرٹ محصرے و تہ ہیں یعنی اگر اس کو اس دستہ سے معتبر فرما
ہیں سمجھا تو وہ ضرر فاعا محصر ہیں ہے کہ

(۳) کسی سے دھرم کا موجود ہونا جس کے دفع کرنے سے وہ عاجز ہو، دھرم سے مراد شیر جتنا، تیسرا وغیرہ حملہ کرنے سے دھرم ہے اور کٹ کھٹے کا بھی یہی حکم ہے جبکہ وہ شخص اس کے دفع کرنے سے عاجز ہو۔
(۴) فید ہونا یا بدشہ کا منع کرنا اگر اس کا منع کرنا احرام باندھ لینے کے بعد ہو۔
(۵) بڑی ٹوٹ جانا یا اتنا لنگڑا ہونا کہ سفر شکر کے لئے

(۵) بہل اور سواری پر جیسے کی وجہ سے مرض کی زیادتی کا خوف ہونا خواہ یہ خوف اپنے غیبی ظن کی بنا پر ہو یا کسی مسلمان دستدار طبیب کے تجویز سے تو یہ پس مرض کی ہر جس سے اصرار ثابت ہوتا ہے ہمارے فقہ کے نزدیک یہ ہے کہ اس کو چھٹنے اور سوار ہونے کی کھٹ نہ دے اگر قی کا قدرت ہو لیکن بہل یا سواری پر چھٹنے سے مرض کی زیادتی کا خوف ہو تب بھی یہی حکم ہے کہ

اسم ب فی مرتب و غیر متعلق و صرفاً بحقیقہ ملکہ الیابی بعد تصرفاً انصراف و غیره شہ درینک ملکہ الیابی مرتبہ ملکہ مرتب و غیر متعلق ملکہ ملکہ مرتب

ملک باب الفرح و خوش حالیه یعنی ملک

(۶) عورت کے قحط و نذر کا راستہ میں فوت ہو جائے جبکہ مکہ مکرمہ وہاں سے مسافت سفر کی مقدار ۴۸ میل یا اس سے زیادہ دور ہو اور واضح قول کی بنا پر یہ (مسافت سفر کی) قید ضروری ہے پس اگر عورت کا قحط راستہ میں مرجعے اور وہاں سے مکہ مکرمہ تک تین دریاں سے زیادہ ۴۸ میل یا زیادہ کا ہے تو وہ عورت بمنزلہ محصورہ ہے لیکن حکم میں وقت ہے حکم میں عورت کا تشریف لے کر مسافت سے مکہ فاصلہ پر ہو یا تین دن یا زیادہ فی صد یہ ہو سکتا ہے اس کو اس مقام پر قیام کرنا ممکن ہو ورنہ ہرگز کہ وہ محصورہ نہیں ہو بلکہ با احرام نہ ہونے کے بعد استاء ہی سے اس کا قحط یا شہر موقوف ہو پس اگر کسی عورت نے فرض یا نفل حج کا احرام باندھا وہ اس کا قحط یا نذر اس کے ساتھ نہیں ہے تو وہ شرعاً محصور ہے جبکہ وہ مکہ معظمہ سے مسافت سفر (یعنی تین دن یا زیادہ) کے فاصلہ پر ہو سکے (۷) نفقہ (سفر خرچ) کا ہونا یا نہ ہونا لیکن اگر وہ سفر خرچ کے بغیر پیدل چلنے پر قید ہے مثلاً کہ وہ عروہ یا مکہ مکرمہ کے قریب ہو تو وہ محصور نہیں ہے پس اگر کسی شخص کا نفقہ حرام یا نہ ہونے کے بعد چوری ہو گیا یا ضائع ہو گیا توٹ لیا گیا یا ختم ہو گیا اگر وہ پیدل چلے یا وہ اس میں ہے تو وہ محصور ہے اس کو اس حالت میں احرام سے باز ہونا جائز ہے اور اگر وہ پیدل چلے پر قید ہے تو وہ محصور نہیں ہے وہ پیدل چلے اور لوگوں سے سوال کرے سکے

(۸) سواری کے چاروں طرف کا بلاک ہو جائے سوائے اس صورت کے جسے وہ پیدل چلے پر قید ہے پس اگر وہ پیدل چلے پر قید ہے تو وہ محصور نہیں ہے ورنہ محصور ہے اور اگر وہ فی الحال پیدل چلے پر قید ہے لیکن اس کو غیبی ظن کی بنا پر آئندہ راستہ کے کسی حصہ میں عجز ہونے کا خوف ہے تو اس کے لئے احرام سے باز ہو جائے چاروں طرف سے اسے نفقہ کے کلام سے خارج ہو جائے کہ نفقہ سے مراد وہ سفر خرچ ہے جس میں سواری کا خرچ بھی شامل ہے لہذا اس نفقہ کا ہونا مطلق طور پر حصار (مکاوٹ) ہے مگر جبکہ وہ غرضاً مکہ مکرمہ کے قریب ہو ورنہ حصار (مکاوٹ) نہیں ہے کیونکہ اس قدر مسافت کے لئے نفقہ کا موجود ہونا ضروری نہیں ہے اور یہ سواری کا بلاک ہو جانا تو بل مشابہ اس کے محصور ہونے کے لئے پیدل چلنے پر قید ہونے کی قید ضروری ہے اور اسی طرح اگر سواری کا جائز بلاک ہو جائے صورت میں اس کے پاس زائد نفقہ موجود ہے جس سے وہ دوسرا جانور سواری کے لئے خرید سکتا ہے تو وہاں مل سکتا ہے تو وہ محصور نہیں ہے اور اسی طرح اگر سواری کا جانور موجود ہو اور نفقہ (خرچ) ختم ہو گیا ہو اور وہ شخص پیدل چلے پر قید ہو اور نفقہ کے غیر (مسترحی) کا جزو اور اس جانور کو چھپا دے اس کی قیمت کو خرچ کرنا ممکن ہو تو وہ محصور نہیں ہوگا

(۹) احرام باندھنے کے بعد شروع ہی سے پیدل چلنے سے عاجز ہونا جبکہ اس کو صرف نفقہ (خرچ) پر ورت ہو سواری کے چاروں طرف کا بلاک ہو جائے وقت وہ محصور نہیں ہوگا

(۱۰) مکہ مکرمہ یا عرفات کا راستہ بھول جانا لیکن اگر وہ کسی ایسے شخص کو پائے جو اس کو راستہ بتا دے تو وہ محصور نہیں ہوگا لہذا جس کو شخص راستہ بھول گیا وہ محصور ہے لیکن اس کا حصار اس وقت رٹل ہو جائے گا جب اس کو اس شخص مل جائے جس کے ہمراہ وہ احرام سے باز ہونے کے لئے ہی مکہ مکرمہ پہنچ دے کیونکہ اس صورت میں مکہ مکرمہ پہنچنے کا مدد بھی راستہ بھول جانے سے دور ہو جائے گا

اور اگر اس نے فرض حج کا احرام باندھا اور اس عورت کا محرم ہے تو اس کے ساتھ جانا ہے ورنہ اس کے خاوند سے منع کہ وہ عورت
محصرہ نہیں ہوگی تو وہ اس نے خود کی اجازت سے احرام باندھا ہو یا اجازت کے بغیر باندھا ہو کوئی امتداد غلط ثابت ہوئے کے بعد
خاوند کے عورت کو فرض حج سے روکنا اور اس کا احرام کھلو دینا جائز نہیں ہے ورنہ اس عورت کا محرم نہ ہو ورنہ اس عورت کا خاوند
اس کے ساتھ رہتا ہو تو وہ عورت محصرہ نہیں ہے اور یہ وضاحت ہے اور اس کا خاوند اس کے ساتھ نہیں نکلا تو وہ محصرہ ہے
کیونکہ خاوند کو اس کے ساتھ رہنا نہ ہونے کے لئے مجبور نہیں کیا جائے گا ورنہ وہ اس کے ساتھ ہے یا نہیں ہے کہ وہ عورت کو روک نہ ہونے کی
اجازت دے جیسا کہ اگر وہ عورت فرض حج کے لئے حرم باندھے اور اس کا خاوند نہ ہو تو محرم رہتا ہے (یہ حکم ہے) اور اس عورت کو
میں عورت کو خود بھی سفر میں نہ ہونا جائز نہیں ہے جبکہ فیصلہ بعد مسافت سفر سے زیادہ) ہو ورنہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس عورت
سفر حج فرض کا حرم حج کے مہینوں میں باندھا ہو پس اگر عورت سفر حج فرض کا حرم ایسے فرائض کی اجازت کے خیر حج کے مہینوں
سے پہلے باندھا تو یہ دیکھا جائے گا کہ اگر اس عورت کے ہاں تہہ غارہ حج کے مہینوں سے پہلے حج کے لئے روانہ ہوتے ہیں مگر نہ تہہ غارہ
پہنچ سکیں تو خاوند کے لئے اپنی عورت کو روکنا جائز نہیں ہے ورنہ اس کے سفر حج کے مہینوں میں رہنے والی شہر کی روایت تک اس کو روک
دینا جائز ہے حکم وہ عورت ہفت عرصہ پہلے رو نہ ہوئی ہو پس اگر عورت نے علی تہہ کی روایت سے پہلے احرام باندھا تو اس پر اسے
میں یہ فیصلہ ہے کہ اگر تہہ غارہ دن پہلے احرام باندھا ہو تو وہ خاوند اس کو منع کرے ورنہ اس کے لئے اس کو منع کرنا جائز ہے اور اگر اس نے
حج کے مہینوں میں احرام باندھا تو خاوند کے لئے اس کا احرام کھلو دینا جائز نہیں ہے اگر حال شہر کی روایت سے اس کے حرم باندھنے کے
بعد ہو اور اسی طرح قاکوانے غلام یا بیری کو حج سے روک دینا جائز ہے پس اگر غلام یا باندی کے احرام باندھنے کے بعد اس کے آقا نے
روک دیا تو وہ محصرہ ہے خواہ اس نے اپنے حق کی اجازت سے احرام باندھا ہو یا نہ باندھا ہو پس آقا کے لئے جائز و درست ہے کہ
عدم یا نوٹڈی کو اجازت دینے کے بعد بھی اس اجازت سے بھر جائے اس لئے کہ غلام یا نوٹڈی کے نفع میں اس کے مالک کو ملک ہونے میں
وہ غلام یا نوٹڈی ان نفع کو مالک نہیں ہے پس اس مالک کی طرف رجوع ہوگا جس کی اجازت احرام باندھنے کے بعد قاکوانے اس کو
منع کرنا مکروہ ہے جبکہ اس کو کوئی ضرورت پیش نہ آئی ہو لیکن ضرورت کی وجہ سے روک دینا مکروہ نہیں ہے جبکہ اس کا حج غنی ہو اور
ضروریات ممنوعہ نہ کو جائز کر دینی ہیں اور اگر قانے اپنی باندی کو چوڑی شہرہ سے حج پر جانے کی اجازت دے تو اس کے خاوند کے لئے
اس کو روکنا اور اس کا احرام کھلو دینا جائز نہیں ہے اس لئے کہ باندی کے بعد بھی وہ اس کے نفع میں اس کے مالک کے تصرف میں ہیں
پس اس کے لئے جائز ہے کہ اس سے خدمت لے اور اس کے خاوند پر انکار کرنا واجب نہیں ہے لہ

۱۰۳ احرام باندھنے کے بعد عورت پر عورت طلاق واجب ہونا پس اگر کسی عورت نے فرض یا نفل حج کا احرام باندھا پھر اس
کے خاوند نے اس کو طلاق دینی اور اس پر طلاق کی عدت واجب ہوگئی تو وہ عورت محصرہ ہوگئی تو وہ مہم ہو یا مسافر و خود وہ
مکرمہ میں ہو یا نہیں اور ہو اور اگر حج اس کے ساتھ محرم بھی ہو اس پر واجب ہے کہ جس جگہ اس کو طلاق واقع ہوئی ہے وہاں رت

بسر کیا کرے بس اگر وہ مکہ مکرمہ میں ہے تو وہ عرفات کی طرف نہ نکلے، ورنہ اگر وہ وقوف عرفات فوج کے بغیر حلال ہونا چاہے تو جب چاہے ٹھوکے، افعال، و اگر کے، حرام سے باہر ہو جائے گا۔

(فائدہ) مذکورہ مان باب احرام میں سے اگر کوئی سبب کسی مرد یا عورت کو نبی و پیغمبر کے ساتھ احرام بانہ حصے کے بعد وقوف عذر سے پہلے پیش آجائے جو اس کو افعال احرام تکمیل سے روک دے تو وہ شخص مختصر ہو جائے گا اور اگر وقوف عذر اس کے وقت میں کر لیے کے بعد وہ ریع میں آئے تو وہ شرط مختصر نہیں ہوگا اس متک وہ طلق کرنے کا صحیح وقت داخل ہونے کے بعد طلق نہ کرے تمام مسویات احرام کے حق میں مجرم رہے گا اور اگر صبح کا صحیح وقت داخل ہونے کے بعد اس نے حق کیا یا قوب وہ طواف زیارت کرنے سے پہلے تک صرف عذر نہ کے حق میں مجرم رہے گا باقی امور کے حق میں نہیں ہیں۔ اگر وہ شخص وقوف عذر کر لیے کے بعد صبح کے باقی افعال سے روک دیا گیا یا تنگ کیا یا قمری گد رنگے تو اس پر عذر نہ۔ جب بھوکے یعنی یک دم وقوف مرد سفر کے رک کی وجہ سے دوسرا ترک کر دے یا حرام کی وجہ سے اور مسرطواف زیارت کی یا قمری نہ بنے، خبر کی وجہ سے اور چو بھاغن کو یا م صبح سے متحرک کرنے کی وجہ سے واجب ہوگا۔ اگر اس میں در بھی حد و حرم سے باہر ہو حق کر یا تو اس قول کی بنا پر جس کی شد سے حد و حرم میں حق کرنا واجب ہے یا بخواں دم بھی واجب ہوگا۔ اگر وہ فارن یا ممنوع ہے تو حرم کے نزدیک ترتیب واجب ہے ان کے نزدیک اس پر حرم دم بھی واجب ہوگا اور نہ معلوم ہوئی چکے ہے کہ اس کا دم عذر کی وجہ سے بالاعتقان ساقط ہو جائے یا ہے اور اس پر لازم ہے کہ وہ طواف زیارت کرے اگر عذر کے آخری حصہ میں ہی ہو اس لئے کہ طواف زیارت نہ کرنا ہے اور وہ شخص طواف زیارت نہ کرے غیر عذر نہ کے حق میں احرام سے باہر نہیں ہوگا اور اگر وہ شخص اتفاقی ہے تو مکہ مکرمہ میں ہے تو وہ مکہ مکرمہ سے رخصت ہونے وقت طواف و درع کرے اور اگر باہر نہیں ہے تو طواف ہاداع نہ کرے۔

(۱) جب اسباب مذکورہ میں سے کسی سبب کے پائے جانے کی وجہ سے کسی شخص کے جن میں احصاء ثابت ہو جائے تو وہ احصاء رکاوٹ حج سے سویا عمرہ سے یا دونوں سے ہو تو اس کے لئے حائز ہے کہ وہ احرام کھولے غریبے وطن واپس لوٹ جائے اور احرام کی حاکمیت میں رہے بہر حال کہ وہ مانع (رکاوٹ) زائل ہو جائے پھر وہ دور ہو جانے کے بعد اگر اس کو حج مل سکے تو بیت اچھے سے پس وہ فعلی حج ذکر کے حقیقی طور پر احرام سے ماہر (حلال) ہو جائے اور اگر اس کو حج نہ مل سکے تو حج فوت ہو جانے والے شخص کی طرح عمرہ کے افعال یعنی طواف و سعی کر کے اور وطن کر کے صیور پھر احرام ہو جائے سہ، اور اس پر پوری (بیکری و ذبح کرنا) واجب نہیں ہے سہ اور یہ حکم موقت ہے جبکہ وہ حج کے احرام کی حاکمیت میں محصور ہو ہو اگر عمرہ کے احرام کی حاکمیت میں محصور ہو تو عمرہ برفقہ قدرت حاصل ہوتے ہی اس کا احصاء زائل ہو جائے گاشہ نور اگر زوال احصاء کے انتظار میں وقت ہو ورنہ مری کے ساتھ حلال ہونا چاہئے نہ ہے تو یہ بھی جائز ہے، کہ حرام میں زیادہ عرصہ تک رہنے کی تکلیف دور ہو جائے سہ اس سے معلوم ہو کہ اگر حج میں رخصت ہوا وہ میں مشک نہیں کہ بضرورت کی وجہ سے ہے تاکہ اس کو زیادہ عرصہ تک احرام میں نہ رہنا پڑے کیونکہ وہ اس پر دستوار ہو جائے گا اور مشک اس کے لئے بھی حائز ہے کہ وہ احرام کی حاکمیت میں رہ کر بے احصاء کے نہ رہنے کی وجہ سے کما حقہ مانع زائل ہو جائے اور یہ بیان ہوا ہے

(۳۳) احرام باندھتے وقت پیش نظر سے کا کوئی فائسہ نہیں کہ اگر محصر ہو گیا اور دم حصار بھیجے بغیر ہی احرام سے باہر ہو جاؤں گا
یعنی یہ شرط کر لینے سے ناس سے دم سادہ ہو گا ورنہ ہی ہری (دم) بھیجے بغیر وہ احرام سے باہر ہو سکتا ہے اور اس کا مطلب یہ ہے کہ
محصر و حرم میں ہدی ذبح کر کر ہی احرام سے باہر ہو سکتا ہے اس کے بغیر نہیں خواہ اس نے احرام باندھتے وقت یہ شرط کر لی ہو کہ
حصار کے وقت ہدی ذبح کر کے بغیر ہی احرام سے باہر ہو جائے گا یا یہ شرط نہ کی ہو اکسب مذہب میں اسی کو صحیح قرار دیا گیا ہے اور ضلع
میں مذکور ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے کہا کہ یہ شرط کرنا دم ساقط ہونے کے لئے مفید ہے اور احرام سے باہر ہونے کے لئے مفید نہیں ہے
اور کیانی و سرحدی نے امام محمد رحمہ اللہ سے نقل کیا ہے کہ اگر کسی شخص نے احرام باندھنے وقت محصر ہوئے کی صحت میں حرم میں ہدی
ذبح کر کے حصار احرام سے باہر ہونے کی شرط کر لی تھی تو اس کو ہری کے بغیر احرام سے باہر ہونا جائز ہے۔

(۳۴) درجہ محصر ہدی کا جو قریب اس کی حجت مکہ معظمہ مسجدی یا اس پر ہدی کے ذبح ہونے تک احصار کے مقام پر ٹھہرے
رہتا واجب نہیں ہے بلکہ اس کو اختیار ہے کہ وہ اپنے اہل و عیال کی طرف یا کہیں اور چلا جائے یا جس جگہ اس کو روکا گیا ہے وہیں
ٹھہرا رہے، لیکن دونوں صورتوں میں جب تک اس کی ہدی کا ذبح ہونا محقق نہ ہو جائے وہ حرام کی حالت میں رہے گا۔
عالم، سرحدی میں ہے کہ اگر اس کو قدرت ہے پورے کے پورے جگہ کرنا جائز ہے۔

۵۔ دم احصار کے لئے صدوق حرم میں ذبح ہونا شرط ہے یا دم فخر میں ذبح کرنا شرط نہیں ہے۔ ۵۰ میں دم احصار کا ذبح کرنا
صدوق حرم کے سوا دوسرے میں جائز نہیں ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس کا قربانی کے دن سے پہلے ذبح کرنا جائز ہے اور
صاحبن رحمت اللہ نے کہا ہے کہ حج کے محصر کے لئے یا دم قربانی کے علاوہ اور دونوں میں ذبح کرنا جائز نہیں ہے اور عمرہ کے محصر کے لئے حصہ
بھی چاہے ذبح کرنا جائز ہے۔ مکان کی باندی یا یعنی حدود حرم میں ہی ذبح ہونے کی دلیل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وَكَاتِفُونَ
رُؤُوسَكُمْ فِي حَدِّ الْحَدِّ يَوْمَ تَقُوتُ رُءُوسُكُمْ (رحمہ) اور صنف ہدی کا جانور اپنے مقام پر نہ پہنچ جائے اس وقت تک (ہاں ہونے کیے)
لئے سر نہ منڈو) اس آیت میں محل یعنی مقام سے مراد حدود حرم ہے پس اگر حدود حرم کے علاوہ کسی اور جگہ یعنی صل و غیرہ میں ذبح کیا گیا
تو وہ اس کے ساتھ احرام سے باہر نہیں ہوگا بلکہ وہ دوسروں کی طرح ہے حرام ہی کی حالت میں رہے گا اور سر نہ منڈائے ورنہ ہی
ممنوعات احرام میں سے کوئی اور فعل کرے پس اگر کوئی شخص اس گمان سے کہ اس کی ہدی حدود حرم میں ذبح ہو گئی ہے احرام سے باہر
ہو گیا (حالانکہ وہ حدود حرم سے باہر ذبح ہوئی ہے) تو وہ شخص اب بھی محرم ہے جیسا کہ پہلے تھا ورنہ اس وقت تک احرام سے باہر نہیں ہو
جنگ (دوبارہ دوسرے دم) حدود حرم میں ذبح کیا جائے ورنہ اس میں منوعات احرام کے رنگاب بروم واجب ہوگا۔
ایسے ہدی ذبح کر کے کئے کسی خاص زمانے کی پابندی نہیں ہے مگر مطلق طور پر یہ وقت جائز ہے قربانی کا دن ہونا ضروری نہیں ہے
خواہ وہ حج سے روکا گیا ہو یا عمرہ سے شہ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد فَمَا اسْتَبَسَّرَ مِنَ الْحَدِّ يَوْمَ اسْتَبَسَّرَ مِنَ الْقَدِّمِ بَغِيرِ مَطْلُ طَوِيرِ
ہدی ذبح کر کے کا ذکر ہے۔ لیکن امام فریانی میں ہونا افضل ہے۔ ورنہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے اور امام ابو یوسف

اسے سات سالہ عمر کا ہونا شرط ہے۔ اگرچہ عمر سے کم تر ہو تو بھی شرط ہے۔ اگرچہ عمر سے کم تر ہو تو بھی شرط ہے۔

تو کہنے لگا کہ روک دیا گیا ہے کہ مردے کے حق کے لئے وہ یہ کھس بہری کے ساتھ ہی احرام سے بہرہ ہو سکتا ہے اور وہ اس طرح کہ بہری کا وہ نور
از حد و حریم میں (بھیجے یا اس کی قبر سے نکالے تاکہ اس وہ بہرہ بہری کا جو خیر بدیہا ہے اور اس کو وہ عا اور (دیہاں پر) ذبح نہ ہو جائے۔ شخص احرام سے حلال
ہو سکتا ہے اور عام عدا کا فور ہے بڑھ ہے خواہ اس کے احرام نہ ہو وقت یہ نسا کی ہو کہ روک دئے جانے کی صورت میں وہ بہری ذبح
کئے خیر بدیہا ہو جائے گا یا بہرہ نہ کی ہو سکتا (دوس کی مفصیل یہ ہے کہ بہری کی ہے اور خیر بدیہا حلال ہونے والے شخص کا بیان نگاروں
سے آئے آئے گا ان شاء اللہ تعالیٰ)

(۲) واجب ہے کہ جس شخص کو بدی یا قیمت دکر حرم ہو بھیجے تو اس سے ذبح کا دن (تاریخ) اور مدت معین کرنے یا کہ حرم سے حلال ہونے کا وقت معلوم ہو جائے لیکن ذبح کرنے والے نے جس دن ذبح کرے گا وعدہ کیا ہے اگر اس سے مثلاً ایک دن ہے ذبح کر دے تو مضر کا اس وقت سے حلال ہونا اس شخص کے لئے ناجائز ہے اور اگر یہ ہے کہ یہ جس کی مد سے بھی جائز ہے بخلاف اس کے کہ وعدہ وقت کے بعد جس دن ذبح ہو اگرچہ ایک ہی ساعت بعد میں ہو تو اس کو معدنہ وقت میں حلال ہونا جائز نہ ہو گا سہ ماہی حلال ہونے کے دن و تاریخ ہونا اس دن میں وقت کا معین کرنا ضروری ہے تاکہ حرم سے حلال ہو یا بدی سکوزبح سے پہلے نہ واقع ہو جائے اس اگرچہ کے لئے مثلاً روز کا وقت معین کر لے تو اس کے بعد حرام سے حلال ہو جائے اور اگر اس دن کا وقت معین نہ کیا جائے تو احتمال ہے کہ بدی مضر کے وقت ذبح ہو ورنہ اس سے پہلے حرام سے مضر ہو جائے سکھ

۳۔ مختصر سب ہری کے بھی ہے۔ حرام ہے۔ میں ہوجاؤ اور نہ صفت مری کے حدود حرم میں پہنچ جانے سے ہی احرام سے
حلال ہوتا ہے بلکہ ہری کے حدود حرم میں دیکھ ہونے سے ہر صفت ہوتا ہے اگر قریب قریب کے دس سے بیسے ہی ذریعہ کر دی جاتے۔ یہ امام ابوعلیہ
کے نزدیک ہے اور اس شخص کے لئے ہے جو حج کے احرام کی حالت میں روک دیا گیا ہو کوئی مکہ صاحب کے نزدیک اس کی ہری کا فرامانی کے
دوسرے پہلو کر جاتا ہے لیکن قریب قریب کے دنوں میں درج کرنا افضل ہے اور صاحبین کے نزدیک چونکہ قربانی کے دنوں سے ہے اس ہری
کا درج کرنا جائز نہیں ہے اس لئے ان دنوں کے فوں کی بار بار دن اور وقت معین کرے کی ضرورت نہیں ہے کوئی مکہ صاحب قریب قریب تو معین
ہی میں سکے اگر۔ قریب قریب کے بعد درج کرنا ہوتا ہے صاحبین کے نزدیک بھی) دس اور اس کا وقت معین کرنے کی ضرورت ہے یہ قریب قریب
کے دنوں میں بھی سب کے نزدیک اس کا زمانہ۔ یعنی مخصوص دن و وقت معین کرنا ضروری ہے صاک عمرہ کے احرام کی حالت میں روکے
موتے کے لئے حکم ہے سب سے بھی اس لئے صاک جن کے نزدیک امام۔ م قریب قریب اس کے لئے معین میں نہ کہ صرف قریب قریب کا ہلا دس جیسا کہ
کفر کے شریعتیں وغیرہ اس کی صریح کر دی ہے) میں صاک جن کے نزدیک بھی ہری درج کرنے کے لئے قریب قریب کے لئے دوسرے دوسرے
سکے معین کرنا ضروری ہے اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ اس کے لئے قریب قریب کے تسوں دن تک (احرام سے باہر ہونے کے لئے) صبر کرنا ممکن ہے
یو بھی معین کرنا ضروری نہیں ہے اھ۔ اور جو شخص عمرہ سے روک دیا گیا ہو اس کیلئے مری درج کر کے عقابہ ہونے کے وقت میں ہمارے ائمہ
میں کوئی اختلاف نہیں ہے اس وہ اس سے حد ہونے کے لئے جس وقت چاہے ہری درج کر دے۔ اسے یعنی معصوم العمرہ کیسے نہ کرے کہ

لکھا ہے اس کی قیمت کا ضامن ہوگا۔ وہ بدو رہے اور اس قیمت کو محض کی جائیداد سے فقر و غصہ نہ کر دے۔
 (۶) میں جب مفر کئے ہوئے وقت میں یا اس سے پہلے حدود حرم کے اندر ہدی کا جائز ذبح کر دیا گیا تو وہ مفر پہنچے حرم سے باہر ہو گیا
 اور اس کے لئے تمام منوعات احرام حلال ہو گئیں۔ مسئلہ: اگر اس نے گن گن کرے ہوئے کہ مفر وہ دن میں مفر وہ وقت میں حرم میں اس کی
 ہدی ذبح ہو گئی ہے۔ حال کی طرح موعات احرام میں سے کوئی فعل مثلاً حلق کرنا یا حشو لگانا وغیرہ کیا مفر ہو گیا کہ ہدی مفر وہ دن میں مفر
 وقت پر ذبح نہیں ہوئی (بلکہ اس کے بعد ذبح ہوئی)۔ یہ معلوم ہوا کہ حدود حرم میں ہیں ملک حدود قبل میں ذبح ہوئی ہے تو ایسا ہے گونا گے
 ذبح ہی نہیں ہوئی۔ حدود تخص احرام سے باہر نہیں ہوا، پس اس پر منوعات احرام کے ارتکاب کی وجہ سے جرد واجب ہوگا اور اس پر لازم ہے
 کہ وہ دوسری ہدی حرم میں بھیجے تاکہ اس کو حدود حرم میں ذبح کر دے۔ مسئلہ: اگر منوعہ جنابت کا مرتکب ہو گیا تو جراثیم بھی منع
 واجب ہوں گی۔ طحاوی نے لکھا ہے کہ ہر کلام کی بیاہر یکہ ہے لیکن فقہاء کا قول بعض حرام کے بیان میں گذر چکا ہے کہ اگر حرم نے ترک احرام
 کی سبب کی پھر گن کرے ہوئے کہ وہ اس وقت سے احرام سے باہر ہو گیا ہے۔ حال تخص کی طرح موعات احرام کا ارتکاب کیا تو تمام
 جناب کے لئے حین کا اس نے ارتکاب کیا ہے ایک ہی دم واجب ہوگا۔ لہذا کو مکرر تمام جناب نصیر و احد کی طرف منسوب ہوں گی اور یہ
 باب و نیزہ نہیں ہے۔ یہاں (س مسئلہ میں) بھی تمام جناب نصیر و احد کی طرف منسوب ہوں گی پس اس کا مقتضایہ ہے کہ یہاں بھی متعدد جراثیم
 واجب نہیں ہوں گی۔ چاہیں کہ بظاہر وہاں دونوں مذکورہ صورتوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔ اور سب سے زیادہ تعلی کے بعض حاشیہ نگاروں نے
 لکھا ہے کہ یہاں بھی جراثیم متعدد ہیں ہوتی چاہیں مسئلہ

بغیر ہدی احرام سے حلال ہو جانے والے شخص کا بیان
 (۱) جو محض موجب احرام یعنی حج یا عمرہ (دونوں) کے افعال د
 کرے کسی ہندے کے شرعی حق کی وجہ سے روک دیا گیا ہو وہ حرم
 میں ہدی ذبح کرے بغیر فی الحال احرام سے حلال ہو سکتا ہے۔ حال میں کہ عورت و غلام ایسے عاوندہ کے شرعی حق کے لئے روک دئے گئے
 ہوں اس طرح کہ کسی عورت سے بے عاوندگی اجازت کے بغیر یا غلام سے اپنے حق کی جارت کے بغیر احرام باندھا تو عاوندہ اور آقا کے لئے
 جائز ہے کہ حلال ہونے کے لئے ہدی ذبح کرے بغیر ہی وقت دونوں کا حرم کھوادیں۔

(۲) اس مسئلہ کے بارے میں یہاں دو چیزوں کا بیان ہوگا۔ ایک کہ اس طرح احرام سے باہر ہونا جائز ہے دوسرے یہ کہ وہ
 کس طرح احرام کو باہر ہوگا بغیر ہدی ذبح کے احرام سے باہر ہونا اس لئے جائز ہے کہ عورت کی تہرہ نگاہ سے نفع حاصل کرنا یا عاوندہ کا حق ہے
 اور عاوندہ کو اس پر صرف حاصل ہے پس وہ اپنے حق کی تکمیل کی طرف متوجہ ہے اور نہ بات حرام قائم رہے کی صورت میں اس کے لئے
 ممکن نہیں ہے اس لئے اس کو اس کا احرام کھو جانے کی ضرورت ہے اور اس کو حرم میں ہدی ذبح کر کے برقوق رکھے کی کوئی وجہ
 نہیں ہے کیونکہ اس میں اس کوئی احوال اس کے حق سے محروم کر رہا ہے اس کے لئے فی الحال اس کا احرام کھوادینا جائز ہے اور اسی طرح
 غلام کے منافع اس کے حق کی ملکیت میں اور اس کو اپنے مہر کے مفصل میں اس کے لئے کی ضرورت ہے اور یہ بات حرام قائم رہے کی

تہاں سے نہ دوسرے مسئلہ مذکورہ مسئلہ میں وہ مفر وہ دن میں مفر وہ وقت میں حرم میں اس کی ہدی ذبح ہو گئی ہے۔ حال کی طرح موعات احرام میں سے کوئی فعل مثلاً حلق کرنا یا حشو لگانا وغیرہ کیا مفر ہو گیا کہ ہدی مفر وہ دن میں مفر وقت پر ذبح نہیں ہوئی (بلکہ اس کے بعد ذبح ہوئی)۔ یہ معلوم ہوا کہ حدود حرم میں ہیں ملک حدود قبل میں ذبح ہوئی ہے تو ایسا ہے گونا گے ذبح ہی نہیں ہوئی۔ حدود تخص احرام سے باہر نہیں ہوا، پس اس پر منوعات احرام کے ارتکاب کی وجہ سے جرد واجب ہوگا اور اس پر لازم ہے کہ وہ دوسری ہدی حرم میں بھیجے تاکہ اس کو حدود حرم میں ذبح کر دے۔ مسئلہ: اگر منوعہ جنابت کا مرتکب ہو گیا تو جراثیم بھی منع واجب ہوں گی۔ طحاوی نے لکھا ہے کہ ہر کلام کی بیاہر یکہ ہے لیکن فقہاء کا قول بعض حرام کے بیان میں گذر چکا ہے کہ اگر حرم نے ترک احرام کی سبب کی پھر گن کرے ہوئے کہ وہ اس وقت سے احرام سے باہر ہو گیا ہے۔ حال تخص کی طرح موعات احرام کا ارتکاب کیا تو تمام جناب کے لئے حین کا اس نے ارتکاب کیا ہے ایک ہی دم واجب ہوگا۔ لہذا کو مکرر تمام جناب نصیر و احد کی طرف منسوب ہوں گی اور یہ باب و نیزہ نہیں ہے۔ یہاں (س مسئلہ میں) بھی تمام جناب نصیر و احد کی طرف منسوب ہوں گی پس اس کا مقتضایہ ہے کہ یہاں بھی متعدد جراثیم واجب نہیں ہوں گی۔ چاہیں کہ بظاہر وہاں دونوں مذکورہ صورتوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔ اور سب سے زیادہ تعلی کے بعض حاشیہ نگاروں نے لکھا ہے کہ یہاں بھی جراثیم متعدد ہیں ہوتی چاہیں مسئلہ

احرام میں اس کے لئے ممکن نہیں ہے سوائے اس کو فی الحال اس کا احرام کھولا دینے کا ضرور ہے کیونکہ اس کو حرم میں ہرگز درج
 کرنے پر موقوف رکھنے سے اس کے مفاد اب کو معطل کر دینا ہے اس آقا کو فی الحال اس کا حرام کھولا جائز ہے یہی بات کہ کس چیز کے
 ساتھ احرام سے باہر ہوں گے اس کی تفصیل ہے کہ اس قسم کے احصاء کی صورت میں فاہ و رواق کے فعل بھی ممنوعیت حرم میں سے
 کوئی رتی حیر کرے مثلاً ان کا حل کھانے یا ان کو فنیو لگا دینے سے فاہ و رواق کے امر سے ان دفعہ کے ان امور میں سے کوئی کام کرے
 وہ دفعہ احرام سے باہر ہو جائے ہیں یا عورت اپنے خاوند کی اجازت سے اپنے سر میں کنگھی کرے یا خود اس کو بوسہ دے یا اس کے
 ساتھ معاہدہ کرے تو وہ عورت احرام سے باہر ہو جاتی ہے درج ذیل کے یہ کہہ دینے سے کہ میں نے تیرا حر مٹھو دیا وہ عورت احرام سے
 باہر نہیں ہوگی کیونکہ احرام سے باہر ہونا صرف قول رکھ دینے سے دفع نہیں ہوتا جیسا کہ درج ذیل محض ہو جائے اور نہ ہے
 کہ میں اپنے آپ کو احرام سے حد تک بڑھوں تو وہ حد میں ہوں اسلئے جمع کے ساتھ حرام ٹھوٹا کر دینے میں فقہ کا اختلاف ہے
 اور محض اس دفعہ قول جمع کے حیرت کو نہیں اگر اس کو جمع ہونی چاہئے مثلاً

(۳) پس جب کسی عورت نے علی حج کو حرام ہے خداوند کی اہمیت کے بغیر یہ مرد ملک و دین کے لئے جائز ہے ماحرام کے خلاف ہوئے کے سے بدی نہ کرے یعنی انھوں اس کا احرام کھلو، دے اس طرح ہر کہ مسوعاب، حرام میں سے کوئی دینی فعل مہمناحق کاٹ و غیرہ کا ریکاب کرے جس کا کہ در میان ہوجیکہ ہے اگر وہ بعد اس عورت پر بدی ذبح کرے یا وہ جب ہوگا میں حرام سے بہرہونے کو بدی کے ذبح ہونے تک مؤخر نہیں کہ جائے گا اس کے بعد اس عورت پر حصہ کی بدی و جب ہوگی بھی اس عورت پر واجب ہے کہ وہ حدود حرام میں بدی یا اس کی قیمت پیسے یا کہ اس کی خلاف سے عذرہ کی ہری ذبح کی جائے اس لئے کہ وہ خلاف سے مخرج حرام سے مخرج ہوتی ہوتی ہوتی

(۴) پورا اگر اس وقت سفر سے کم فاصلہ پر ہے و کسی آدمی نے یہ عورت کو نفلی حج کی عزت دینی یا مرد یا مرد یا سفر میں سے زیارہ فاصلہ پر ہے و اے شخص نے اجازت دی اور اس عورت کا محرم اس کے ساتھ ہے تو اس کو یہ اہمیت سے رجوع کرنا یا کرنا نہیں ہے کیونکہ اگر وہ عورت ایسے مخرج کی مالک ہے اور یہی طرح مالک ہوئی کا حکم ہے کیونکہ وہ مالک ہی ہے اسے اگر وہ عورت ہے بعد فاصلہ پر ہوگا ہونڈی کے کہ اس کے مالک کو اجازت دے کے بعد بھی بھر جائے اگر ہے اس لئے کہ اس کے مانع اس کے مالک کی مالک میں اور وہ ہونڈی اپنے مخرج کی مالک نہیں ہے لیکن اجازت دینے کے بعد وہ اس کے لئے مکروہ ہے سہہ پس جب کسی منکوحہ عورت ہے اسے خداوند کی عزت سے نفلی حج کا احرام باندھنا و وہ اس کے لئے جائز نہیں ہے کہ اس کا حرم کھلوئے کیونکہ وہ عورت حصہ اس نے مخرج کی مالک ہے و بلاشبہ خداوند کے لئے اس عورت میں حق ہے اور (مخرج کی) اجازت دے کر اس نے یہ حق مہمناحق کہ اسے لیکن جس کسی عورت سے ہے خداوند کی اجازت کے بعد جس حج کا احرام باندھنا اور اس عورت کا وہی محرم نہیں ہے اور اس کا محرم موجود نہ ہونے کی وجہ سے اس کے خداوند کے کو منع کیا وہ نہ شرعی حق کے سے محصرہ ہے میں حدود حرام میں بدی ذبح کرے بغیر اس کے خداوند کو اس کا حرام کھلو ان جائز نہیں ہے پس اگر اس سے خداوند نے مسوعاب احرام میں سے کسی حرام ریکاب کر اگر اس کا حرم کھلو یا وہ عورت خود حرام ریکاب

کرنے پر حج فرض کے احرام سے باہر نہیں ہوگی اور اسی طرح اگر اس عورت کا سفاد نہ رہے۔ محرم ہے یا اس کا فاد نہ یا محرم سے کس کا ہے
 لیکن وہ رہنمائی میں اس وقت میں اس وقت میں اس وقت میں اس وقت میں اس وقت میں اس وقت میں اس وقت میں اس وقت میں اس وقت میں اس وقت میں
 ہونے کے باوجود اس نے نفی حج کا حرم نہ رکھا تو وہ عورت حدود حرم میں ہری ذبح کرتے خبر حرم سے حلال ہیں ہوگی کیونکہ اس
 صورت میں وہ اللہ تعالیٰ کے حق کے لئے ہوئی ہے بدھ کے حق کے لئے نہیں ہیں اس کا حرم سے باہر ہونا اسی حیر کے ساتھ ہوگا
 جو اصل میں احرام سے باہر ہونے کے لئے موقوف ہے اور وہ عورت حرم میں ہری کا ذبح کرتے ہیں اور شاید دونوں مسئلوں (اصلی حج میں
 فی انصاف ہری ذبح کرتے خبر احرام کھلوایا ہے اور فرض حج میں ہری ذبح کرتے خبر حرم سے ہونے) میں یہ فرق ہے کہ یہاں حصار ہلکی اور دھکم
 احصار جھلی ہے سہ یزہاں سے ہے کہ سہ خد فی سے مسک الکیر میں ہے کہ اگر کسی عورت نے اپنے فاد نہ کی اہل زب کے خبر
 فرض حج کا حرم نہ رکھا وہ اس کو کوئی محرم نہیں ہوگا یہ اصل میں مذکور ہے کہ اس کے فاد نہ کے لئے جائز ہے کہ ہری ذبح کرے
 عورت اس کا حرم نہ رکھو دے زمام رچی نے ذکر کیا کہ ہری ذبح کرتے خبر اس کا احرام نہیں کھلوئے گا اور اسی طرح بیسویں میں فرض حج
 کے بارے میں ہے کہ ہری کے خبر وہ احرام سے عدل نہیں ہوگی اس سے مسئلہ میں اصل کی روایت کے مطابق حج نفل اور فرض میں
 کوئی فرق نہیں ہے اور نام محمد سے روایت ہے کہ اگر عورت کو اس کے فاد نہ فرض حج کے لئے مطلق طور پر عادت دہری بھر سے عورت
 نے حج کے ہمسوں سے ہے حرام باندھ لیا یوسف و نذ کو اس کا احرام کھلو دینا ہے اور اگر اس عورت سے حج کے ہمسوں میں احرام باندھ
 اٹھاؤ تو ان کے لئے اس کا احرام کھلو دینا جائز نہیں ہے بلکہ اگر وہ دہری کے مسک میں ہے کہ جس سے حج کے ہمسوں سے ہے حج
 کے لئے روانہ ہوتے ہیں اور اس عورت سے ایسے خبر والوں کی روایتی کے دفع احرام باندھا وہ وہ وہ کے لئے اس کا احرام کھلو دینا جائز
 نہیں ہے اور اگر اہل سہر کی روایتی سے کافی دن پہلے احرام باندھ لیا وہ وہ کو اس کا احرام کھلو دینا جائز ہے مگر حج کی روایتی سے
 نفل ہے اس سے احرام باندھا ہو سہ رک سے صورت میں فاد نہ احرام کھلو دینا جائز نہیں ہے) سہرہ زب کا حرام نہ رکھنے سے
 پہلے مصل ہونے سے ہے لہذا احرام باندھنے کے بعد بھی اس خط سے اجازت حاصل ہو جاتی ہے "ہوئے ٹھیک کیا" "ہوئے جھک"
 "ہوئے سرے" اس فعل سے راضی ہوں "ہوئے" میں نے محمد کو کہہ دیا کہ معظمہ کی طرف جانے کی اجازت دی وغیرہ وہ اس کے احرام کو دیکھ کر
 محض خاموش رہتا کافی نہیں ہے سہ

۶۱) وہ اگر غلام نے آد کی عازت کے بغیر حرم باندھا تو قاک کے لئے جائز ہے کہ حرام سے ہر ہونے کے لئے ہری ذبح کرے
 بعضی نحر اس کا احرام کھلو دے اور یہی حکم ہونڈی کا ہے اور غلام پیرہا ہونے کے بعد احصار کی ہری ذبح کرے اور یکس حج و ایک
 عمرہ نصائر و حسب ہے کیونکہ حج مسروق ہونے کی وجہ سے اس پر واجب ہوگا اس سے کہ وہ احکام مضرع کا بل اور محط ہے
 لیکن اس وقت اس کو آد کے حق کی وجہ سے اس کا ادا کرنا ممکن نہیں ہے پس جب وہ آزاد ہو جائے گا تو اس (آق) کا حق شتم ہونے کا
 وہ اس پر تک عمرہ میں لئے واجب ہوگا کہ اس کا حج اس میں قوت ہو گیا ہے اور اگر غلام ہے اسے آد کی اجازت سے احرام باندھا

حاوی میں ہے در اگر فرض حج کا حرام ماننے کے بعد سے روک دیا گیا تو اس پر دو حج و عمرہ واجب ہوں گے، ورنہ اسی طرح متنی
 مرتبہ بھی روک دیا جائے۔ نے حج و عمرہ واجب ہوتے ہیں کو متنی میں ذکر کیا ہے، ورنہ اسی طرح مسک، اکبر میں ہے کہ وہی حاوی میں
 متنی سے مستفوع ہے کہ جس شخص نے حج کا احترام نہ کیا اور روک دیا گیا اور وہ مری بھیج کر ذبح کر کے، حرام سے، ہر ہو گیا تو اس پر
 ایک حج اور ایک عمرہ (قضا کیا) واجب ہے، پھر اگر وہ آئندہ سال میں حج کی فصل کے بعد سے (حرام یا بدعا کر) روک دیا جائے تو اس کو
 روک دیا گیا، اس نے مری (حرام میں) بھیج کر یعنی ذبح کر کر کے، حرام کھوں یا تو اس پر دو حج و عمرہ واجب ہوں گے کہ
 میں اس پر دو حج اور دو عمرہ واجب ہوں گے اور اسی طرح جب بھی اس کو روک دیا جائے مردہ کیلئے ہی حکم ہے، حکم یہ ہے

(۸) جانتا ہے کہ جب کسی شخص نے حج کا احرام اس گن پر پہنھا کہ اس کے ذمہ حج ہے بجز طارم ہو کہ اس کے ذمہ حج نہیں ہے پھر اس کو روک دیا گیا تو اس پر اس حج کی قضا واجب نہیں ہے جیسا کہ امام زہدی و صاحب کشف الاستار رحمہما اللہ نے اس کی تصریح کی ہے لیکن سوچی غائب تشریح پر یہ میں ذکر کیا ہے کہ اپنے ذمہ حج کا گن کر کے احرام پہننے والے شخص کو اس کے فعل دگر واجب ہے اور اگر اس کو قسود سے نوس کی قضا واجب ہے اور اگر وہ شخص مہر ہو جائے پھر وہ اس کے حرام سے حلال ہو جائے تو اس پر قضا واجب ہونے میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک اس کی قضا واجب نہیں ہے اس لئے کہ اس کا احرام سے باہر ہونا درست ہے، اور اصرار یہ ہے کہ اس پر قضا واجب ہوگی اس لئے کہ دراصل حرج و مشقت کو دور کرنے کے لئے احرام سے باہر ہونا نوس کے لئے ضروری ہے، اور اس کے علاوہ صورتوں میں زوم کی صفت معتبر ہے گی سہ ۔

۹) اگر کسی ایک غیر معین نسک کا حرم باندھا۔ اس میں حج کی نیت کی۔ عمرہ کی بھر وہ محصر ہوگا تو وہ ایک ہدی (حرم میں) درج کر کے حرام سے باہر ہو جائے اور استحساناً اس پر ایک عمرہ قصا کرنا واجب ہے ورنہ اس پر ایک حج اور ایک عمرہ کرنا واجب ہے اور اگر حرم کے وقت معین کیا تھا لیکن بعد میں اس کو بھول گیا (حرم کا احرام باندھا یا عمرہ کا) پھر اس کو دیک دیا تو وہ ایک ہی ہدی حرم میں بھج کر درج کر کے ازالہ ہو جائے اور اس پر ایک حج و ایک عمرہ قصا کرنا واجب ہوگا ورنہ اسی طرح اگر اس کو دیکھا نہیں گیا اور وہ نہ مکر میں اعتراف پہنچا تو اس پر حج اور عمرہ واجب ہے اور حرم میں احکام میں واجب ہوتا ہے ہدی اس پر بھی واجب ہوگا۔ اور اگر اس نے دو چیزوں کا احرام باندھا تھا بعد میں وہ دونوں کو بھول گیا بھر وہ محصر ہو گیا تو وہ دو ہدی سمیت اور استحساناً اس پر ایک حج اور دو عمرے واجب ہوں گے۔ اس لئے کہ اس کا احرم قرآن کی طرف متصل ہو جائے گا اور حج یا دو عمروں کی طرف متصل ہیں ہوگا کیونکہ دو حج یا دو عمروں کو جمع کرنا مکروہ ہے یعنی یک حج و عمرہ اس کا حج فوت ہونے کی وجہ سے نقص کے طور پر واجب ہوگا اور ایک عمرہ اس کے عمرہ کی نقص کے لئے واجب ہوگا۔

(۱۰) اگر دین نے اینیجیج در عمرہ کے سے عواف اور سعی کیا یعنی پہلے عمرہ کا طواف کیا پھر سعی کی سعی کی س کے بعد طواف دوم در سعی کی سعی کے بعد وہ دو طواف عرفہ سے سے محض ہو گیا یعنی دو طواف عرفہ و طواف زبیرت سب سے رک دیا گیا تو وہ

رس ذی الحجہ کی صبح صادق سے پہلے تک کسی وقت عرفات میں مالک یعنی بیک لمحہ کے لئے بھی وقوف نہیں کیا تو اس کا حج فوت ہو گیا اور اگر نبی ذی الحجہ کے زوال کے بعد سے ذی الحجہ کی صبح صادق سے پہلے تک دن یا رات میں کسی وقت ایک لمحہ کے لئے بھی وقوف عرفات کر لیا تو اس نے حج کو پایا اور اس کا حج فوت یا فاسد ہونے سے محفوظ ہو گیا اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جس شخص نے (رسول ذی الحجہ کی) فجر شروع ہوئے سے پہلے عرفہ کا وقوف پایا تو یہ شب اس نے حج پایا۔ اس کو پھر نبی نے سند حسن کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے سنہ

(۳) اگر قوف عرفہ اس کے وقت میں نہ کر سکے کی وجہ سے کسی شخص کل حج قوت ہو جائے تو اس شخص سے حج کے باقی افعال سے قضا ہو جائیں گے۔ اس پر واجب ہے کہ اسی احرام سے افعال عمرہ کی مثل افعال ادا کرے اس حج کے احرام سے حلال ہو جائے تو وہ وہ وقت شد حج صحیح ہو، و اس قدر فرض ہو یا نذر (واجب) مانقل ہو و نذر سے حج قوت نہ ہو، بل اعذر صلب کے لئے حکم یکساں ہے۔
سکن بل اعذر قوت ہونے کی صورت میں وہ شخص گنہگار ہوگا۔ پس وہ شخص جس کل حج قوت ہوا ہے اگر مفرد حج کے احرام میں کھاتا تو طواف سعی کرے کھڑے ہر گز نہ اٹھے، کتر وائے (س طرح و حج کے احرام سے ماہر یعنی حلال ہو جائے گا) اور جب وہ افعال عمرہ کا طواف منصرف کرتے وقت حجر سود کو پہنچا استعمال کرے تو بیدہ کہنا بدر کرے کیونکہ وہ افعال کے اعتبار سے عمرہ ادا کر رہا ہے اور اس پر آئندہ سال صرف حج کی قضا واجب ہے، و عمرہ قضا کرنا اس پر واجب نہیں ہے اور اس پر دم بھی واجب نہیں ہے، ایت دم ادا کرنا مستحب ہے جیسا کہ جمع القدر و ترتیب میں مذکور ہے، و یہ امام حسن بن زیاد رحمہ اللہ نے کہا کہ اس پر دم واجب ہے اور یہی قول امام شافعی و امام مالک رحمہما اللہ کا بھی ہے، اور جس کل حج قوت ہو جائے اس پر طواف صدقہ بھی بالاتفاق واجب نہیں ہے۔

(م) اگر وہ شخص جس کا حج فوت ہوا فارغ تھا اور وہ اپنے عمر کا طواف حج فوت ہونے سے پہلے کر چکا تھا اور وہ غریب کی مانند ہے کیونکہ وہ عمرہ کا کن (طواف) ادا کر لے ہے اس کی ذمہ داری سے بری ہو چکا ہے پس حج کے ایسی احرام کے ساتھ عمرہ کے انحال طواف وسیع کھالائے اور حق، نصرت کر حج کے احرام سے حدوں ہو جائے (مکلف) اور اگر اس شخص حج فوت ہونے سے پہلے (فارغ کے) عمرہ کا طواف نہیں کیا تو وہ قرآن کا عمرہ راکرے کیونکہ عمرہ فوت نہیں ہوتا پھر حج فوت ہونے کی وجہ سے دوسرا عمرہ (حج کے احرام سے باہر ہو گئے) کرے پس وہ شخص پہلے قرآن کے عمرہ کا طواف اور سعی کو اس کے حد دوسرا طواف اور سعی حج فوت ہونے کی وجہ سے احرام سے باہر آئے کے لئے کرے اور جس باقصر کر اگر وہاں ہو جائے وہ دوسرے دہم قرآن کا طواف کرے گا کیونکہ یہ دم واجبوں کو جمع کرنے کے سکرانے سے ہوتا ہے ورنہ دوسرے کا جمع کرنا باہر نہیں گئے اور حج فوت ہو جانے والا قرآن قلبہ کہنا اس وقت موقوف کرے جب وہ دوسرے عمرے کا طواف شروع کرنے وقت حج اسود کے ساتھ اسلام کے لئے کھڑا ہو کیونکہ اس کا پہلا عمرہ قرآن کا تھا اور دوسرا عمرہ فوت شدہ حج کے احرام سے باہر ہوئے کے لئے واجب ہے اس لئے اس سے پہلے عمرہ کے اسلام پر تہیہ بند نہیں کیا جائے گا اور دوسرا عمرہ جو کہ احرام سے باہر ہوئے کے لئے ہے اس کے اسلام کے وقت تہیہ نہ کرنا ہوگا) اور اس وقت (مکلف) پر صرف حج کی قضاء واجب ہوں اور نہ اس عمرہ

(۵) جن شخص کا حج قبول ہوگا اگر اس نے آٹھ سال اس فوض شدہ حج کو فضا کرنے کے لئے حج کا تمام اندھا بھروسہ حج کو جلع کے ساتھ فاسد کر دیا تو اس پر صرف ایک ہی حج کی فضا واجب ہوگی اس کے علاوہ اور کچھ واجب نہیں ہوگا۔

(۱۱) اگر کوئی شخص حج کا احرام باندھ کر آیا اور اس سے طواف قدم و سعی کیا پھر دو توبہ عمدہ کے فوت ہو جانے کی وجہ سے اس کی حج فوت ہو گیا تو اس پر واجب ہے کہ (نئے سرے سے) عمرہ کے افعال یعنی اس کا طواف فرض، دیدار کے بعد دوسری سعی ادا کر کے حج کے احرام سے حلال ہو جائے، ورنہ اس کا پہلے کیا ہوا طواف حجّت یعنی طواف قدم ادا اس کے بعد کی ہوئی یہی سعی اس احرام باہر ہونے کے لئے کافی نہیں ہے اور اگر وہ شخص فارغ ہوا اور باقی مسند سی طرح ہو جس کا ادب پرمان ہو تو اس پر قرآن کے عمرہ کی قضا واجب نہیں ہے کیونکہ وہ اس کو ادا کر چکا ہے ۛ

(۳) اگر فردن کا حج قوت ہو گیا پھر اس نے جمعہ کر یا اور اس سن میں حج قوت ہونے کے بعد راہ رجاء سے پہلے اپنے قرآن کے عمرہ کا طواف کیا تھا اور نہ ہی حج کے حرم سے حلال ہونے کے عمرہ کا طواف کیا تھا تو اس پر واجب ہے کہ اسی احرام کے ساتھ دونوں عمرہ ادا کرے اور طواف کی وجہ سے دردم واجب ہوں گے اور دوسرے عمرہ کی قضاء واجب ہوگی اس لئے کہ اس نے اس عمرہ کو فاسد کر دیا ہے اور اس پر اس عمرہ کی قصد واجب نہیں ہے جس کے بعد ادا کر کے وہ حج کے احرام سے حلال ہوا کرتا ہے اس لئے کہ وہ جمعیت میں عمرہ نہیں کر سکا (۱۳) ورنہ عمرہ ان ہو جانے کے بعد حج قوت نہیں ہوتا اگرچہ وہ شخص طواف زیارت ادا کرنے سے پہلے حلال کیونکہ طواف زیارت کا تدارک بذریعہ ایک سام اوٹ یا گلتے ذریعہ کرنے سے ہو سکتا ہے شہ

(۱۴) اور عورت ہونے والا شخص محض نہیں ہوتا اور وہ ہر کی (صدا حرام ہیں) بھیج دے سے احرام سے نہ ہیں ہو سکتا جسکا اس پر واجب ہے کہ عمر کے افعال اور کر کے احرام سے باہر ہو جائے لہذا جس شخص کا حج فوت ہو گیا ہو وہ اس حج کے احرام سے باہر ہونے کے لئے جب تک عمر کے افعال اور کر کے احرام سے باہر نہیں ہو گا خود رسول گدرا جس سے کہیں کسی عمر کے احرام کی وجہ سے افعال عمرہ ادا کرنے سے رک گیا مومن کو منحصر ہونا چاہئے ہے۔

(۱۵) عہدہ مالا احمد فوت نہیں ہوتا اس لئے کہ اس کے لئے کوئی وقت معین نہیں ہے سہ

دف مثلاً) اپنے احرام کے فعال ادا کرنے سے پہلے حرام سے باہر ہونے والا محرم یا محصر ہونے یا حج فوت کرے والا ہونا یا

بہاں دونوں کے عہدہ ہونا ہے پس محصر فی الحال عہدہ حرم میں دم نہ کر کے حرام سے باہر ہو جاتا ہے اور حج فوت کرنے والا شخص عہدہ

کے افعول، ان کو کہ حج کے احرام سے باہر چڑھتا ہے، ورنہ دونوں کے علاوہ یعنی مسری قسم کا محرم فی الحال کسی چیز یعنی دم، حصہ یا

فعلی عہدہ کے دائرے بغیر احرام سے باہر ہو سکتا ہے اور مردہ محرم ہے جو کسی بندے کے حق کے لئے احرام کے فعال ادا کرنے سے روک دیا

گیا ہو جس کا کسی عورت اور غلام نے، یہ تھا و سبقت کی اجازت کے بغیر احرام مابعدھا ہوا یا ضاقت کا حق کے لئے ان دونوں کو

شاه لیا شرفه بنیر شاه باب و شرفه رفیع بنیر شاه لباب و شرفه بنیر شاه عیب شاه باب و شرفه بنیر شاه دربار و شرفه بنیر شاه
شاه مجید بنیر الکبر شاه باب و شرفه بنیر

لیکن اسباب ان کو بقہ فعال، ادا کرنے کا امر کیا جائے گا اس جماع سے حج کے فاسد ہونے میں قصداً اور بھولنے سے، درمیان مندی سے اور نہ بزدلی سے اور جاگتے ہوئے اور سوتے ہوئے جماع کرنے والا برابر ہے خواہ حج کا احرام ہو یا عمرہ کا، اور زوج فرزند ہو یا مرد و عورت۔
 اراد و غلام سب کے لئے یکساں حکم ہے، خدا اگر عورت کے مقام مخصوص کی طرف دیکھنا یا جماع کا خیال کیا، خدا مہر ہو، ورنہ صورت ہو
 میں، اس کو مزال ہو گا تو اس کا حج و عمرہ ہی سہ میں ہو گا ورنہ اس پر کوئی جزو واجب نہیں ہوگی، ان سب کی بعضیں جناب میں بیان
 ہو چکی ہے۔ ————— شرط دوم۔ کہ حُر و انسان کے ساتھ واقع ہو، ہو خواہ وہ نساں جس سے جماع کیا جائے حلال

یعنی بغیر احرام کے ہو یا احرام کی حالت میں ہو پس چوبانہ کے ساتھ وطی کرنے سے اس کی حج وغیرہ فاسد نہیں ہوتا اگرچہ اس شخص کو برہنہ بھی ہو جائے لیکن نہ مرد ہونے کی صورت میں اس پر دم واجب ہوگا جیسا کہ حیائیات کے بدن میں مذکور ہے اور نہ بزدلی ہے کہ مردہ وراثی جھوٹی لڑکی جس سے وحی نہیں کی جا سکتی اس حکم سے مستثنیٰ ہیں۔ ————— شرعیہ اشوم یہ کہ حجام میں مرد و عورت دونوں کے

مقام مخصوص، جس طرح میں کہ مرد کا سید کر بند داخل ہو جائے اس اگر آپ نہ پہنچو تو علم و فاسد میں ہوگا کہ اس صورت میں وہ جلع نہیں ہوگا۔

ایک کی جانب سے کوئی ایسی حیرت آئے ہو جو حرارت کی بلندی میں موسیٰ اگر صرف نے عضو مخصوصہ کی لیسٹ کر دیا تو کیا یہ اگر وہ کپڑے عورت کی طرح کی حرارت کو اس کے عضو مخصوصہ تک پہنچائیں جس سے اسے اس طرح فاسد نہیں ہوگا ورنہ فاسد ہو جائے گا۔

سرطیہ سنجھو کہ حملع وقوب غرض سے پس دفع ہو پس اگر وقوب عرفہ مکھن ہونے کے بعد حملع کی اگر وقوب عرفہ مکھن ہو گئے

یہ حملہ کیا توں کا عقوق سد ہو جائے گا کیونکہ عمرہ کا طواف اس کا مکین ہے نہیں اگر عمرہ کا کثر حصہ دکر یہ اس کے بعد

حصہ کیا تو اس کا عمر و فائدہ نہیں ہوگا، اور اگر کسی شخص نے جہنم کی ضمانت میں ہی احرام، سدرہلب تو اس کا حج رد و عمرہ) فاسد ہوگا۔
یہی س کا احرام جمع (مستحکم) سوجا ہے مگر دوسرا اس کا حج فاسد ہو جائے گا۔ دوسرا کو اسی احرام سے اس کے اخیال، واکرہ واجب ہوگا۔ بعض

۱۔ یہ کہنا کہ یہ فساد کا حکم اس وقت ہے جبکہ اسی وقت عضو کو باس نہ نکال دے اور اگر کسی وقت عضو کو باس نہ نکال دے گا تو اس کی وجہ سے اس کے ہونے والے

حج فساد ہونے کے احکام | اسی لیے اگر کسی نے دیوبند سے یہ جمع کیا تو اس کا حج فاسد ہو جائے گا اور اس پر

ایک ہی محسوس میں وضع ہوئے تو اس پر استغنا نا ایک ہی دم واجب ہوگا۔ دوقس یہ ہے کہ اس پر ہم حرام کے لئے عسورہ عیدہ و مہرجاب

ہوگا، جسے کہ جب خلیفہ مکرر سترہ سو کی پورا اچھی کر دے جب کوئی یسین فقیر نے اس حسن کو اصرار کیا ہے اور صرف بس ہی دم واجب کہا ہے درگاہوں جمع و مختلف محسوس ہوں واضح ہوئے تو امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے قول میں اس پر رد دم واجب

ہوگا۔ دوسرا دم محمد جبرائیلؑ پہنچا۔ اس پر ایک ہی دم واجب ہوگا۔ لیکن اگر کسی نے پہلے جمعہ کا کفارہ ادا کر دیا، تو اس شخص کے نزدیک پہلی جمعہ سے جمعہ کے لئے دوسرا دم واجب ہوگا۔ جیسا کہ ماہ رمضان المبارک کا روزہ توڑنے کے کفارہ میں حکم ہے اور اس پر دوسرے جمعہ کی وجہ سے بھی ایک مکرری ہی واجب ہوگی اس لئے کہ پہلے جمعہ سے ایک مکرری واجب ہوئی ہے پس دوسرے جمعہ سے بدتر و لی ایک مکرری ہی واجب ہوگی (اس کی تفصیل جناب کے بیان میں گندھکی ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں مکتبہ)

۳۔ اسی احرام کے ساتھ فاسد حج کے قیاساً فحل ادا کرے پس وہ تمام چیزیں ادا کرے جو حج میں ادا کی جاتی ہیں اور ان تمام چیزوں سے اعتدال کرے جن سے صحیح حج میں اعتدال کیا جاتا ہے۔

(۳) اس حج کی قضاء واجب ہوگی۔ اگر کوئی عمرہ واجب نہیں ہوگا کیونکہ وہ صحیح کو فاسد کرنے وال نہیں ہے یہی وجہ ہے کہ اس سے حج کے فحل سے قطعاً سب ہوتے، احکام جو دوسریاں ہوتے، اس شخص کے متعلق ہیں جو مفروض کر رہا ہو لیکن اگر وہ دارانِ سو اور اس کے جزاء کی حالت میں جمعہ کو پہلے تو اس نے وقوف عرفہ اور وہ وقت عمرہ مکمل یا کمر حصہ دیکھنے سے پہلے جمعہ کو اس کا عمرہ اور حج و فرائض سے مدد دینا نہیں گئے اور اس شخص پر دوم واجب ہوں گے۔ یعنی ان دونوں میں سے ہر ایک کی وجہ سے ایک ایک مکرری حج کرنا واجب ہوگا۔ اور اس پر اسی احرام کے ساتھ دونوں کے فحل ادا کرنا اور فاسد ہونے کی حالت میں دونوں کو پورا کرنا واجب ہوگا۔ پھر ان دونوں کو قصداً کرنا بھی واجب ہوگا اور اس سے دم فرائض سے قطعاً سب ہوتے گا۔ اس شخص کا عمرہ و اس لئے دوسرے جمعہ کو جمعہ صوف عمرہ سے قبل واقع ہو اور عمرہ کی سرکردہ ہے جب کہ مفرد عمرہ کے احرام کی حالت میں طواف سے قبل جمعہ کرے سے عمرہ و سہر ہو جاتا ہے اور اس کا حج اس نے فاسد ہوگا کہ جمعہ و وقوف عرفہ سے پہلے واقع ہو اور یہ حج کو فاسد کر دینا ہے جیسا کہ مفروض حج کے احرام کی حالت میں وقوف عرفہ سے قبل جمعہ کرے سے حج فاسد ہو جاتا ہے۔ اور دوم اس لئے واجب ہوں گے کہ دونوں ہمارے رتھہ کے نزدیک نہ احرام کے ساتھ جمع ہو جائے۔ یہ جمعہ کی حیثیت دو چیزوں پر واقع ہوتی ہے۔ یہ دو چیزیں نفس کا موجب ہوتی ہے جس سے دیکھ رہے واجب ہوں گے اور ان دونوں کے بغیر فحل کو دیکھا اس لئے واجب ہے کہ احرام کا وجوب ایک اسباق عقد ہے جو لازم ہو جاتا ہے۔ اور ان دونوں کے انھما دیکھنے پر اس سے حلال ہوتا یعنی احرام سے باہر ہونا جائز نہیں ہے جیسا کہ مفروض حج یا عمرہ کے حرم کا حکم ہے اور ان دونوں کی ضمانت دونوں کو فاسد کر دینے کی وجہ سے ہے۔ اس عمرہ کی جگہ عمرہ قصداً کرے گا اور حج کی جگہ حج قصداً کرے گا اور اس سے دم قرآن اس لئے ساقط ہو جائے گا کہ اس نے اس دونوں کو فاسد کر دیا ہے اور اہل بہ ہے کہ قرآن جب اتنا حج و عمرہ دونوں کو، دوسرا میں سے کسی ایک کو فاسد کرے تو اس سے دم قرآن ساقط ہو جاتا ہے اور اگر اس نے عمرہ کا اور طواف یا اس کا کمر حصہ یعنی حار یا بارہ چکر کرنے کے بعد جمعہ کیا یا طواف عمرہ اور سنی کے بعد وقوف عرفہ سے پہلے جمعہ کیا تو اس کا صرف حج فاسد ہوگا، اور اس کا عمرہ فاسد نہیں ہوگا، اس کا حج و اس نے فاسد ہوگا کہ وقوف عرفہ سے پہلے جمعہ کر لیا جب کہ پہلے ہاں ہوگا ہے اور عمرہ اس لئے فاسد نہیں ہوگا کہ جمعہ عمرہ کا لیکن ادا کرنے کے بعد واقع ہوا اور اس صورت میں عمرہ فاسد نہیں ہوتا جیسا کہ مفروض عمرہ میں حکم ہے کہ فاسد نہیں ہوتا۔ اور اس پر دوم واجب ہوں گے ایک دم تو جمعہ کے ساتھ حج فاسد ہو جانے کی وجہ سے واجب ہوگا

دوسرا دم احرام عمرہ کی حالت میں جمع کرنے کی وجہ سے واجب ہوگا کیونکہ اسی تک عمرہ کا احرام باقی ہے اور اس پہلے وقف کے بقیہ فعال ادا کرنا بعد اس وقف کو چھوڑ کر واجب ہے اس تھلیل کی وجہ سے جو دیہیان ہو چکی ہے اور اس پر صرف حج کی قضا واجب ہوگی عمرہ کی قضا واجب نہیں ہوگی اور اس سے دم قرآن سلفاً ہو جائے گا کیونکہ وہ ان دونوں میں سے ایک یعنی حج کو فاسد کر چکا ہے اور اگر طواف عمرہ و وقوف عرفہ کے بعد جمع کیا تو اس کا حج و عمرہ فاسد نہیں ہوگا اور اس پہلے وقف کا پورا کرنا واجب ہوگا۔ (۱) پس پہلیک بدرہ (اونٹ یا گائے) وقوف عرفہ کے بعد جمع کی وجہ سے اور ایک بکری عمرہ کے احرام کی حالت میں جمع کی وجہ سے واجب ہوگی کیونکہ اس کا عمرہ کا احرام باقی ہے اور عمرہ کے احرام کی حالت میں جمع کرنے سے بکری واجب ہوئی ہے اور اس صورت میں اس سے دم قرآن سلفاً نہیں ہوگا کیونکہ اس کا حج و عمرہ دونوں میں سے کوئی ایک بھی فاسد نہیں ہو، اگر قدامت سے دوبارہ جمع کیا تو اس کی تفصیل وہی ہے جو مفروضہ کے لئے بیان ہو چکی ہے ایسے اگر پہلی دفعہ سر کے مال منڈائے یا کتر سے کے بعد طواف زیارت سے پہلے جمع کیا تو اس پر ایک بدرہ (اونٹ یا گائے) اور ایک بکری واجب ہوگی کیونکہ قرآن دونوں احرام سے ایک ساتھ حلال ہوتا ہے اور اس صورت میں وہ عورت کے حق میں حلال نہیں ہوا ہے (یعنی بھی وہ بری طرح احرام سے باہر نہیں ہوا ہے، مؤلف) اور اگر اس نے طواف زیارت کل یا کتر حصہ اکرے کے بعد جمع کیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے کیونکہ وہ عورت کے حق میں حلال ہو گیا ہے اور وہ احرام سے بری طرح باہر ہو گیا ہے لیکن اگر طواف زیارت حلق کرانے سے پہلے کیا تو دونوں احرام باقی رہنے کی وجہ سے اس پر دو مکرباں واجب ہوں گی۔ (۲) اگر حج مع کرنے والے شخص نے جمع کیا تو اس کا حکم مفروضہ اور مفرد عمرہ کرنے والے کی مانند ہے کیونکہ وہ پہلے عمرہ کا احرام باندھتا ہے اور عمرہ کے افعال سے فارغ ہو کر احرام کھولنے کے بعد حج کے موقع پر حج کا احرام باندھتا ہے۔ (۳) ان سب امور کی تفصیل حیات کے بیان میں مذکور ہے، مؤلف)

عمرہ فاسد ہونے کے احکام | جب عمرہ فاسد ہو جائے تو ایسی حالت میں اس کے اقدال ادا کر کے اس کے احرام سے باہر ہو جائے اور پھر اس دن سے عمرہ کو فضا کرے، ورنہ ہرے فقہ کے نزدیک فساد عمرہ کی وجہ سے ایک بکری ذبح کر کے فساد عمرہ کے بعض مسائل جناب سر حج میں اور فساد عمرہ کی تفصیل عمرہ کے بیان میں ملاحظہ فرمائیں، مؤلف)

حج و عمرہ کی قضا واجب ہونے کے اسباب | حج کی حصہ واجب ہونے کے چار سبب ہیں: (۱) حج یعنی وقوف عرفہ کا فوت ہو جانا۔ (۲) حصہ یعنی وقوف عرفہ سے روک دیا جانا۔

کہ یہ بھی حج فوت ہو جانے کے حکم میں ہی ہے۔ (۳) جملہ سے حج کو فاسد کر دینا اگرچہ اس پر حج کے باقی افعال کا ادا کرنا واجب ہوتا ہے۔ (۴) یکس حج کے احرام پر دوسرے حج کا حرام باندھنے کے بعد اس دوسرے حج کے احرام کو رک کر دینا پس اس پر دوسرے حج کی قضا بالاتفاق واجب ہوگی، مشک الکبیر میں یہ ہے کہ کسی آدمی کا اپنی بیوی یا باندی یا غلام کا احرام حج باندھنے کے بعد کھوا دینا بھی حج کی قضا کے اسباب میں سے ہے اور آتی کا کہ مکرمہ میں احرام کے بغیر داخل ہونا بھی اسی حکم میں ہے کہ اس پر ایکس حج

یا عمرہ دھا کرنا واجب ہوگا اگر عمرہ کی نصاب واجب ہونے کے بھی ہی سبب ہیں سوائے عمرہ قوت ہونے کے کیونکہ عمرہ کا قوت ہونا منظور نہیں ہے اس لئے کہ تمام عمراس کا وقت ہے جس شخص پر حج فرض ہو اور وہ اس کے بغیر قوت ہو جائے تو اگر اس نے مرتے وقت وصیت کی کہ اس کی طرف سے حج کر دیا جائے اور حج مدوں کی شرائط کے ساتھ اس کی طرف سے حج ادا کر دیا گیا تو بالاجماع اس کے دمہ سے فرض حج ادا ہو جائے گا اور اگر اس نے مطلقاً وصیت نہیں کی یا غیر صحیح وصیت کی تو حج ترک کرنے کی وجہ سے گنہگار ہوگا اور وصیت نہ ہونے کے باعث اگر اس کی طرف سے کسی دوسرے شخص نے حج نہ کیا تو حج اس کے ذمہ باقی رہے گا اور اگر اس کے وارثوں سے اس کے متروکہ مال ہونے سے حصہ میں آیا ہے یا بے مال سے یا وارثوں کے بعد وہ کسی اور شخص نے ہے یا اس کی طرف سے حج کر دیا تو انشاء اللہ تعالیٰ یہ حج اس کی طرف سے کافی ہو جائے گا۔ (جیسا کہ حج میلہ کے بیان میں مذکور ہے۔ مؤلف)

چند مسائل طواف اعلیٰ اس جہت سے کہ بعض عمرہ نے اس بات پر فتویٰ دیا ہے کہ صبح کی نماز کے بعد طواف آفتاب تک بیٹھے اور ذکر کرتے رہے اور پھر دو رکعت نماز پڑھنے سے طواف کرتا افضل ہے لیکن بعض عمرہ کے نزدیک یہ محل نظر ہے بلکہ درست یہ ہے کہ پہلی بات افضل ہے کیونکہ یہ صحیح احادیث سے ثابت ہے اور ایسا کرنے سے کیلئے کامل حج و عمرہ کا ثواب ہے جبکہ صحیح احادیث میں طواف کے بارے میں اس کی مثل یا اس کے قریب وارد نہیں ہوئے۔

(۲) ملا علی قاری نے کہا ہے کہ طواف کے بعد جب نماز کا مکروہ وقت ہوتا ہے تو بعض لوگ مقام ابرہہ یا بیت الشرف کے سامنے ذفوف کرتے اور دعا مانگتے ہیں، احادیث یا فقہائے فہمہ کی کسی روایت میں اس کی کوئی اصل نہیں ہے۔ صاحب حیات لقاویہ کے نزدیک ظاہر یہ ہے کہ یہ بدعت ماحد ہے۔

(۳) فاضل العبدی نے کہا ہے کہ نماز کی طرح طواف میں بھی تہیوں کی جنی کثرت ہوگی سو طواف کرنا ایسا ہی افضل ہوگا لیکن اگر لوگوں اور آوازوں کی کثرت حشر میں محل ہر تہی میں طواف کرنا افضل ہے۔ لیکن نووی نے فرمایا کہ اس میں طواف کرنے کو افضل کہہ ہے۔ سنی کا بھائی حکم ہے۔

ہدی کے احکام

ہدی کی تعریف ہدی تمنع باقرت یا احصاء جزوے صید یا کسی اور حیثیت کے کدہ کی موتی ہے اس لئے اس

(۲) ہدی اس جانور کو کہتے ہیں جس کو حاجی ہدیہ کے طور پر اپنے ساتھ بیجا نا ہے یا کسی حاجی کے ساتھ روٹ کر لے جائے تاکہ وہ حرم میں ذبح کرے اور وہاں اس کا گوشت صدقہ کو کے حق تعالیٰ کی رضامندی اور ثواب حاصل کرے پس حق تعالیٰ کی رضامندی اور ثواب کا اعلق حرم کی عظیم کے لئے اس کو ذبح کرنے سے ہے اور اس کا گوشت صدقہ کرنا اس کے بعد میں تعلیم ہے اس سے معلوم ہوا کہ اگر حرم میں ذبح کرنے کے بعد ہدی چوری ہو جائے تو اس کے لئے کافی ہے اور اگر اس کو زبردہ صدقہ کر دے تو اس کیسے کافی نہیں ہے۔

میں درج فرمائے تھے سہ اول مستحب ہے کہ ہری و قربانی کا جانور پڑا نازہ بہت عمدہ وقت جسم ہو سہ۔

(۱) حج کے سال میں جس عہد دم واجب ہونا کہو ہے ان سب مواقع میں ایک مری ذبح کرنا کافی ہے ہری کی مقدار واجب سوا چار موقعوں کے کہ ان میں بدہ یعنی سالم اونٹ یا سالم گائے واجب ہوتی ہے۔ اولی جبکہ حج کے احرام کی حالت میں وقوف عرفہ کے بعد جمعہ کہ ہو۔ دوم جبکہ جنابت یا حیض یا نفاس کی حالت میں طواف زیارت کیا ہو۔ سوم جبکہ وقوف عرفہ کرنے کے بعد طواف زیارت سے پہلے فوت ہو گیا ہو اور اس نے حج کی تکمیل کی وصیت کی ہو تو طواف زیارت کے لئے ایک ہری ذبح کرنا واجب ہوگا اور اس کا حج جائز ہو جائے گا۔ چہاں مرد حرام کی حالت میں یا صرد و حرم میں شتر مرغ کو قتل کرنے کی جہاں میں ایام محرم کے نزدیک بدہ واجب ہونا ہے، غمو کے احوال میں کسی صورت میں بھی بدہ واجب نہیں ہونا سہ۔ (۲) جنابات کے بیان میں بھی مذکور ہے، مؤلف

(۳) ایک بھیڑ بکری یا دنبہ صرف ایک آدمی کی طرف سے جائز ہے اگرچہ وہ اتنی بڑی اور موٹی ہو کہ ایسی دو بکریوں کے برابر جن میں سے ہریک کی قربانی ہو سکتی ہو اور ایک اونٹ یا ایک گائے سات آدمیوں یا اس سے کم آدمیوں کی طرف سے جائز ہے جبکہ ان سب کی نیت قربت (ثواب) کی ہو تو وہ قربت مختلف قسم کی ہو یا ایک ہی قسم کی ہو اور ایک اونٹ یا گائے سات آدمیوں سے زیادہ کی طرف سے جائز نہیں ہے اور یہ عامۃ العلماء کا قول ہے سہ۔ پس سات کی تعداد مقرر کرنے سے یہ مراد ہے کہ سات سے زیادہ آدمیوں کی طرف سے جائز نہیں ہے اور سات سے کم ہونے کی صورت میں قربانی جائز ہے سہ۔ اور اگر کسی حصہ دار نے گوشت حاصل کرنے کی نیت کی تو ان سب کی قربانی جائز نہیں ہوگی اور ان میں سے کسی کی قربانی اور نہیں ہوگی سہ۔ ہری میں شرکت کے مسائل لگ عزون سے درج کئے جاتے ہیں، مؤلف

(۱) بکری میں شرکت جائز نہیں ہے اس سے کہ ایک بکری صرف ایک ہی آدمی کی طرف سے جائز ہے اگرچہ ہری میں شریک کرنا وہ بہت جیم ہو جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے سہ۔ مری کے اونٹ یا گائے میں قربانی کی طرح شریک ہونا جائز ہے بشرطیکہ تمام حصہ داروں کی نیت قربت (ثواب) کی ہو اور اگر قربت دم تمتع، حصار، جزائے عیب وغیرہ مختلف جنس کی ہو اور اگر سب ایک ہی جنس کی قربت کی نیت سے شریک ہوں تو زیادہ اچھا ہے سہ۔

(۲) پس اگر کسی شخص نے مثلاً دم تمتع کے لئے بدہ اس نیت سے خریدا کہ وہ اس میں دوسرے حصہ داروں کو شریک کرے گا یا اس مردہ کو ہری کی نیت کے بغیر خرید کر پھر اس میں حصہ اور آدمیوں کو شریک کرے اور ان سب نے ہری کی نیت کی یا خریدنے وقت وہ سب مل کر ہری کی نیت سے خریدا یا وہ سب مل کر ایک شخص کو ہری خریدنے کا امر کریں اور وہ ان سب کی طرف سے خریدے تو جائز ہے بلکہ آخری دو صورتیں یعنی سب کا مل کر خریدا یا ایک شخص کو امر کرنا اور اس کا سب کی طرف سے خریدا افضل ہے تاکہ ابتداء ہی سے شرکت ثابت ہو جائے لیکن اگر کسی شخص نے کسی دوسرے شخص کی شرکت کی نیت کے بغیر صرف اپنی ہری کے لئے بدہ خریدا

سہ۔ بدہ جنس درع وغیرہ یا سہ۔ سہ۔ سات مردہ و کھو یا غیر روش و سفید و غیرہ یا نصر فاسہ و فانیہ بدہ لفظ سہ۔ سہ۔ فاسہ سہ۔ و مردہ

جائز نہیں ہے۔ کیا یہاں اور جائز نہیں ہے جس کا ہر دو اذیہ ہو یعنی وہ ایک ہو کہ اس سے نہ کھ سکا ہو پس اگر وہ گھس کھا سکا ہوا
 جائز ہے۔ جو ہر اس حد میں ہو کہ اس کی ہڈیوں میں مغز (وہ) ہو وہ ہر نہیں ہے بعض دلیل ہونا نقصان نہ نہیں ہے سہ
 (۳) جس جانور کے دونوں کان باہر کی پٹم پر ہی طرح کٹی ہوئی ہو یا پیدائشی طور پر اس کے کان نہ ہوں وہ جائز نہیں ہے۔
 امام محمد رحمہ اللہ سے اس حد کے بارے میں پوچھا گیا جس کے دونوں کان اذیہ میں ہوتی نہ ہوتی نہ ہوں تو انھوں نے فرمایا کہ ایک نہیں ہیں اور
 اگر ایسا ہو تو اس کی قربانی جائز نہیں ہے۔ اور کتاب الاصل میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے مذکور ہے کہ جائز ہے جس جانور کے کان پیدائشی
 جھوٹے ہوں وہ جائز ہے۔ جس جانور کا پورا ایک کان کٹا ہو اور جس کا پیدائشی ایک ہی کان ہو وہ جائز نہیں ہے سہ جس حلی کی راہ جانور
 کے پیدائشی حلی نہ ہو وہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک جائز ہے اور امام محمد کے نزدیک جائز نہیں ہے اور اگر اس کی حلی پیدائشی طور پر دم کی
 مانند چھوٹی ہو وہ جھوٹے کاوں دے کی طرح جائز ہے سہ
 (۴) اگر کار یا حلی پٹم یا کنگہ کا کچھ حصہ ہمارا ہو کچھ حصہ باقی ہے تو جامع صغیر میں مذکور ہے کہ جس قدر حصہ ہمارا ہو اگر وہ
 باقی کی نسبت زیادہ ہو تو اس کی قربانی جائز نہیں ہے۔ اور کم ہو تو قربانی جائز ہونے کی مانع نہیں ہے اور اگر حصہ بے حد میں وکثیر کی
 مقدار میں اختلاف کیا ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے پوچھا گیا کہ امام محمد رحمہ اللہ نے کتاب الاصل میں اور جامع صغیر میں امام اعظم رحمہ اللہ سے روایت کی
 ہے کہ اگر نہائی عضو یا اس سے کم جاندار تو قربانی جائز ہے اور اگر بہائی سے زیادہ جاندار تو قربانی جائز نہیں ہے یہ ظاہر روایت ہے اور
 ظاہر میں کہ ہے کہ یہ صحیح ہے۔ اور سی یزیدی ہے۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے امام صاحب سے روایت کی ہے کہ اگر بہائی عضو جاندار تو قربانی
 نہیں ہے اور اگر نہائی سے کم جاندار تو جائز ہے۔ ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے امام صاحب سے روایت کی ہے کہ اگر کچھ حصہ جاندار ہو جائز نہیں
 ہے۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک جس قدر حصہ جاندار اگر وہ باقی سے زیادہ ہے تو جائز نہیں ہے۔ اور اگر کم ہے تو جائز ہے۔ اور بدیع میں ہے
 کہ نصف حصہ جاندار ہونے کی صورت میں بھی احتیاطاً جائز نہیں ہے۔ اور جب انھوں نے امام صاحب سے اس کا ذکر کیا تو انھوں نے فرمایا
 کہ میری قیاس میں بھی ہمارے قول کی مانند ہے۔ یہ امام صاحب کا جو بیہانوں ہو وہ یہی قول حنی ظاہر روایت سے اس کی طرف امام صاحب
 کا رجوع ظاہر ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ نے ذکر کیا کہ امام محمد کا قول امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی کتاب الاصل کے قول کے مطابق ہے اور قاضی نے محصر
 طبری کی سی شرح میں ذکر کیا کہ امام محمد کا قول امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول کے مطابق ہے۔ اور وہ ہے کہ نصف یا اس سے زیادہ
 عضو جاندار ہے کی صورت میں قربانی جائز نہیں ہے۔ و نصف سے کم جاندار تو جائز ہے۔ بلکہ وکثیر وکثیر وغیرہ میں اسی چوتھے قول
 کو اختیار کیا ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ سے سی یزیدی نقل کیا ہے پس پہلا قول جو کہ ظاہر روایت ہے اور چوتھے قول جس کی طرف
 امام صاحب کا رجوع ظاہر ہوتا ہے دونوں کو فتویٰ کے لئے اختیار کیا گیا ہے سہ پہلے قول میں جو کہ ظاہر روایت ہے زیادہ
 احتیاط ہے اور ہمارے عمل سے فتویٰ کے لئے سی کو اختیار کیا ہے اور چوتھے قول میں توسع ہے و ضرورت کے وقت اس پر عمل
 کرنے کی گنجائش ہے کیونکہ یہ قول بھی منفی ہے (مؤلف)۔

سے دینے و دینے میں الا صحت و لای نہ و فقہ عظاما سے بدیع و ظاہر و درم و غرض و غرض عظاما سے عس و درم و غرض و غرض عظاما سے غرض
 سہ بدیع و درم و غرض و غرض عظاما سے بدیع و ظاہر و درم و غرض و غرض عظاما سے غرض

(۶) سوئے دود و دوسرے اعضا میں ضائع شدہ حصہ دیرینہ فی حصہ کی مقدار کا معلوم کرنا آسان ہے۔ تاکہ میں سے تہائی یا نصف حصہ وغیرہ جتنے رہنے کی شناخت کا طریقہ یہ ہے کہ بکری کو ایک ہادیہ روز تک جادہ نہ دیا جائے پھر اس کی عیب دی تاکہ پریٹی بدھ دی جائے۔ اور تھوڑی تھوڑی گھاس اس کے قریب کی جائے پس جس گھاس تک وہ تاکھو سے رکھے اس حد میں نشان کر دیا جائے پھر اس حد میں آگے ہر پٹی بندھ دی جائے اور تھوڑی تھوڑی گھاس اس کے قریب کی جائے پھر عیب دی تاکہ سے وہ جس جگہ تک دیکھے اس جگہ اس نشان کر دیا جائے پھر پہلے نشان اور دوسرے نشان کے درمیان کی مسافت کا سزہ کر دیا جائے اگر وہ مسافت تہائی مقدار کی ہو تو سمجھنا چاہئے کہ تہائی تاکھ حای رہی ہے اور اگر آدھی مقدار کی ہو تو سمجھنا چاہئے کہ آدھی حای رہی و اگر دھائی بانی ہے سے

(۷) نیز یہ ہیں کہ اگر قربانی کے جانوروں کے دونوں کانوں میں سے تھوڑا تھوڑا حصہ کٹا ہو، تو بڑا سا ان کٹے ہوئے حصوں کو جمع کیا جائے گا ۱۲ اس بارے میں فقہائے اختلاف کیا ہے۔ شامی رحمہ اللہ نے کہا کہ درخت میں موز یا پھل پر مسح کرنے کے ساتھ اس کہہ سے کہ حقیقاً جمع کرنا چاہئے، مسئلہ اور فتویٰ ہی منگھری میں ہے کہ شیخ عمرو بن العاص رحمہ اللہ سے روایت کیا گیا کہ اگر قربانی کے جانوروں کے دونوں کانوں میں سے ہر ایک کا چھ حصہ اٹا یا موز یا کپاس کو جمع کیا جائے گا حتیٰ کہ امام اعظم رحمہ اللہ کے قول پر نہایت بوقربانی کا مانع ہوگا جیسا کہ سن پر جو پنجاست تھوڑی تھوڑی کسی جگہ لگی ہو وہ جمع کی جاتی ہے (اور اس کا مانع جو زنت زینب بیات ہونا معلوم کیا جاتا ہے) یا جس طرح موزوں پر مسح کے بارے میں دونوں کے شکافوں کو جمع نہیں کرنے بلکہ ہر پوزہ کے شکافوں کا علیحدہ اعتبار کیا جاتا ہے اسی طرح اس میں بھی جمع نہیں کیا جائے گا۔ درمیان کی قربانی جائز ہوگی یا نہیں انہوں نے فرمایا کہ جمع نہیں کیا جائے گا۔

(۸) مضر فارسی جس کا کان طوں میں پھٹا ہوا ہو اور خرقہ یعنی جس کے کان میں سودا رخ ہو (چھدا ہوا ہو) اور معاہدہ یعنی جس کا کان آگے سے کٹا ہو شکتا ہو بالکل الگ نہ ہوا و مدارہ جس کا کان پیچھے کی طرف سے کٹا ہو شکتا ہو بالکل الگ ہوا ہو۔

من سب کی قربانی جہ تڑ ہے۔ اور یہ جو حدیث شریف میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شروع شروع میں رزق و مفادہ و دیار کی قربانی کرنے سے محبت فرمائی تھی ہے پس سرفرد و مقابلہ و مدارہ کی ممانعت نہیں مندوب ہے۔ یہ ہے اند خرقہ کی ممانعت خرق کثیر نہیں ہوں ہے اور خرق کثیر کی ممانعت میں تو ال مختلف ہیں جیسا کہ اوپر بیان ہوا ہے۔ قربانی کے چاروں کے کان میں رزق یا دست و پونے کا کوئی مضائقہ نہیں ہے کیونکہ یہ عیب میں ہوتا ہے یہ کہ معمولی عیب ہے یا کہ جانور کترس سے فای نہیں ہوا اور اس سے بچ ممکن نہیں ہے۔

(۹) جس بکری کے دانت نہ ہوں گروہ چرنی و چارہ کھا سکی ہے

وہ جاترے درندھا کر نہیں سٹھ۔ وہ یہی صبح ہے شہ۔ ————— (۱۰) اگر گائے یا بیل کی زبان کٹی ہوئی ہو تو چکر نہیں پڑتا۔ اگر بکری کی زبان کٹی ہوئی ہو تو خداف ہے شہ۔ خد ص میں ہے کہ گر بھڑیا بکری جس سے کسی کی زبان نہ ہو تو اس کو فسواں یا کرے گا۔ اگر گائے یا بیل میں سے کوئی بسا جانور موزو جائز نہیں ہے شہ۔ اس لئے کہ گائے یا بیل گھس کو زبان سے جتنے میں در بکری داسوں سے بھی ہے شہ۔ و بعض نے کہا کہ گر بجائی سے زیادہ زبان کٹی ہوئی موزو جائز نہیں ہے۔ کان و دم پر ہی کرنے کو

و در این باب ما هیچگاه نشدیم و نخواهیم شد که از دست او دور و غایب شویم بلکه هرگز در نزد او نماندیم و در روز قیامت

(۷) گاہیں گئے یا نہ گئے کی ہری و فربانی جائز ہے لیکن اگر عہد ہی بچہ پیدا ہونے والا ہو تو اس کی قربانی دہری کر سب کے ساتھ جائز ہے۔ (۸) جو عائد صحتی (حمل) کرے سے عاجز ہو ورنہ جانور کو کھانسی آتی ہو ورنہ زیادہ عمر کا ہو جانے (بڑھاپے) کی وجہ سے بچہ جننے سے عاجز ہو ورنہ جس کو درغ دیا گیا ہو ورنہ جس کا بچہ موجود ہو ان سب کی ہری و فربانی جائز ہے۔ (۹) اگر قربانی کے جانور کے بال قربانی کے علاوہ وقت میں گر گئے تو وہ جائز ہے بشرطیکہ اس کی ہڈیوں میں گودا موجود نہ ہو۔ (۱۰) رخا شدہ) جتنا چاہے گھر جانوریں کچھ۔ کچھ عیب تو ضرور ہوتا ہے پس اگر عیب بہت زیادہ ہو جس کی وجہ سے قربانی جائز نہیں ہوتی جتنا اس معمولی ہے کہ جو قربانی کا عیب نہیں ہے تو اس عیب کے ہونے سے قربانی کے جائز ہونے سے مراد یہ ہے کہ کراہت کے ساتھ جائز ہے اس لئے کہ یہ خلاف مستحب ہے کیونکہ مستحب یہ ہے کہ جانور اسے عیب سے بھی صحیح و سالم ہو سکے۔

(۲۰) چون نور صرف نجاست کھانا ہو اور کچھ نہ کھا تاہو، اس کی فریانی جائز نہیں ہے۔ ۵۰۔ کہو نکاح کا گوشت منکر ہو کر بدودہ ہو جائے ہے میں اگر وہ منور یا کبیرہ اور گندی غذا کو اس طرح محفوظ کرتا ہے کہ اس گندی کا اثر گوشت میں نہ پہنچے نہیں ہوتا تو جائز ہے۔ ۵۱۔ اور حکم میں وقت ہے جس کا اس جانور کو سندرگہ رنگندی غذا سے باز نہ رکھا گیا ہو پس اسے جانور کو فریانی کے لئے جائز بنانے کے لئے پسندیدہ کر یا کبیرہ غذائی جائے اند گندی غذا سے روک دیا جائے اس مقصد کے لئے، اور نہ کو ایسے مردار مانگئے میں کو میں روز در ہر بھڑ بکری کو دس روز روک کر رکھا جائے تاکہ اس کا گوشت پاکیزہ ہو جائے اور اسی طرح مرغی کو تین روز اور خیر کو ایک روز روک کر رکھے۔ ۵۲۔ گوشت پاکیزہ ہونا ماہ ۵۰۔

گفتا نہیں ہے نہ ————— (۲۲) اگر صحیح و سالم جانور خرید سکن بعد میں ذبح سے پہلے کوئی عیب یا بدمعاش ہوگی جس کی وجہ سے ہدی جائز نہیں ہوتی مثلاً کسی شخص نے ہدی کے لئے بکری خریدی اسوقت وہ کوئی نازی بھی پھر اس کے پاس سفر دے دی ہوگی کہ اگر وہ ایسی حالت پر خریدتا تو ہدی جائز نہ ہوتی یہ خریدنے وقت اس کی دونوں آنکھیں صحیح و سالم تھیں پھر خریدنے کے پاس گئے اس کی ایک آنکھ بدوزن تنگھور کی بنی ہوئی رہی اس کا پورا کارن مایکسی یا ڈم کٹ گئی ہاں اس کا باؤں ٹوٹ گیا جس سے وہ چل نہیں سکتی یا وہ جانور مر گیا یا چر رہا ہوگا (جس کی عیص آئے آئے گی) اس گمردہ شخص یا سہ ہے جس پر ہدی واجب ہے مسئلہ وہ مادر ہے یا غیر معین جانور کی ہدی ہے یا اس کی طرف سے کافی نہیں ہوگی بلکہ اس پر اس کے بدلہ میں دوسری ہدی واجب ہوگی کیونکہ اس پر عیب سے سالم جانور واجب ہو ہے وہ اس عیب دار کو اپنے کام میں لانا بھی بھیا وغیرہ اس کے لئے جائز ہوگا اور اگر وہ اعلیٰ ہدی ہے مثلاً وہ شخص فقیر (غیر صاحب منصب) ہے یا اس نے کسی معین جانور کی ہدی تھی تو اس کے لئے وہی عیب دار جانور جتنا تر ہے خود اس کو عیب کی حالت میں خرید ہو یا بعد میں عیب پیدا ہوگا ہو دونوں صورتوں میں یہی حکم ہے اور اس پر نقصان کا ضمان بھی واجب نہیں ہوگا اس لئے کہ خریدنے کی وجہ سے وہ اس کے حق میں معین ہو گیا اور اگر خریدنے وقت جانور عیب دار تھا پھر ذبح سے پہلے وہ عیب جاتا رہا تو اس وقت وہ مادر کے لئے بھی جائز ہے جیسا کہ فقہ کے لئے جائز ہے جیسا کہ خانہ میں ہے کم

اگر خیریتے وقت بکری بڑی تھی پھر اس کے بعد موٹی ہوئی تو جائز ہے سلا۔ (۲۳) مذکورہ عیب کی وجہ سے ان جانوروں کی قربانی اس وقت حائر نہیں ہے جبکہ یہ عیوب اس جانور میں قریاں کرنے سے پہلے موجود ہوں مگر اگر ذبح کے وقت ان عیوب میں سے کوئی عیب پیدا ہو جائے مثلاً ذبح کرتے وقت یا ڈب ٹوٹ جائے یا ٹکڑوں میں چھری لگ جائے یا استخوان حائر ہے سلا اس وجہ کے دفع جانور کے مضطرب ہونے سے جو عیب پیدا ہو جائے اس سے قربانی کے جائز ہونے میں کوئی نقصان نہیں آتا سلا۔

(دیسائیں عالمگیری و تہامی و بدائع و ماہیہ کی کتاب الاضغیہ سے لئے گئے ہیں مؤلف)

۱) ہدی کی بچوں کے لئے پٹہ ڈال اور عرفات کی طرف بھی نا وغیرہ کوئی چیز واجب نہیں ہے۔
ہدی کو پٹہ ڈالنا، اشعار کرنا اور بانگنا
 بلکہ ہدی تکریمتی منہ و قرن کی ہدی اور نفی و تہر کی ہدی کی تقلید یعنی اس کے پٹہ ڈالنا سنت ہے لیکن اگر یہ نہ ڈالے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے اور دم جانیف و دم احصہ کی ہدی کے پٹہ ڈالنا سنت نہیں ہے کیونکہ گناہ کی جزا ہے اس سے اس کا چھب، مسح ہے جیسا کہ فضائما رکھا چھب رکھ کر "مسحوب ہے لیکن اگر پٹہ ڈالے تو جزا سے ورس میں کوئی مضائقہ نہیں اور بکری کے پٹہ ڈالنا ہمارے فقہاء کے نزدیک مطلقاً سنت نہیں ہے اس لئے بکری کو پٹہ نہ ڈالے اور جس ہدی کو پٹہ ڈالے اس کو ایسے سے نہ عرفات بھی یا مستحق ہے ورس و مثلاً باگاہ وغیرہ کو پٹہ نہ ڈالے اس کو ہجرہ بھانا مستحق نہیں ہے۔

لیکن بکری وغیرہ کو پٹہ نہ ڈالنا اس کے باوجود اس کو اپنے عمرہ عذت بھی مستحق ہے۔
 اگر ہدی کو کسی کے ہجرہ بھیجے و سنت ہے کہ اس کو اپنے شہر سے پٹہ ڈالے اور اگر اپنے ہجرہ بھیجے تو جہاں سے حرام بندھ دے اس کے پٹہ ڈالنا سنت ہے سلا۔
 (۲) اونٹ کے گواہاں میں اتنا ہلکا شگاف دینا کہ صرف کھڑے ہیں شگاف کے اور قون کھل آئے اور اس حرام کو گواہاں پر مل دینا منع کیا جاتا ہے جو شخص رستہ کرتا اچھی طرح جانتا ہے اس کو ہدی کے اونٹ میں اشعار کرنا مستحق ہے مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تبرع ہو جائے ہمارے مشائخ نے، سی طرح کہا ہے اور جو شخص اشعار کرے بالکل بھلا ہو اچھی طرح بھلا ہو اور نہ ختم جسم کے اندر تک سریت کرنے کا اندیشہ ہو تو امام و حنفیہ کے نزدیک اشعار کرنا ہدی (۳) ہدی کو بھالے و منہ پیچھے سے ہانکے کو عرفی میں سوٹ کر کہتے ہیں اور گائے سے رسی پکڑ کر کھینچنے کو توڑ کہتے ہیں، متوق توڑ سے افضل ہے لیکن اگر پیچھے سے ہانکا دیا تو ہونٹ کے سے کھینچ کر بھالے سلا۔ (تقلید و اشعار و سوق و قود و تفصیل احرام و ریس کے بیان میں مذکور ہے وہاں مل حفظ فرمائیں مؤلف)

(۱) ذرا سے پیچے ہدی سے قائدہ ٹھکانا مکروہ تحریمی ہے خواہ اس ہدی کا گوش کھانا
ذبح سے پہلے ہدی سے قائدہ اٹھانا
 حد حسیب ہدی کے لئے جائز ہو یا جائز نہ ہو کیونکہ اس کو خاص متبرعین کے لئے متعین کر دیا ہے اس لئے اس کی کسی چیز سے قائدہ نہ اٹھائے پس بل ضرر ہے اس پر ہوا جو چھوڑ دے۔ اس کو کرنا مکروہ

سہ دروش و درلک و غیرہ مطلقاً سلا۔ بانی تہذیب علیہ سلا۔ دروش و درلک و غیرہ مطلقاً سلا۔ دروش و درلک و غیرہ مطلقاً سلا۔
 سلا۔ شرح الیاب من باب التمتع۔

لیکن ہر ایک کی تعظیم واجب ہے اور وجہ لائق اور سوار ہوتے ہیں اس کی درس ہے اس یہ تعظیم کے معنی ہیں اس لئے منہ و
الکر و تحریمی ہیں لے (۲) اگر سوار ہونے پر وجہ دے پر محصور ہوتے تو اس سے وجہ اس کی

ضرورت رہے تو اس فعل کو ترک کر دے مثلاً پس اگر میں کو کر رہا ہوں تو اس کی اجرت کو فقیر پر صدمہ کر دے اور اگر میں پر صدمہ ہوں
میں پر صدمہ لدا تو اس کی وجہ سے ہمیں کچھ نقصان آئے گا، اس نقصان کا۔ ورنہ اگر نہ واجب ہوگا اس نقصان کی رقم کو فقیر پر
صدمہ کر دے مگر کسی۔ مگر کو دینا تو اس کی قیمت کا ضمان دینے ہوگا یعنی اس کی حقہ رقم فقیر پر صدمہ کرنا واجب ہوگا
۳۔ یہ ایک قاضی نور دودھ و ناخنوں کا دودھ نہ نکالے اگر جس کا وقت فریب ہو۔ ورنہ دودھ کثرت سے نیک ہو ورنہ دودھ

۳۔ اگر ایک قابض نور دودھ و راتخوس کا دودھ نہ نکالے اگر درج کا وقت فریب ہو دودھ گرتے نیکتے ہو و دودھ نہ نکالنے سے نقصان ہو تو اس کے تصور پر تشبیہ کی جھڑک دے تاکہ دودھ جوں بہ جوں جیسے احد اگر درج کا وقت دودھ ہو دودھ کا کسی سے نقصان ہو تو اس کا دودھ کان کر پھر چھوڑ دے تاکہ اس صغیر و اس سے نقصان نہ ہو اگر کسی کو خود چنے سمجھیں یا نہ یا اس کو صریح کہنا یا کسی مامور کو دیدیا تو اس کی قیمت کا ضامن ہوگا اس اتمای دودھ پر اس کو قیمت صرف کرنا واجب ہے تاکہ

(۳) اس کی اون دھال (پیشم) سے حاصل کرنے کے لئے نکاتے کو تھوہ ہری قرینت (روم) کے لئے ہے اس لئے قرینت قائم ہونے سے پہلے اس کے کسی جزو سے نفع حاصل کرنا جائز نہیں ہے جبکہ مغربی کے وقت سے پہلے اس کو ذبح کرنے کی صورت میں اس کے گوشت سے نفع حاصل کرنا جائز نہیں ہے اگر اس کی ہینم کو کاٹو اس کو صمد کر دے اور اگر علامت کے لئے اس کی ہینم کو کسی طرف سے کاٹا تو اس کو بھی مک دینہ کسی کو مہر کر دینا جائز نہیں ہے جیہ اس کو ہر صمد کر دے جب کہ شہداء سے کہیں کہ یہ روزہ نکاتے اور اس کی ہینم نہ دینے پر ہر روز صمد دینا جائز نہیں ہے

(۵) اس کا گرو اور مینگیٹر صدقہ کر دے اور گروس کو چارہ دینا ہو تو جو کچھ سال اس کے دودھ سے کمایا ہے یا اس کے گروس سے
انفع اٹھا ہے وہ اس کا ہے اس میں سے کچھ صدقہ کر دے کہ — — — (۶) اگر زندہ سے پہلے ہی بڑی بھینس
سے بچہ دیا تو اس کے بچے کو بھی اس کے ساتھ ذبح کر دے اور اس بچے کے گوشہ میں سے کھانے کے لیے گروس کو صدقہ کر دے
کہ یہ یا نو حیدر کھایا ہے اس کی قیمت صدقہ کر دے۔ مستحب یہ ہے کہ اس کو زندہ رکھ کر دے اور اگر وہ مر جائے تو اس کی قیمت
فقیر پر صدقہ کر دے کہ وہ گروس کی قیمت سے بدی خرید کر دے تو مقرر ہے کہ

بدی کے ہر اک یا عیب سے بچنے کے احکام

اشترقی کی جانب سے واجب تھی ورنہ جنگ نہ مری مری ریح کرنا س پر واجب ہے کہوں کہ اس کے ذمہ سب سے معین بکری
درج کرنا واجب تھا وہ بھی اس کے ذمہ تھی ہے اس لئے جب تک وہ اپنے درج کی جنگ یعنی ضرور حرم میں سے معذور و شہید

[illegible]

درجہ ہو جائے۔ اس کے ذریعے سے نقد نہیں ہوتی اور اگر وہ ہری نفی ہے۔ اس نے کسی واجب کی لائیگی کے لئے اس کو معین کر دیا ہے
مثلاً کسی معین بکری کی خریداری ہے تو اس پر اس کی جگہ دوسری بکری ذبح کرنا واجب نہیں ہے بلکہ

(۳) اگر بکری وہ فقیر ہے درجہ کے معنی صدقہ حرم میں پہنچے۔ ذبح کے مقربہ وقت سے پہلے اس میں ہلاکت کے قریب ہوگا
یہاں تک کہ اس کے معنی کا خوف ہے۔ یہ جتنے سے عاجز ہوگا۔ اس میں اتنا بڑا نقص ہوگا جس کی وجہ سے ہری کا واجب اور نہیں ہو سکتا
مثلاً اگر وہ بکری اس کا ایک کان وغیرہ مسموم ہو گیا ہے تو ذبح کے نزدیک پہنچتی ہے۔ یہ وہ ضلع ہوگا اور صاحب اس کے نزدیک نصف
سے زیادہ ضرر ہوگا۔ اس کے ذریعہ اس کی حد تک واجب نہیں تو اس کی جگہ دوسری بکری ذبح کرنا اس پر واجب ہے
اور اس کو قیہ ہے کہ اس عجب وی ہری کو جو کچھ چاہے کہ خودہ فروخت کرے یا کسی اور کا میں لائے اس لئے کہ اب وہ اس مقصد
کے قابل نہیں رہی جس کے لئے وہ مقرر تھی۔ وہ دوسری املاک کی طرح اس کی ملک ہے اور اگر وہ نفی مدی ہے یا اس نے کسی واجب
مثلاً اس کو معین کر دیا ہے پھر اگر وہ راستہ میں مرنے کے قریب ہوگئی تو اس کو ذبح کر دے کیونکہ اس حالت میں اس کا حدود
حرم میں پہنچ چکا ہے۔ اس شخص پر اس کی بجائے دوسری بکری صدقہ حرم میں ذبح کرنا واجب نہیں ہے اور وہ شخص اس کا گوشت
خود کھائے اگرچہ وہ فقیر ہو۔ کسی حد تک کو بھی نہ کھائے بلکہ اس کو فقر پر صدقہ کر دے اس لئے کہ حرم میں تو بکری کا خون
یہاں سے قریب رعب دلت مکمل ہو جاتی ہے لیکن حدود حرم کے باہر جب تک اس کا گوشت صدقہ نہ کرے قسمت کی مکمل میں
ہوئی پس اس کا فقر پر صدقہ کرنا ضروری ہے اور یہ نہ مرنے کے لئے قصور دے سے افضل ہے اگر اس نے خود کھا دیا یا کسی مالدار
کو بخش دیا تو اس قدر گوشت کی قیمت کا فقر پر صدقہ کرنا واجب ہوگا اور اگر وہ مال فقیر موجود نہ ہو تو وراثت کو فقیر اور گائے کو
ذبح کرنے کے بعد اس کے علاوہ رہنے والوں کو اس کا خون لگا دے یہ اس بات کی علامت ہے کہ یہ ایسی بکری ہے جس کا
کھانا صرف فقیر اور کچھ نہیں ہے۔ لہذا اگر وہ کچھ نہیں ہے اس کی اگر وہ ہری ہلاکت کے قریب پہنچے سے عاجز ہو نہیں ہوئی لیکن اس قدر
بڑا عجب در ہوگئی ہے جس سے ہری کا واجب اس میں ہو سکتا تو اس کو حدود حرم کے علاوہ راستہ میں ذبح کر دینا واجب نہیں ہے بلکہ
اس کو بھڑک میں بھی کرنا واجب ہے اس لئے کہ اس کو ایک کر حدود حرم میں بھی نہ ہو سکتا ہے بلکہ

(۳) اگر بکری ہری صدقہ حرم میں پہنچ کر فتنے کے دن سے پہلے عیب دار ہو جائے۔ اگر اس میں اتنا زیادہ نقص آگے تو جس کی وجہ
سے واجب اور نہیں ہو سکتا تو اس کو ذبح کر دے اور اس کا گوشت صدقہ کر دے اس میں سے خود نہ کھائے اور اگر اس کا قصور اس سے
کہ واجب کے نہ ہونے کا باعث ہیں ہے تو اس کو ذبح کر دے اور اس کے گوشت کو صدقہ کر دے اور خود بھی کھائے لیکن مع رو قرت۔ اس
مدی کا حکم اس کے خلاف ہے کہ اگر حدود حرم میں پہنچنے کے بعد قربانی کے دن سے پہلے زیادہ عیب دار ہو جائے اور وہ اس کو ذبح کر دے
اور اس کے لئے کافی نہیں ہوگی۔ (۴) اگر کسی نے ہری خریدی پھر وہ ہری ٹم ہوگئی یا چوری ہوگئی اور

اس سے اس کی جگہ دوسری بکری خریدی اور اس کو مدی کی نیت سے بیچے اور وہ واجب کی مانند اس کو حرم کی طرف نہ لٹکا پھر یہی ہری
بیچ دے۔ (۵) وغیرہ۔ (۶) اگر وہ بکری دس ماہ پر دو ماہ پر یا نصف سالہ یا ربع سالہ

مذکورہ باتیں قسم کی ہری کے علاوہ کسی قسم کی ہری کا گوشت کھانا اس کے لئے جائز نہیں ہے۔ اور تمام کفارت کے دم اور
نذرانہ حصار کی ہری ہے۔ اور سی طرح جو علی ہری حرم میں پہنچنے سے پہلے ذبح کر دی گئی ہو اس کا بھی یہی حکم ہے کہ ان سب کا گوشت
اس کو کھانا جائز نہیں ہے۔ اگرچہ وہ فقیر ہو اور اس کی اولاد دروجہ اولاد آدمی بلکہ ہر اس شخص کو کھانا جائز نہیں ہے جس کو بکھوڑا
حالت میں ہو یکس صاحب جس کے نزدیک ذمی کا فرق کو کھانا کھانے سے اس میں سے اس نے جو کھایا یا ان لوگوں میں سے کسی کو کھانا کھانے
کے لئے اس کا کھانا جائز نہیں ہے۔ اس قدر حصہ کا ضامن ہوگا جو خود کھایا یا ان کو کھلایا ہے۔

(۴) ہری کا جو باس کو ذبح کرتے ہی سے اس کے ذمہ سے (وہ جو ہے) پس اگر وہ ہری ذبح کر دینے کے بعد چوری ہو جائے
کوئی دوسرا آدمی اس کو ضائع کر دے تو اس پر کوئی ضمان نہیں ہے۔ اور وہ ہری ایسی ہو جس کا صدقہ کرنا اس پر واجب ہے یا ایسی ہو
جس کا صدقہ کرنا اس پر واجب نہیں ہے کیونکہ اس فعل میں اس کا کوئی عمل دخل نہیں ہے۔ لیکن اگر ذبح کرنے کے بعد کل ہری اس کے
بعض حصہ کو خود ضائع کر دے مثلاً اس کو تلف کر دے یا کسی ماند رکھ دے یا کچھ دے یا اس کے گوشت میں سے ذبح کرنے والے کو جوت
میں دیدے وغیرہ تو اگر وہ ہری سی ہے جس کا صدقہ کرنا اس پر واجب ہے تو وہ اس کی قیمت کا ضامن ہوگا پس اس کی قیمت کو فقیر پر
صدقہ کرنا واجب ہے۔ اور اگر وہ ہری سی ہے جس کا صدقہ کرنا اس پر واجب نہیں ہے تو اس پر کچھ ضمان لازم نہیں ہوگا کیونکہ اس
صور میں اس سے ضرر کا خفی ضائع کرنا نہیں پایا گیا اس لئے کہ اس میں فقیر کے لئے کوئی حق واجب نہیں ہے۔ لیکن اگر ہری ذبح
کے پہلے ضائع ہو چوری ہو گئی تو اس شخص پر اس کی کاسے دوسری ہری واجب ہوگی اور اس کے لئے اس کی قیمت کو صدقہ کر دینا جائز نہیں ہے۔

(۵) کسی قسم کی ہری کا گوشت پینا جائز نہیں ہے۔ اگرچہ وہ ہری ایسی ہو جس کا گوشت کھانا اس کے لئے جائز ہے پس اگر
ہری کا کچھ گوشت بیچ دیا یا ذبح کرنے والے کو جوت میں دیدیا تو اس پر اس کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہے۔ مثلاً۔ اور بدائع
میں ہے کہ اگر ہری کا گوشت فروخت کیا تو فقیر قسم کی ہری کے بارے میں اس کی بیع جائز ہے کیونکہ اس کی ملک قائم ہے۔ لیکن
جس ہری کا گوشت کھانا اس کے لئے جائز نہیں ہے۔ مثلاً اس کا صدقہ کرنا واجب ہے اس کا گوشت فروخت کر کے جو قیمت حاصل ہوئی جو
اس کو بھی صدقہ کرنا واجب ہے اس لئے کہ وہ قیمت ایسی چیز کے بیچنے سے حاصل ہوئی ہے جس کا صدقہ کرنا فقیر کے حق کی وجہ سے
واجب ہے۔ مثلاً۔ بظاہر میں بیع القدر کے مسئلہ کی محافضت ہے۔ اور پر بیان ہو چکا ہے۔ بھاریق میں ان دونوں میں اس طرح
اعتقادی ہے کہ اگر اس ہری کا گوشت فروخت کیا جس کا گوشت کھانا اس کو جائز نہیں ہے تو اس کی جو قیمت فروخت کرنے سے
حاصل ہوئی ہے اس کو صدقہ کرنا اس پر واجب ہے۔ اور اس کی اصل قیمت کا لحاظ نہیں کیا جائے گا۔ اور اگر اس ہری کا گوشت فروخت
کیا جس کا گوشت کھانا اس کو جائز ہے تو اس کی اصل قیمت کا صدقہ کرنا اس پر واجب ہے اس کی وصول شدہ قیمت کا لحاظ نہیں کیا
جائے گا۔ بدائع کے کلام میں بیع کے جوئے سے مرد صحیح بیع ہے۔ کہ بیع کا عدل ہونا پس بدائع میں اس کی وصول شدہ قیمت کو
صدقہ کرنا واجب کہا ہے۔ وہ اس ہری کے ساتھ مخصوص ہے جس کا گوشت کھانا اس کے لئے جائز نہیں ہے۔ ودر فتح فقیر کا قول کہ

لے لاف شرع بدائع و ذکر شدع وغیرہ سلفاً و صرفاً لے لاف و ذکر شدع بدائع و ذکر شدع

(۱) دُش (گائے، بکری) میں سے کسی معین قسم کی نیت کی توحی واجب ہوگی اور اگر کسی معین قسم کی نیت نہیں کی تو ہمارے فقہ کے نزدیک اس پر بکری واجب ہوگی اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اپنے اوپر واجب کرنے کی نیت کی ہو یا کچھ بھی نیت نہ کی ہو اور اگر وہ معین کی نیت نہ کرے تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا لیکن اس کے لئے اس حد کو دیکھنا واجب ہے۔

(۲) اگر کسی کو دُش (گائے، بکری) کے واسطے میرے ذمہ بند واجب ہے اگر اس نے اس کی دونوں قسموں (دُش اور گائے) میں سے کسی معین قسم کی نیت کی ہو تو دُش واجب ہوگا اور اگر کسی معین قسم کی نیت نہیں کی تو دونوں میں سے جس کو چاہے اہل کرے۔

اور اگر یہ کہ میرے ذمہ بند واجب ہے تو دُش کے لئے مخصوص ہے۔ (۳) جو توحی میں معین کیا اگر اس کی نیت یا اس سے افضل ذبح کر دیا اس کی قیمت صدقہ کر دی تو اس کے لئے کافی ہے پس اگر کسی نے یوں کہا کہ مجھ پر دُش توحی کے لئے واجب ہے کہ بکری کی ہری کروں پھر اس نے دُش کی ہری کی تو جائز ہے اور اس نے بہت اچھا کیا۔ (۴) اور اس کے برعکس (یعنی یوں کہا کہ دُش کی ہری کروں اور بکری کی ہری کی تو جائز نہیں ہے۔) (۵) اگر بکری کی ہری کی تو اس کا

ذبح کرنا باطن حد حرم کے ساتھ مخصوص ہے (حد حرم کے علاوہ کسی اور جگہ ذبح کرنا جائز نہیں ہے) اور حدود حرم میں اس کی صدقہ کرنا کافی نہیں ہے بلکہ وہاں اس کو ذبح کرنا واجب ہے اور اگر ہری کے غلطے کے بغیر جزیر (اوٹ) یا گائے کی ہری کی تو بالانفاق و حرم کے ساتھ مخصوص نہیں ہے بلکہ اس کو جہاں چاہے ذبح کرے یا اس کی قیمت صدقہ کرے اسی طرح اگر ہری کے غلطے کے بغیر بکرہ کو ہری کرے اپنے اوپر واجب کیا تو اس کو جہاں چاہے ذبح کرے یا اس کی قیمت صدقہ کرے۔ یہ امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کا قول ہے۔ امام ابو یوسف و امام زفر رحمہما اللہ کے نزدیک حد حرم کے علاوہ کسی اور جگہ ذبح کرنا جائز نہیں ہے۔ ان کے نزدیک ہری کے بدن کو ہری کر دینا بکری میں کیا گیا ہے، لیکن اگر نیت کی ہو کہ مکہ مکرمہ میں ذبح کرے گا، یوں کہا ہو کہ مجھ پر دُش توحی کے واسطے میرے ذمہ بند واجب ہے تو اب اس کو حرم میں ذبح کرنا واجب ہے۔ حد حرم یہ ہے کہ اگر مطلق طور پر ہری کی توحی ہو تو قربانی میں واجب ہوتا ہے وہی واجب ہوگا ورنہ اس کا دُش بکری اور اعلیٰ گائے یا دُش ہے لیکن اگر ہری کی توحی نہ کرے تو اوٹ یا گائے کی نیت کی ہو تو وہی لازم ہوگا جس کی نیت کی ہے و ہری کو حرم میں ذبح کرنا حرام ہے اور اگر جزیر یا گائے یا بکرہ کی قربانی اور ہری کا غلط نہیں کہ بجز دُش اوٹ اور بدن میں اوٹ یا گائے واجب ہوگی ورنہ اس کا حد حرم میں ذبح کرنا واجب نہیں ہے (حد حرم و غیر حرم میں جہاں چاہے ذبح کر سکتا ہے) لیکن اگر ہری میں بدن میں شعائر واقعہ کہا جائے تو اس کے ساتھ ہری کا غلط اب تو اب اس کو اوٹ یا گائے کا حد حرم میں ذبح کرنا واجب ہے۔

(۶) اور فقہانہ کہتے ہیں کہ جب کسی نے یوں کہا کہ مجھ پر دُش توحی کے واسطے واجب ہے کہ دو بکریاں ہری کروں پھر اس ایک ایسی بکری کی ہری کی جو قیمت میں دو بکریوں کے برابر ہے تو یہ کافی ہے۔

(۷) اور اگر یوں کہا کہ مجھ پر دُش توحی کے لئے واجب ہے تو دُش کی ہری کروں پھر اس کو بجائے ملت بکریوں کی ہری کی تو جائز ہے۔

حد حرم یہ ہے کہ اگر مطلق طور پر ہری کی توحی ہو تو قربانی میں واجب ہوتا ہے وہی واجب ہوگا ورنہ اس کا دُش بکری اور اعلیٰ گائے یا دُش ہے لیکن اگر ہری کی توحی نہ کرے تو اوٹ یا گائے کی نیت کی ہو تو وہی لازم ہوگا جس کی نیت کی ہے و ہری کو حرم میں ذبح کرنا حرام ہے اور اگر جزیر یا گائے یا بکرہ کی قربانی اور ہری کا غلط نہیں کہ بجز دُش اوٹ اور بدن میں اوٹ یا گائے واجب ہوگی ورنہ اس کا حد حرم میں ذبح کرنا واجب نہیں ہے (حد حرم و غیر حرم میں جہاں چاہے ذبح کر سکتا ہے) لیکن اگر ہری میں بدن میں شعائر واقعہ کہا جائے تو اس کے ساتھ ہری کا غلط اب تو اب اس کو اوٹ یا گائے کا حد حرم میں ذبح کرنا واجب ہے۔

(۳) مالدار کا حج فرض فقیر کے حج فرض سے افضل ہے اس لئے کہ فقیر کے پیچھے کے بعد فرض حج ادا کرنا ہے اور اس سے پہلے ایسے سفر کے دوران وہ فعلی حج کا سفر کرنے والا ہے ورنہ مالدار آدمی گھر سے ہی حج فرض کے لئے سفر کرنے والا ہوتا ہے لیکن یہ بات اس وقت ہے جبکہ دونوں نے حج فرض کا حرام میقات سے باہر ہو سکیں مگر دونوں نے اپنے شہر سے اس کا حرام باندھا ہو تو دونوں کے سفر کا حکم یکساں ہے لیکن پھر بھی مالدار کے حج کو فقیر کے حج پر فضیلت ہوگی اس لئے کہ مالدار آدمی سے محتاجوں اور سہتھوں کی اندھن مال ہوتی ہے لہٰذا (۳) حج فرض والدین کی اطاعت سے اولیٰ ہے لیکن یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس کے سفر کی وجہ سے اس کے والدین دیکھ بھال نہ سونے کی وجہ سے مالک نہ ہو جائیں اس لئے کہ جب والدین جان میں سے کوئی ایک اس کی خدمت کا محتاج ہوں تو ان کی اجازت کے بغیر اس کا سفر کرنا مکروہ ہے ورنہ اگر والدین موجود نہ ہوں درود آدمی میں سے کوئی ہو تو وہ والدین کے حکم میں ہیں اور فعلی حج کا حکم اس کے خلاف ہے کہ والدین کی اطاعت مطلق طور پر نفلی حج سے اولیٰ ہے لہٰذا (۴) مسافر خانہ (سہ) بنانا فعلی حج سے افضل ہے لہٰذا

(۵) صدقہ یرغ نفلی کی افضلیت کے بارے میں ہمارے ائمہ کا اختلاف ہے امام محمد کے نزدیک اگر حج فرض ادا کر چکا ہو تو نفلی صدقہ فعلی حج سے افضل ہے بخیر و مزید وقتہ ملتی میں اس نور کو مختار کہا ہے لیاب المناسک میں بھی اسی حکم رکھا ہے اور حکم اس وقت ہے جبکہ اس قدر رقم صدقہ کرے یعنی حج میں خرچ ہوتی ہے اور اگر اس سے بہت کم صدقہ کرے تو بلا خلاف حج فرض ہے اس کی تصریح فتاویٰ ترمذیہ میں کی گئی ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک نفلی حج صدقہ سے افضل ہے امام ابو حنیفہ کا قول ہے ما محمد کے قول کے مطابق تھا لیکن جب انھوں نے خود حج کیا اور اس سفر میں مختلف قسم کی مشقتیں رکھیں جو نیکیوں میں ضافہ کا موجب نہیں تو پھر امام ابو یوسف کے قول کی طرف رجوع کر لیا اور فتویٰ دیا کہ نفلی حج صدقہ سے افضل ہے فتاویٰ خانہ میں بھی اسی کو اختیار کیا ہے کہ نفلی حج کا اجر نفلی صدقہ سے بہت بڑا ہے بھر صدقہ کا بھر غلام آزاد کرتے کا اجر ہے لہٰذا علامہ رحمتی رحمہ اللہ نے کہا کہ حق یہ ہے کہ اس مسئلہ میں یہ تفصیل ہے کہ جس میں حاجت و مشقت زیادہ ہے وہی افضل ہے لہٰذا علامہ رحمہ اللہ نے صحیح بخاری میں کہا ہے کہ ہمارے زمانے میں نفلی صدقہ کو نفلی حج پر فضیلت دی جا سکتی ہے اس لئے کہ اس زمانہ میں حج کے سفر میں بہت سے ممنوعات کا رکاب اور فواحش و منکرات کا شائبہ ہوتا ہے و غریب و یمیم لوگ صدقات کی طرف زیادہ ضرورت مند ہیں جبکہ مالدار لوگ کو نظر انداز کرتے ہیں خصوصاً غلط زندگی کے کام میں ان کی امداد کی زیادہ ضرورت ہے پس فقیر کے معنی ہونے سے نیکیوں میں بھی ضافہ ہوتا ہے لہٰذا

جمعہ کے روز و نوافل عرفات کا واقع ہونا کسی اور دن کے و نوافل عرفات

بہت سہل بخش دیا جاتا ہے لہٰذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم دونوں سے افضل عرفہ کا دن ہے اور اگر وہ دن جمعہ کو

ہو تو روزِ عرفہ بھی لہٰذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم دونوں سے افضل عرفہ کا دن ہے اور اگر وہ دن جمعہ کو

ایام اہل بیتؑ وہاں جس کا جو خد فائز مکرہ کے واسطے ہے، جو کہ دیر بیان ہو چکا ہے، وہی مدتہ منورہ کے بارے میں بھی کسی حدت و سب سے خوف کے، عت مکرہ کی طرح مدتہ منورہ میں مسفل قیام کے مکرہ ہونے پر ہی موقوف ہے، البتہ ادب و احترام وہاں کے حضور و اہل بیتؑ رکھے ہوئے مدتہ طیبہ میں مسفل قیام اختیار کرنا وہاں مزائیدی سعادت ہے اور شفاعت و توبہ کا وسیلہ ہے۔ صریح مسلم میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لڑیا باہری امت میں سے جو شخص مدتہ طیبہ کی تکلیف اور سختی پر صبر کرے گا میں فی مسد کے روز اس کی شفاعت کروں گا، ورنہ سند احمد و سن زہدی میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس سے ہو سکے مدتہ منورہ میں عمرے تو حضور وہاں عمرے میں شہادت میں وہاں عمرے والوں کی شفاعت کروں گا۔

(۳) جمہور فقہاء کے نزدیک مکرہ میں مسفل قیام اختیار کرنا مدتہ منورہ کے واسطے افضل ہے لیکن امام مالک اور بعض شافعیہ کا اس میں اختلاف ہے۔ لیکن اس کا میں جو یہ کہتا ہوں کہ عت مکرہ کی تکلیف و سختی سے طرف گئی ہے کہ مدتہ منورہ میں مسفل قیام جب اور کرنا مکرہ میں مسفل قیام کے سے فصل ہے اگرچہ نیک اعمال کا ثواب مکرہ میں زیادہ ہے۔ اس کی کوئی وجہ نہیں ہے اس لئے کہ جب مدتہ طیبہ میں اعمال حسنہ کا ثواب مکرہ میں اعمال حسنہ کے ثواب سے کم ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی فرماتے ہیں کہ مدتہ منورہ کی سکونت و مکرہ کی سکونت پر فضیلت کس طرح ہوگی میں غور کر لیجئے ہاں البتہ اس بات پر اجماع ہے کہ مدتہ منورہ میں مکرہ فصل ہے اور عت مکرہ کی سکونت وہاں پر مکرہ کا سبب ہے تو اس حیثیت سے یہ سکونت افضل ہوگی ورنہ نہ بت واضح ہے کہ مسجد حرام میں سکونت کا کئی گنا ہونا مسجد مدتہ منورہ سے بہت زیادہ ہے اور مسجد نبوی کے علاوہ باقی مسجد میں سکونت کا کئی گنا ہونا ثابت نہیں اختلاف حرم مکرہ کے کہ اس کے لئے یہ بات ثابت ہے۔

مکرہ کی مدتہ طیبہ پر فضیلت اس بات پر امت کا اجماع ہے کہ تمام شہروں سے فضل شہر کہ مکرہ مدتہ طیبہ میں زیادہ ہے۔ شرف و تعظیف اس بارے میں اختلاف ہے کہ ان دونوں محترم شہروں میں کونسا افضل ہے بعض نے کہا کہ مکرہ مدتہ طیبہ سے افضل ہے اور بعض نے جنول ناموں (یعنی امام ابوحنیفہ و امام شافعی و امام احمد و حنفی شرف و غنم) کا نام لیا ہے اور بعض نے بعض صحابہ سے مروی ہے اور بعض نے کہا کہ مدتہ طیبہ مکرہ سے افضل ہے اور بعض نے کسی درستی فقہ کا قول ہے اور کہا کہ ہے کہ یہ بھی بعض صحابہ سے مروی ہے ورنہ شاذ بہ حکم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حیثیت مبارکہ کے ساتھ مخصوص ہے یا کہ مکرہ سے تفرق کر کے دائرے صحابہ کرم کے ساتھ مخصوص ہے اور بعض نے کہا کہ دونوں کی فضیلت مساوی ہے لیکن یہ قول مجہول ہے۔ معقول ہے نہ معقول اور یہ مذکورہ بالا اختلاف ان حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک کے علاوہ باقی شہر کے معقول ہے میں زمین کا جو حصہ ان کے اعضاء شرف سے ملتا ہوا ہے وہ بالا اجماع تمام روئے زمین کا افضل ہے حتیٰ کہ بعض کے نزدیک کعبہ معظمہ و عرش معلیٰ سے بھی افضل ہے ورنہ سب طرح سے اللہ شریف کے علاوہ باقی مکرہ و مدتہ منورہ کی فضیلت میں اختلاف ہے کہونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک کے علاوہ باقی مدتہ منورہ سے خائفہ بالادین کے علاوہ زیادہ علی غلہ کے علاوہ وہ مکرہ کہ با کج باب حرم مدتہ منورہ سے تفرق خاص معقول و فی آخر میں ان بارہ سہ سہ

افضل ہے اور سی طرح آپ کی تربیت مد رکھ مسجد حرام سے بھی افضل ہے اور قاضی جی ض وغیرہ نے اس بات پر اجماع نقل کیا ہے کہ جو قطعہ زمین آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اعضا پر رکھ سے ملا ہوا ہے وہ تمام روئے زمین حتیٰ کہ کعبہ معظمہ سے بھی افضل ہے اور اس کے علاوہ باقی شہر کے افضل ہونے میں اختلاف ہے اور ابن عقیل جنسی سے منقول ہے کہ یہ مبارک قطعہ زمین عرش سے بھی افضل ہے اور توح انفاکی نے صریحت کی ہے کہ زمین کو آسمانوں پر فضیلت ہے کیونکہ زمین میں آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کا جسد مطہر ہے در بعض نے کہا ہے کہ اسی سے انبیاء کرام کی پیدائش ہے اور اسی میں وہ مدفون ہیں و لام نام تووی نے کہا ہے کہ جمہور کے نزدیک آسمان کو زمین پر فضیلت ہے تو اس حکم سے زمین کے اس حصہ کو مستثنیٰ کرنا چاہئے جس میں انبیاء کرام مدفون ہیں تاکہ تمام احوال میں موافقت ہو جائے ملہ

بیت اللہ کے اندر داخل ہونا (۱) بیت اللہ شریف کے اندر داخل ہونا مستحب ہے بشرطیکہ اس کے آداب کی رعایت کی جائے ورنہ آپ کو یا کسی دوسرے کو تکلیف دینے غیر سہولت سے داخل ہونے کا موقع

یہ سر ہوا اور رشوت بھی نہ دیتی پڑے جو کہ دربان لوگ اس میں داخل ہونے کے لئے ہیں چاہی بھاری رشوت دیکر داخل ہونا حرام ہے آج کل عام طور سے بیت اللہ شریف کے توابع (دربان) کچھ لئے بغیر داخل نہیں ہونے دیتے بدینا اور بیت حرام ہے کیونکہ رشوت ہے اگرچہ وہ لوگ بخشش کا نام دیتے ہیں مسئلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہاں کعبہ میں داخل ہونا تو زبردستی اور دغیر کرتا سنت سے ثابت ہے اور حضرت بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جو شخص بیت اللہ شریف کے اندر داخل ہوا وہ نیکی میں داخل ہو ورنہ گناہوں کی مغفرت کے ساتھ بدی سے نکل گیا، اس کو بھی وغیرہ روایت کیا ہے اور حضرت بن عمر سے روایت ہے کہ جو شخص بیت اللہ شریف میں داخل ہو کر اس میں نماز ادا کرے وہ گناہوں سے پاک ہو جائے جیسا کہ پیدائش کے دن پاک تھا تاکہ

(۲) جب بیت اللہ میں داخل ہونے کا ارادہ کرے تو مستحب ہے کہ غسل کرے اور خوشبو لگائے جبکہ وہ احرام کی حالت میں نہ ہو اور جب خانہ کعبہ کے دروازے پر پہنچے تو اس کے آسمان کو بوسہ دے ملہ

(۳) گرمیت اللہ شریف میں داخل ہونے کا موقع مل جائے تو مستحب ہے کہ شنگے پیر داخل ہو تو یا اونٹے بیٹے ہوئے نہ ہو، پیچے دیں یا اول داخل کرے، خانہ کعبہ کی تعظیم کرتے ہوئے شرم دی اور شروع و ختم کے ساتھ داخل ہو چھت کی طرف نظر اٹھائے اور ہر ادر اور قدر یوں وغیرہ کو بھی نہ دیکھے کہ سبب ادبی ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ مسلمان شخص سے تعجب ہے کہ جب وہ خانہ کعبہ میں داخل ہوتا ہے تو وہ بیت اللہ شریف کی چھت کی طرف کس طرح نظر اٹھاتا ہے اس کو شرعی کے ادب و تعظیم کے لئے یہ فعل ترک کر دینا چاہئے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خانہ کعبہ میں داخل ہوئے تھے تو جب تک آپ باہر شریف نہیں لے آئے آپ کی نگاہ نے آپ کے سجود کی جگہ سے تجاوز نہیں کیا ملہ

(۴) جب اندر داخل ہو جائے تو جس جگہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی تھی اس کا قصد کرے اور ہوسکے تو

لہذا یہ امر ضروری ہے کہ عیدین اور عیدین کے روزوں میں مسلمانوں کو چاہئے کہ عیدین اور عیدین کے روزوں میں مسلمانوں کو چاہئے

اس جگہ نفل پڑھے اس کی شناخت یہ ہے کہ جب دروازے سے داخل ہو جائے تو سیدھا اپنے منہ کے سامنے چلا جائے اور دروازہ اس کی پیٹھ کی طرف ہو جب سستے وہ یعنی مغربی دیواریں ہاتھ دھوئے تو یہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز پڑھنے کی جگہ ہے پہل جس قدر ہو سکے دریا جا رہا زیادہ رکعت نماز نفل پڑھے خانہ کعبہ کے دونوںوں کے درمیان جو ستر پتھروں کا فرش ہے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز پڑھنے کی جگہ نہیں ہے جیسا کہ عوام نے گمان کر لیا ہے نماز کے بعد سامنے وہاں دروازہ کیا اس پہ چکر بنے رخسار کو دیواریں رکھے اور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کرے ورنہ ہنس و کبیرہ درود و استغفار پڑھنے کے بعد درج مانگے اس کے بعد بیت اللہ شریف کے ہر ستون کے پاس اگر حمد و ثنا و تسبیح و تکبیر و استغفار و درود و شریف پڑھے کے بعد جو کچھ چاہے وہ مانگے و لینے والے دین لار تمام مومنوں کو منا کے لئے بھی دعا مانگے ایک اہم دعا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے بلا حساب (اور غنا) پیش آئے بغیر جنت طلب کرے، جب تک کہ ہو سکے اس کے فابری و باطنی آداب کا خور رکھے اور بدعات سے بچا رہے خانہ کعبہ کے کسی سونے کے ساتھ سلپے ہو نہ کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں ہے جیسا کہ عام مانگ سے روایت ہے۔ جہاں تک ہو سکے کسی کو دینا نہ پہنچائے پس اگر خانہ کعبہ میں داخل ہوتا امداد کے ساتھ بسر ہو تو داخل نہ ہو کیونکہ بیت اللہ شریف میں داخل ہونا مستحب ہے اور کسی کو ایذا پہنچانا حرام ہے۔ سہ بلکہ یہی صورت میں اس کی بجائے عظیم میں داخل ہونے اور وہاں نفل نماز ادا کرنے کو کافی سمجھے کیونکہ یہ بھی بیت اللہ شریف ہی کا حصہ ہے سہ بلکہ مستحب یہ ہے کہ جب تک مکہ مکرمہ میں رہے روزہ کی کئی دفعہ عظیم میں داخل ہو کر نزول و اذان قرآن و دیگر ذکر و دعا وغیرہ ادا کیا کرے اور اس میں مزار کے نیچے کی جگہ دعا کی مقبولیت کے لئے خاص ہے سہ۔ جب ماہ تکلیف تو خانہ کعبہ کے دروازہ کے پاس دو رکعت نماز ادا کرے سہ

(۵) بیت اللہ شریف میں دخول کے مستحب ہونے کا حکم مرد و عورت دونوں کے لئے یکساں ہے یعنی عورتوں کو بھی بیت اللہ میں داخل ہونا مستحب ہے بشرطیکہ مردوں سے علیحدہ ہو کر نہ جائے۔ اگر مردوں کے ساتھ مل کر داخل ہوں گی تو مکروہ ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جب عورتیں بیت اللہ شریف میں داخل ہونے کے ارادے سے آتی تھیں تو ٹھہر جاتی تھیں یہاں تک کہ مرد بیت اللہ سے باہر نکل جاتے تھے اس کے بعد عورتیں بیت اللہ شریف میں داخل ہوتی تھیں اس کو امام بخاری نے طویل حدیث میں روایت کیا ہے سہ (۶) ہاں افسوس ہے کہ آج کل دریاں مردوں اور عورتوں کو اکٹھا بیت اللہ شریف میں داخل کرانے میں اور وہ بھی کچھ سیکر داخل کرانے میں وہاں کی حکومت کو اس کا انتظام و انسداد کرنا چاہئے اور عورتوں کے لئے مخصوص وقف یا دن مقرر کرنا چاہئے (مؤلف)۔

(۶) بیت اللہ شریف کے اندر داخل ہونا حج کے ماسک میں نہیں ہے بلکہ ایک مستقل موجب فعل ہے اس کے لئے رشتہ دنیا کی کسی طرح جائز نہیں ہے سہ بیت اللہ شریف کے اندر ایک دن میں کئی دفعہ داخل ہونے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے سہ (۷) وسط کعبہ میں مکہ منہ ہے اس کو عوام صراط الدیار (دنیا کی ناف) کہتے ہیں اور اس پر اپنی ناف رکھتے ہیں ایسا نہیں کرنا چاہئے اور اسی طرح سامنے کی دیوار میں

سہ عورتوں کی سرحد و غیر وہب موطا سہ علم سہ حلب سہ عہد سہ جات سہ سن و عہد و جات سہ جات

ایک حصہ ہے اس کو عرفہ النقی کہتے ہیں یہ سب عوام کا خود ساختہ بانیں اور بدعت ہیں ان کی شرع میں کوئی اصل نہیں ہے۔
مسجد حرام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز پڑھنے کے مقامات | مسجد حرام میں جن مقامات پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی وہ یہ ہیں: — (۱) مقام برسم کے چھ

— (۲) حجر سودے سے مطاف کے کنارے پر — (۳) رکن عری کے قریب جو کہ حطیم ورفہ کے کعبے کے دروازے کے درمیان ہے — (۴) خانہ کعبہ کے دروازے کے نزدیک — (۵) اس گڑھے کی جگہ جو خانہ کعبہ کے دروازے حطیم کے درمیان خانہ کعبہ سے ملا ہوا ہے اس جگہ کو مقام جبریل بھی کہتے ہیں اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جگہ دو بار یا پھر وقت کی نمازیں وہاں آخر وقت میں اوقات نماز کی تعلیم کی تھی حضرت جبریل علیہ السلام کی امانت میں تھیں اور اس جگہ کا ہی نام اہل مکہ کے نزدیک مشہور ہے جو کہ توڑ کے قریب ہے۔ دریں مقام کو معینہ برسم بھی کہتے ہیں کہ حضرت برسم علیہ السلام سے اس جگہ کعبہ شریف کی تعمیر کے لئے گارے کا تعارف یا تھا کہ جس سے پھر دروں کو ایک دوسرے کے ساتھ جوڑنے تھے۔

(۶) خانہ کعبہ کے دروازے کے سامنے دریں کا اطلاق دروازے کی حالت کی پوری سمت پر ہوتا ہے کہ وہ خانہ کعبہ کے دروازے کی سمت نماز کے حل میں نام چاہے اس سے متصل ہے اس کے بعد نیز اس کی جہت اقصیٰ ہے ہوتا ہے وہ ہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا جگہ ہے۔ (۷) حطیم پر یا اس کا بعض حصہ جو کہ حطیم باسٹ قرار ہے اور خاص کر نیز اس کے کچے کا حصہ۔

(۸) خانہ کعبہ کے اندر جس کی تحصیل پہ سب ان موچکی ہے۔ — (۹) رکن یحییٰ درمیان حجر سودے کے درمیان — (۱۰) رکن شامی کے نزدیک اس طرح کہ یہ بائیں طرف اس کی پشت کی طرف ہو خواہ حطیم کے نزدیک ہو کر پڑھے یا اس کے باہر کھڑے ہو کر پڑھے۔ (۱۱) حضرت آدم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کا مصلیٰ اور اظہر یہ ہے کہ یہ مسجد ہے جو مسجد کئی اور خانہ کعبہ کی جنوب مغربی دیوار کے سامنے دروازے کے درمیان کا حصہ ہے جو کہ تھروں سے منکب ہوا ہے۔ و اللہ اعلم بالصواب۔

مکہ مکرمہ میں قبولیت دعا کے مقامات | یوں تو مکہ مکرمہ میں ہر جگہ دعا قبول ہوتی ہے لیکن بعض خاص خاص مقامات پر خصوصیت سے دعا قبول ہوتی ہے وہ یہ ہیں: — (۱) مطاف

یعنی حواف کرنے کی جگہ اور اس سے مراد وہ جگہ ہے جو حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں مسجد حرام تھی اور حواف جہت ہونے کے واسطے موجودہ تمام مسجد حرام مطاف ہے اور جس کے نزدیک مطاف یعنی موجودہ تمام مسجد دعا کی قبولیت کے لئے مخصوص ہے۔ (۲) منترم یعنی جمہور کے نزدیک بیت اشتر کی دیوار کا وہ حصہ جو حجر سودہ اور صلب اللہ شریف کے

دروازے کے درمیان ہے۔ — (۳) نیز برسم جہت جہت بیت اللہ کے پرانے کے نیچے۔ — (۴) بیت اللہ کے اندر۔ — (۵) جہت منترم کے پاس۔ — (۶) مقام ابرہہم کے نیچے۔ — (۷) صفار۔ — (۸) مڑوہ پر۔ — (۹) سخی کرنے کی جگہ میں یعنی صفاد مڑوہ کے درمیان خاص کر سلیں احقرین کے درمیان۔

اللہ تعالیٰ رزق وغیرہ دے گا۔ اللہ تعالیٰ رزق وغیرہ دے گا۔

خرید و فروخت کا حکم تین قسم سے ہے اول یہ کہ اس کو بادشاہ نے اپنے دل سے تیار کر یا ہو تو اس کا مالک بادشاہ وقت کے حقدار ہے خواہ وہ س کو بیچ کر بہت اندر شریف کی ضروریات میں صرف کرے کسی ایک مسلمان کو ایک سادے جبکہ وہ مسکین ہو فقر کی حالت میں قسم کر دے خواہ وہ فقر باطل نہ ہو اس سے ہوں یا غریب بلکہ ہوں اور خواہ بنو شیبہ اور بنو نضیر کے قدام ہوں یا کوئی اور ہوں اب یہ فقر کا قیضہ ہو جانے کے بعد اس سے دوسروں کو خریدنا جائز ہے۔ قسم دوم یہ کہ بادشاہ نے ہفت ادا کی رقم سے بنوایا ہے تو اس کا معاملہ بھی بادشاہ وقت کے اختیار میں ہے لیکن اس صورت میں بادشاہ صرف ایسے شخص کو مالک بنا سکتا ہے جو بیت ادا سے لینے کا مستحق ہو خواہ بنو شیبہ میں سے ہو یا بنو نضیر کے ہوں اگر بادشاہ نے کسی ایسے شخص کو اس کا مالک بنا دیا جو بیت ادا کا مستحق نہیں ہے تو اس کو اس کا بیع جائز نہیں ہے اور اگر کسی دوسرے کو اس سے خرید لے لیا جائے تو نہیں ہے۔

قسم سوم۔ کہ خلاف کعبہ بادشاہوں یا دوسرے لوگوں کے اوقات کے مصارف سے نہ لیا گیا ہو پھر اس کی دوسری ہر ایک بہ کو وقت کرنے والے کی شرط معلوم ہے دوسرے یہ کہ شرط معلوم نہیں ہے اس اگر اس کی شرط معلوم ہو تو اس کی شرط کی بندری کرنا ضروری ہے کہونکہ شرط واقعہ شریعت کی نص کے ساتھ ہے اور اس میں بادشاہ یا کسی اور کو تصرف کرنے کا حق نہیں ہوگا جبکہ وہ خود وقت کو نہ دے نہ ہو (اس وقت کو نہ دے جس کے لئے معین کیا ہو اس کو ملے گا اور پھر اس سے دوسروں کو بیع جائز ہوگا) اور اگر وقت کرنے والے کی شرط معلوم نہ ہو تو اس کو بنو شیبہ کو بیع دیا جائے گا اور نہ ان سے خرید لیا جائے گا بلکہ اس کو خاندان کعبہ کی ضروریات میں صرف کیا جائے گا جیسا کہ مسجد کی چٹ تیر و غیرہ کا حکم ہے یہ حیات القلوب میں مذکور شدی سے نقل کیا ہے اور شدی نے اس شخص سے نقل کیا ہے کہ صاحب حیات القلوب نے لکھا ہے کہ آجکل غدت کعبہ وقت کی حالت سے آتا ہے اس کے بعد اس کا بنو شیبہ کو بیع جائز ہے کیونکہ وہ خاندان کعبہ کے کلید بردار ہیں اور اس سے خریدنا جائز ہے اور شامی میں ہے کہ اگر واقعہ کی شرط معلوم نہ ہو تو اس کو قبر ہدستور کے مطابق صرف کیا جائے گا اور قبر ہدستور یہ ہے کہ بنو شیبہ نہ غدت وصول ہونے پر پُرانا غدت اپنے سے لے لیتے ہیں اس کے اس دستور کو اپنی رکھا جائے گا اور حیات القلوب میں بنو شیبہ کے لئے غدت کعبہ لینے والوں سے دوسروں کے خریدنے کے جائز کی تین دفعہ لکھی ہیں پس وجہ یہ ہے کہ قدیم زمانے سے یہ عرف تھا کہ یہ غدت کرنے والے سال بیا غدت بھیجتے ہیں اور پُرانا غدت واپس نہیں لے لے اور بنو شیبہ پُرانے غدت میں تصرف کرتے ہیں دوسری وجہ یہ ہے کہ بادشاہ کے منوی جن کے سر غدت کعبہ کا معاملہ کیا جاتا تھا وہ پُرانا غدت بنو شیبہ کے حوالے کر دیتے تھے اور وقت کا منوی واقعہ کا کس پر ہوتا ہے اس سے اس کا فعل بادشاہ کا فعل شمار ہوگا تیسری وجہ یہ ہے کہ واقعہ کی شرط معلوم نہ ہونے کی صورت میں پُرانے غدت کعبہ کو خاندان کعبہ کی ضروریات میں صرف کرنا چاہئے جیسا کہ بیان ہو چکا ہے اور خاندان کعبہ کی ضروریات میں امام و مؤذن و خطیب اور دوسرے خدام شامل ہیں اس لئے بنو شیبہ جو کہ نہ کعبہ کے کلید بردار ہیں وہ بھی ضروریات کعبہ میں شامل ہوں گے اور متولی کعبہ کو ان مصارف میں سے کسی ایک مصرف مثلاً بنو شیبہ میں صرف کرنا جائز ہے لہذا یہ تو اس مسئلہ کی تفصیل نہیں لیکن ہمارے ذہن میں اس میں صحت و غلطی کا فرق نہ ہوتا

صلی اللہ علیہ وسلم کا قیام اسی مکان میں رہا۔ حضرت خدیجہ کبریٰ رضی اللہ عنہا جی وقت تک اسی مکان میں رہیں اور اسی میں وفات پائی اسی مکان میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر کھجور کے ٹکڑے پڑے اور ان کے ذریعہ کھجور کا نزل ہوا اور یہی وہ مقام ہے جہاں کھجور کے ٹکڑے آسمان سے اترے۔
 افضل ہے سہ اب اس جگہ تک دینی سیرۃ تھیں نظر قائم ہے اور جس کو چاہیں یہ واقعہ ہے اس کو کل ذوق الصافہ (کو چہ زنگرن) کہتے ہیں سہ اور مستشفى لغریار ہستال کے پیچھے واقع ہے سہ۔ (۲) مولد النبی یعنی رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش کی جگہ۔ مکہ معظمہ میں مشہور جگہ ہے سہ جو اصل آپ کے مراغی ہاشم بن عبد مناف کی سلطنت تھی (یعنی شعب بنی ہاشم) وراثت میں آپ کے والد ماجد کے حصہ میں آئی صحیح روایت کے مطابق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش اسی مکان میں ہوئی اور حضرت خدیجہ کبریٰ رضی اللہ عنہا آپ کا نکاح ہوئے سے پہلے تک آپ کا قیام اسی مکان میں رہا نکاح کے بعد آپ حضرت خدیجہ کے مکان میں سکونت پذیر ہو گئے اور حضرت مکہ میں مقیم رہے سہ یہ مقام سو فی سہل شارع المدینہ واقع ہے قریب غار حرا منہم موی تھی قریب سے قحطان رحمہ اللہ سترے اس جگہ نئی عمارت بنائی ہوئی ہیں مکتبہ مکہ کے نام سے ایک نیا ہی کتب خانہ رہنمائی قائم کی گئی۔ (۳) حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا مکان ایک مکہ مکرمہ میں رفاق الحج میں جس کو اب

زقوقی اللہ علیہ کہتے ہیں مکان ابو بکر کے نام سے مشہور ہے۔ اس کو زقوقی الحج اس لئے کہتے ہیں کہ اس مکان میں دو بھرتھے ایک کا نام مکہ تھا اور دوسرا اس نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کیا تھا دوسرے کا نام مشک تھا کیونکہ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تیکہ لگایا تھا سہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ایام موت میں اس مکان میں بہت رفعت شریف لائے تھے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی جائے پیدائش بھی یہی مکان ہے ہجرت کی رات کو جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غار حرا میں تشریف لے گئے تو اس مکان سے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو ہمراہ لے گئے تھے سہ۔ (۴) حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی جائے پیدائش

کہتے ہیں کہ یہاں میں واقع ہے جس کا نام زوی ہے وہ مکہ مکرمہ کے سفن (نیشی جانب) واقع ہے سہ۔
 ۵) حضرت علی کریم اللہ وجہہ کی جائے پیدائش ایک مکہ مکرمہ میں مشہور جگہ ہے سہ شعب بنی ہاشم میں واقع ہے اور اب شعب علی کے نام سے مشہور ہے اور محلہ سوقی اسبل میں واقع ہے اور اب وہاں سیرۃ النخل للیسنہ قائم کر دیا گیا ہے اس کو سب حسن شریفی نے تبرعاً بنایا ہے سہ۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی پیدائش کے صحن میں ایک روایت کے مطابق وہی جگہ ہے جو بیان ہوئی۔ اور یہی مشہور ہے اور بعض نے کہا کہ ان کی پیدائش کوہ صفا کے

کے جوف میں ہوئی ہے سہ۔ (۶) دارالانعم یہ صفا کے قریب واقع ہے اس کو دار حیران بھی کہتے ہیں کیونکہ حلیفہ ہارون الرشید عباسی کی داماد خیرات بنت ہارث تھے اس کو خرید کر کثرت حاصل کرنے کے لئے مسجد بنوینا تھا یہ وہ مکان ہے جہاں شروع رہا تھا سلام میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک طویل عرصے تک کنز شریکین کے خوف سے پوشیدہ رہے اور جو عہدہ کریم

سہ باب شرح حدیث وریس الحج وریات متعلقہ وریس الحج سہ غیب سہ باب شرح حدیث وریس حج وریات متعلقہ وریس الحج

سہ باب شرح حدیث وریس حج وریات متعلقہ وریس الحج سہ غیب سہ باب شرح حدیث وریس حج وریات متعلقہ وریس الحج

مسی میں جڑواں تھے، تیرہ جاہلیت میں اس پر لکھا تھا کہ ان کو کہ جو سودھوں نوح کے وقف سے اس حکم رکھا جوتا تھا جب ایک شخص اقدس
 نامی نے اس پہ ٹیڑھ کان سے یا تو لوگ سر کو جس کو نہیں کہتے ہے۔ کہتے ہیں کہ یہ پاؤں زمین کے تمام پہاڑوں کی اہل ہے ائمہ نقی سے
 سب پہاڑوں سے پیچے زمین پر اس پہ لکھا ہے کہ یہ سب

مسجد حرم کے علاوہ کئی کئی اور مساجد کے پاس یعنی منیٰ و مزدلفہ و عرفہ میں بہت سی مساجد ہیں جو قابلِ تہارت ہیں
 ان میں سے مشہور یہ ہیں (۱) مسجد نبویؐ، (۲) مسجد حبشہ المعنیٰ کے واسطے میں عمارات آلی جہانی کے مقابل سرِ مطہر بن حبیب کے قریب
 واقع ہے اور اب جو دریا کے نام سے مشہور ہے سب سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں نہ نہ کیا اور فتح مکہ کے
 روز اس جگہ اپنے اجماعاً انقب فرمایا۔ (۳) مسجد حنین یہ وہ جگہ ہے جہاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عہدِ نبوت میں مسعود رضی اللہ عنہ کو حضورؐ کا
 خیمہ میں داخل فرما کر قرآن شریف سنا تھا یہ وہ جگہ ہے جہاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عہدِ نبوت میں مسعود رضی اللہ عنہ کو حضورؐ کا
 گردِ یک خط کھینچا ورفہ تھا کہ میرے واپس آنے تک اس درگاہ سے نہ نکلنا واللہ اعلم ہے یہ مسجد کے منقبہ میں واقع ہے کعبہ سے مشرق کی
 جانب مقدسہ حبشہ المعنیٰ کے قریب واقع ہے سو قلعہ میں تارلی ہوئی تھی۔ (۴) مسجد شجرہ یہ مسجد حنین کے مقابل
 واقع ہے۔ (۵) مسجد خاتم النبیین کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ اس جگہ کے پاس بکریاں فروخت کو جاتی تھیں۔

۱) جبکہ اس مسجد کو مسجد ارحامیہ کہتے ہیں۔ وردی مکتب کے پاس محلہ معاہدہ میں واقع ہے۔
 ۲) حیدر علی زکریا کے صاحبزادے ہیں۔ ایک ہاڑی ہے کہ جس میں شیخ اویس کی قوم کے گھوڑے رہتے تھے، اب وہاں گڑھ نگر کے کاہن محلہ
 ۳) حیدر علی زکریا کے صاحبزادے ہیں۔ اب وہاں گڑھ نگر کے کاہن محلہ
 ۴) حیدر علی زکریا کے صاحبزادے ہیں۔ اب وہاں گڑھ نگر کے کاہن محلہ
 ۵) حیدر علی زکریا کے صاحبزادے ہیں۔ اب وہاں گڑھ نگر کے کاہن محلہ

مکہ معظمہ کے قریب واقع ہے یہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج و عمرہ میں احرام کی حالت میں تیرے نے مکہ —
 (۸) مسجود عاقلانہ چونکہ معجم میں واقع ہے اس کو مستحکم بھی کہتے ہیں یہ مکہ مکرمہ سے سب سے زیادہ قریب کو جگہ ہے جو حد و حریم سے باہر
 حل میں ہے مکہ مکرمہ سے قریب تین میل کے فاصلہ پر ہے یہاں سے عمرہ کا احرام باندھتے ہیں — (۹) مسجود حیرانہ
 بیضا نف کے راسہ میں مکہ معظمہ سے اٹھارہ میل کے فاصلہ پر ہے۔ فتح مکہ کے بعد جب طائف کو فتح فرمایا تو فتح طائف سے واپس شریف
 خانہ ہوئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جگہ سے عمرہ کا احرام باندھا تھا لہذا اس لئے اس سے عمرہ کا احرام باندھنا سنت ہے اور ایام
 شریفی وغیرہ کے نزدیک افضل ہے لیکن اضافہ کے نزدیک مستحکم و مکہ کا احرام باندھنا افضل ہے لہذا — (۱۰) مسجود

عقدہ یعنی مکتبہ ہوا و فتح ہے شاہ لیکن مثنوی سے فارغ ہے کہ مکر سے مثنوی کی طرف جانے ہوئے، اس جانب بڑھتی ہے اور حجرہ عقدہ سے نکل کر مد کی جانب، مثنوی دور واقع ہے، صبی ثقلہ تیرہ سکا ہے، اس کے کچھ زیادہ فاصلہ پر ہے۔ اس مسجد کو مسجد البیضا بھی کہتے ہیں۔

انتہی اور عمرہ کا احرام باندھ کر حج کے میسر میں عمرہ کرنا پھر اسی سال ہی سفر میں حج کا احرام باندھ کر حج کرنا۔
 تنبیل کلمہ طبعہ کے لئے الا ائمتہ الختمہ ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 جبل رحمت، سردب عرفات میں ایک پہاڑی۔ جبل قریح، رافضیوں کا پہاڑ ہے۔ جحفہ، درخت کے
 قریب ایک مکان ہے جس میں منزل پر ایک مقام ہے جو تمام سے آئے والوں کی مقامات ہے۔ حمرات، حجاز میں
 ہیں مقام ہیں جہاں تقریباً دو سو سو سے زائد سے ان پر سکریں ماری جاتی ہیں ان میں سے جو مسیخہ خیف کے قریب مشرق کی طرف
 اس کو حمرہ، دوسری ٹہکے ہیں، اور اس کے بعد مکہ مکرمہ کی طرف درمیان میں سے کو حمرہ واسطی "اور اس کے بعد مکہ کو حمرہ نکیری"۔
 حمرہ عقبہ و حمرہ زحری کہے ہیں۔ جنت معلیٰ، مکہ مکرمہ کا ایک مشہور قبرستان۔
 حاج حج کر کے دے کو کہے ہیں۔ حج، ایک مخصوص زمانہ میں حرم باندھ کر بیت اللہ شریف کا طواف
 و طواف غدو وغیرہ فعلی حج و کربہ۔ حجر اسود، ایک سیاہ سنگ کا پتھر ہے جو جنت ہے تازہ ہوا تھا یہ پتھر
 سمت اللہ شریف کے جنوب مشرقی گوشہ میں تقدیم دی گئی ہے بیت اللہ شریف کی دیوار میں، یہ حج کے قریب لکھنؤ
 حرم، مکہ مکرمہ کے چاروں طرف کچھ دور تک زمین حرم کہلاتی ہے اس کے حدود پر پتھر لگائے ہوئے ہیں، اس کے اندر شکار کھیلنا
 و جنگ کاٹنا، اور کوئی گناہ حرام ہے۔ حرمی، وہ شخص جو حدود حرم میں وہاں موجود ہو وہ مکہ مکرمہ میں رہتا ہو
 مکہ مکرمہ کے باہر حدود حرم میں رہتا ہو۔ حطیم، بیت اللہ شریف سے ملتی شہار کی جانب وہ قطعہ زمین ہے
 دیر پھیلا، پچ فٹ اونچی دیوار سے شکل دوسرے حصہ، بواسطہ اس کو حجر و حطیم بھی کہتے ہیں یہ قطعہ زمین بیت اللہ شریف کی طرف سے
 جو حصر ہے، اس میں بیت اللہ شریف کے اندر داخل تھا اور قریب مکہ کی معبر کے طرف سرزمین کی کمی کے باعث
 اس کو نہ کعبہ سے جدا کر سکا۔ چل، حدود حرم اور حدود مرفیت کے درمیان چاروں طرف جو زمین ہے
 اس کو چل کہتے ہیں کیونکہ اس میں وہ چہرے حدود میں حرم کے درجہ نہیں۔ چلی، حدود چل کا رہنے والا۔
 حلق، سر کے بال منڈانا۔ دم، احرام کی حالت میں نصر ممبرع، فعال ہر دو ہونے سے ماری وغیرہ
 ذات عرق، ایک مقام کا نام ہے جو حج چل و دروں کو گئے اور
 عوامی ایک مقام ہے مکہ مکرمہ سے قریب میں روز کی مسافت پر ہے عرفی سے مکہ مکرمہ سے والوں کی مہفای
 ذوالکھلفہ، بدست منورہ سے تقریباً چھ میل کے فاصلہ پر ایک جگہ کا، اس سے چوبیس منورہ سے مکہ مکرمہ نے دیوں کی مہفای سے
 قتل پہلی کہتے ہیں۔ رکن شامی، بیت اللہ شریف کا وہ گوشہ جو احرام کی طرف سے بھی اس میں معرہ گونہ
 رکن عرفی، بیت اللہ شریف کا شمالی مشرقی گوشہ جو عرف کی طرف ہے۔
 رکن پانی، بیت اللہ شریف کا جنوب مغربی گوشہ جو میں راجب ہے ان کو چھوٹا منہ ہے۔ رمل، طواف کے
 پہلے جن حکموں میں کوئی عبادت نہ ہوے قریب قریب قدیم روضہ دانیہری سے ہیں۔ رمی، ایک خاص مقام پر
 ستر بار مارا۔ روضہ شریف، مسجد حرم میں بیت اللہ شریف کے قریب ایک مشہور چشمہ جو باکوش کی شکل
 میں ہے جس کو توڑ دینے سے حرم میں حرم کی ویرانہ کے سے جاری کیا گیا اس کے فصائل جاری

بہن واپس سنی صفا اور وہ کے درمیان سات چکر لگانا۔ **شروط حج سودے شروع کر کے**

بیت اللہ شریف کے گرد ایک چکر لگانا۔ صفا بیت اللہ شریف کے قریب مونی جانب مکہ چھوٹی سی پہاڑی

جس سے سنی شروع کی جاتی ہے۔ **ضرب منی کی ایک پہاڑی کا نام ہے جو مسجد حیت سے قی ہوئی ہے۔**

طواف حجر اسود سے شروع کر کے بیت اللہ شریف کے گرد سات چکر لگانا۔ عرفات یا عرفہ

مکہ مکرمہ سے تقریباً نو میل مشرق کی طرف ایک پہاڑ کا نام ہے اور وہاں ایک میدان ہے جہاں حج کے لئے حجاج و زعمہ

جمع ہوتے ہیں۔ **عمرہ، حل یا میقات سے احرام باندھ کر بیت اللہ شریف کا حواف کرنا، سنی صفا مردہ کرنا اور**

سر ہٹانا ہے۔ قارن، حج قرآن کرنے والا۔ قرآن حج اور عمرہ دونوں کا ایک ساتھ احرام

باندھ کر پہلے عمرہ پھر حج کرنا۔ قرن بخند سے آتم ہوئے مکہ مکرمہ سے تقریباً ۴۲ میل پر ایک پہاڑ ہے جو کعبہ میں

نجد حجاز و نجد تھامہ سے آنے والوں کی یہاں ہے۔ قصر بال کنزدانا۔ مخصوص مکہ مکرمہ کے متصل

متمتع، حج کر کے والا۔ تحريم احرام باندھنا۔ منی کی جانب ایک مقام ہے جہاں اس دعا پڑھتے ہیں۔

محضر مردہ کے بلا ہوا ایک میدان ہے جہاں سے

حلی گذرنا چاہئے کیونکہ اس جگہ اصحاب قبل پر عذاب نازل ہوا تھا یہاں وقت مزدلفہ یا حار نہیں ہے۔

مدعی، دعا مانگنے کی جگہ اس سے مراد مسجد حرام اور مکہ مکرمہ کے قبرستان کے درمیان ایک جگہ ہے جہاں مکہ مکرمہ میں خل ہونے

کے وقت رعنا لگنی منسوب ہے۔ قروہ بیت اللہ شریف کے حریف شمالی گوشہ کے قریب مکہ چھوٹی سی

پہاڑی ہے جس پر سنی ختم ہوتی ہے۔ مزدلفہ منی اور عرفات کے درمیان ایک میدان ہے جو منی سے تین

میل مشرق کی طرف ہے عرفات سے واپسی پر حاجی رات یہاں گزارتے ہیں۔ مسجد حیف منی کا بڑی مسجد کا

نام ہے جو منی کے شمالی جانب پہاڑ سے متصل ہے۔ مسجد قمرہ، عرفات کے کنارے پر ہے۔

مطاف طواف کرنے کی جگہ جو بیت اللہ شریف کے چاروں طرف ہے۔ معتمر عمرہ کر کے والا۔

مفرد صرف حج کر کے والا۔ مقام ابراہیم یہ ایک ننو پھر سے جس پر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے

بیت اللہ شریف کو نمبر کیا تھا یہ مطاف کے مشرقی حصہ پر منبر اور زم زم درمیان ایک قید میں رکھا ہوا ہے، اس پھر حضرت خلیل اللہ

عمرہ السلام کے روزوں میں رک قدموں کا نشان بن گیا۔ مدیوں میں ہے جب حضرت ابراہیم علیہ السلام سے فرزند ہرچند

حضرت اسماعیل علیہ السلام کو دیکھے مکہ مکرمہ آتے تھے تو وہاں سے اسی پھر پڑتے تھے اور جب دلیا جاتے تھے تو سی پھر یہاں

کھڑے ہو کر وٹ پر سوار ہوتے تھے۔ علی، مکہ کا رہنے والا۔ ملتزم، حج سودا اور

بیت اللہ شریف کے دروازے کے درمیان کی دیوار جس پر لیٹ کر دعا مانگنا سنون ہے

منی مکہ معظمہ سے تین میل مشرق کی طرف ایک قصبہ ہے جہاں قرینی آدمی کی جاتی ہے، یہ حدود حرم میں داخل ہے

موقف ٹھہرنے کی جگہ حج کے افعال میں اس سے مرد میدان عرفات یا مزدلفہ میں ٹھہرنے کی

جگہ ہے۔ میقات وہ مقام جہاں سے مکہ معظمہ جانے والے کے لئے حرم یا نحر حار

مصحف نزل کر کے پڑھا اور دعا کر کے مکہ مکرمہ کے مسجد و دروازے کے درمیان ایک جگہ

احکام حج ایک نظر میں

ایجابی حکام

المسرح

نہرۂ دجیح خود را آنگاه از انحراف میں جوڑ کر قریباً قائم ہوتا ہے۔ یہ حصہ ہمہ گیر دریا (آسی) کی سطح پر ہی چلاؤ گشت ہوگا۔

شرائط و جوباد: ۱. متقدمین و سنی بزرگ ۲. در سہ کایٹر بس موجود تھا، قید میں تہ ہوا دیو دھماکا کی طرف سے حمایت و جوباد میں نہ ظہر ہو

[illegible]

سنة المطعيب و (١٠٠) من جملة ما كان له في سنة ١٢٨٤ هـ

(تعداد ۶۹) خرد واداکر (۸۰) تمام یہ سرفیض کیا کہ جسے وقت و طہ سے پہلے تاک جملہ کا واقعہ ہو رہا ہے جس سال احرام باندھے اسی سال حج کرنا

[illegible]

فہرست مضامین: (۱) کسی دوست کے دل سے محبت کی نسبت (۲) حج و عمرہ کے بارے میں

۳۔ اُن کی دعا ہے کہ (۱) ایک عملی ہے (۲) طوفانِ نوبت

مرکز حج

یہ ایک ایسا بیان ہے جس سے ہم کو یہ بات یقین ہو جاتی ہے کہ وہ لوگ جو کہ ایک دوسرے کے

۴۶) غریب و کمزور کو اس وقت دعا کرتا ہے کہ وہ اس کے دل سے غریب و کمزور نہ رہے۔

۱- مصطفی و دربار اکتی یا : دینیه مردنه ۳ ریحی حمزه محمود پناه، اب مایه ۳، ناز و مسع و سریر ۵.

مکتبہ اسلامیہ، لاہور، ۶۲۰۰۰

سایج (۱۰۰) : معروف به ابرار و سید بنیادین و زانیا ، امام حسین معارف چید ، به عربی و فارسی و کتب معتبره و کتب

[illegible]

بعد میں ۱۹۷۱ء میں ریل کے ساتھ مل کر ایک مزید کیمپس جو دروازہ تو یہ ہے، عربیہ کے وسیع پر

۱۔ کچھ مکہ جہازوں کو امریکہ میں لے کر آیا ۱۹۶۹ء تک۔ مریضوں کو روک کر اور اپنے مریضوں کو واپس لے کر۔

ایام ترویجی راتوں کو یہ رہنما اسی سے دوپہر کی مجلس میں شہناجیہ پڑھنے کی د

محبّت و اداسی

۱۲) اصل بیوتہ کے سوا اور ہم عرب میں کسی دُست نہیں ہے۔ یہ رہے وہاں ہیں جس کے وہاں سے یہاں اور مصری کا وہاں سے یہاں

کے ساتھ ساتھ ان کے دل میں بھی ایک نیا جذبہ پیدا ہوا۔ ان کے دل میں ایک نیا جذبہ پیدا ہوا۔ ان کے دل میں ایک نیا جذبہ پیدا ہوا۔

[illegible]

درویشی کے ساتھ یہ امر ایسا عجیب و غریب ہے کہ وہ ہرگز نہیں دیکھا جاتا، بلکہ وہ صرف ایک ہی جگہ پر ہی پایا جاتا ہے۔

۱۳۳۳

۳۔ عکس العمل نہ کہ یہ ہے کہ رفا پر کسی رفا کے عکس و درجی عکس اس میں خود درجہ درجہ میں بدلی ہوئی ہے۔

شرف طواف
(۶۵)

رجوع طواف
(۶۶)

واجب طواف
(۶۷)

ستن طواف
(۶۸)

مسافر طواف
(۶۹)

سار طواف
(۷۰)

محبوب طواف
(۷۱)

طواف
(۷۲)

۱۔ اس وقت تک کہ کسی مسجد کے آگے نہ ہو کہ اگر طواف کا ہونا اس میں نہیں ہے تو اس کے بعد اس کا طواف کرنا واجب ہے۔

۲۔ طواف کا اس وقت تک جاری رہتا ہے جب تک کہ کسی مسجد کے آگے نہ ہو کہ اگر طواف کا ہونا اس میں نہیں ہے تو اس کے بعد اس کا طواف کرنا واجب ہے۔

۳۔ طواف کا اس وقت تک جاری رہتا ہے جب تک کہ کسی مسجد کے آگے نہ ہو کہ اگر طواف کا ہونا اس میں نہیں ہے تو اس کے بعد اس کا طواف کرنا واجب ہے۔

۴۔ طواف کا اس وقت تک جاری رہتا ہے جب تک کہ کسی مسجد کے آگے نہ ہو کہ اگر طواف کا ہونا اس میں نہیں ہے تو اس کے بعد اس کا طواف کرنا واجب ہے۔

۵۔ طواف کا اس وقت تک جاری رہتا ہے جب تک کہ کسی مسجد کے آگے نہ ہو کہ اگر طواف کا ہونا اس میں نہیں ہے تو اس کے بعد اس کا طواف کرنا واجب ہے۔

۶۔ طواف کا اس وقت تک جاری رہتا ہے جب تک کہ کسی مسجد کے آگے نہ ہو کہ اگر طواف کا ہونا اس میں نہیں ہے تو اس کے بعد اس کا طواف کرنا واجب ہے۔

۷۔ طواف کا اس وقت تک جاری رہتا ہے جب تک کہ کسی مسجد کے آگے نہ ہو کہ اگر طواف کا ہونا اس میں نہیں ہے تو اس کے بعد اس کا طواف کرنا واجب ہے۔

۸۔ طواف کا اس وقت تک جاری رہتا ہے جب تک کہ کسی مسجد کے آگے نہ ہو کہ اگر طواف کا ہونا اس میں نہیں ہے تو اس کے بعد اس کا طواف کرنا واجب ہے۔

۹۔ طواف کا اس وقت تک جاری رہتا ہے جب تک کہ کسی مسجد کے آگے نہ ہو کہ اگر طواف کا ہونا اس میں نہیں ہے تو اس کے بعد اس کا طواف کرنا واجب ہے۔

کی باقی سب ازواج مطہرات مدفون ہیں۔ حضرت خدیجہ مکہ کی رضی اللہ عنہا کی قبر مبارک مکہ معظمہ کے قبرستان معلودہ میں ہے۔ اور حضرت امیر رضی اللہ عنہا کی قبر مبارک مکہ مکرمہ سے دس میل فاصلہ پر ہے۔ کے درمیان میں وادی کے نزدیک مدفون ہے۔
 — باجوڑ مشہد حضرت عقیل بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کا ہے۔ اس شہر میں سیف بن الحارث بن عبدالمطلب مدفون ہیں۔ و در
 حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چچ زاد بھائی ہیں۔ و اسی شہر میں حضرت عبد اللہ بن جعفر طیار بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بھی مدفون
 ہیں جو کہ انھوں نے انھیں و سلم کے چچ زاد بھائی کے بیٹے ہیں۔ ابنہ حضرت عقیل بن جعفر میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک ان کی وفات
 ملک شام میں ہوئی اور وہیں قبر بتائی جاتی ہے اور بعض کے نزدیک اس کی قبر مکہ یا مدینہ میں کے مکان دریا بعل میں ہے۔
 چٹ مشہد جو کہ مشہد مہاب مؤمنین و مشہد عقل کے نزدیک ہے کہنے میں کہ اس میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تین اولادیں مدفون ہیں
 رحلت القلوب میں ہے کہ قہر ہے کہ ان سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادیاں حضرت زینب و حضرت فاطمہ و حضرت کلثوم
 رضی اللہ عنہن مدفون ہیں سوئے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے کہ چونکہ یہ باب تحقیق شدہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ابراہیم
 کی بتائیں فرزند و چچ صاحبزادیں تھیں پس حضرت قائم رضی اللہ عنہ جو ولادت سے سب سے بڑے تھے و حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ
 جن کا عیب طیب و ظاہر ہے ان دونوں کی وفات مکہ مکرمہ میں ہوئی تھی اور حضرت بریم رضی اللہ عنہ کا مشہد جنت بقیع میں عیدہ ہے
 جیسا کہ اوپر مذکور ہو و حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی قبر مبارک کے مکان میں اختلاف ہے جو کہ اوپر مذکور ہوا و یہاں مشہد میں بھی
 نہیں ہے۔ اس سے معلوم ہو گا اس مشہد میں باقی میں صاحبزادوں زینب و فاطمہ و کلیمہ رضی اللہ عنہن میں غرض میں زیدہ مع عمرہ —

ساتواں مشہد فاطمہ بنت اسد رضی اللہ عنہا و دو حضرت علی کریم و وجہ کی طرف منسوب ہے بعض نے کہا کہ یہ مسجد صدر بن من زید
 کا ہے جو کہ کار انصار میں سے ہیں فاطمہ بنت اسد رضی اللہ عنہا کا تہا ہے ان کی خبر کے بارے میں تین قور ہیں، ایک قور یہی ہے کہ
 اسی مشہد میں ہے لیکن طاعی فاری و علامہ مناوی رحمہما فرماتے ہیں کہ اصل کہ ہے اور دوسری یہ ہے کہ ان کی قبر سرے عقیل بن حضرت
 علی بن ابی طالب کی قبر کے نزدیک ہے تیسرے قول یہ ہے کہ ان کی قبر مدینہ نامہ بریم بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کے نزدیک ہے جیسا کہ اوپر
 مذکور ہے مشہد میں بیان ہو چکا ہے۔ — انھوں نے مشہد بنی صفیہ رضی اللہ عنہا بیت عبدالمطلب کا ہے جو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کی بیوی تھیں اور حضرت زینب رضی اللہ عنہا کی ماں ہیں اور یہ بقیع کے درمیان کے پاس باہر ہانے واسطے کے یا میں جانب ہے۔ — نوں مشہد
 امام مالک بن انس رضی اللہ عنہ کا ہے جو کہ صاحب مدینہ ہے اور مشہد نامی ہیں۔ — دسواں مشہد امام مالک کے مشہد کے قریب مشرق
 کی جانب حضرت نافع رضی اللہ عنہ کا ہے جو کہ حضرت بن عمر رضی اللہ عنہما کے استاد تھے اور تابعین میں بڑے اکابر ہیں شمار ہونے لگے
 امام مالک ابنی امام نافع سے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایات میں کہے ہیں مدینہ طیبہ میں اس صاحب کو امام تہذیب کی طرف جو کہ
 قبر میں سے نئے منسوب و مشہور کیا ہے یہ صحیح نہیں ہے۔ — ان دسواں ہرے علاوہ کچھ اور اکابر کے قبر میں ہیں ان کی قبریں
 یہ ہے کہ مجمع شریف کی فصیل سے باہر تہذیب کی جانب و معدہ مدینہ رضی اللہ عنہ مشہور صحابی کا قبر ہے لیکن اس کی متعین جگہ معلوم
 نہیں ہے اور فصیل کے پاس کھڑا ہو کر ان کی خدمت میں سلام پڑھے۔ بقیع شریف میں بیت حزن کی مسجد میں جو کہ حضرت زینب رضی اللہ عنہا

نفس زکیہ رضی اللہ عنہ جن کے مہریت کی تفصیل اہل بیت میں موجود ہے ملے

زیارت شہدائے اہل بیت

شہدائے اہل بیت کی مہریت اور خود غسل اہل بیت کا رونا مسخوب ہے اہل بیت خود میں نہ اس حال
 کی جانب میں سے قریب ایک ہزار ہے اس پر سورۃ صلی اللہ علیہ وسلم چھٹے میں اور اس کے بعد
 سورۃ بقرہ صلی اللہ علیہ وسلم کا رونا دگرزی ہے اہل بیت کی جگہ دیکھنا مسئلہ [اہل بیت پر اسے جو کچھ محبوب رکھتا ہے اس پر
 محبوب رکھتا ہے] اور یہاں سے ہی روایات میں جو حضرت اس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے یہ الفاظ مذکور ہیں نہ ایک کامل کرنے کے واسطے
 کے درختوں میں سے کچھ کھا کر چرچہ کرتے والا درخت ہی ہوا اس کے وہاں کی تیزوں میں سے کچھ کھا لیا مسخوب ہے ایک اور حدیث میں
 کہ اہل بیت کے ارکان میں سے ایک رکن ہے اور ایک دوسری روایت میں آیا ہے کہ سینک اہل بیت کے درختوں میں سے ایک رونا
 پر ہے مسخوب ہے کہ جب اہل بیت شہدائے اہل بیت مسخوب رہیں گے جماعت کے روزیاد و صفات جو کہ حجر کی نماز مسجد نبوی
 میں جامع کے ساتھ ادا کرنے کے بعد سویرے سویرے جائے گا اس کی طرف کی نماز مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں جماعت کے ساتھ پڑھنے کے
 (جنگل تو موثر کثرت سے ملتی ہیں اور جلدی واپسی ہو جاتی ہے) چونکہ صحیح شریف کی زیارت جھٹکے روزانہ مسجد نبوی کی زیارت سیخ (مستند)
 کے بعد افضل ہے اور یہ روایت کے لئے یہ جو جھڑا و جھڈو معنی کے رت افضل اس حساب کہ روایت سے ثابت ہے اس لئے شروع سرچینے
 اہل بیت کی زیارت کے لئے جھڑا کے دن کو افضل فرمایا، واداعلم۔ جب اہل بیت پہنچ جاتے تو پہلے مسجد حمزہ میں دو رکعت نماز پڑھتے اس کے
 اولی سے کہ سب سے پہلے سید الشہداء حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ عم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کرے ورنہ یہاں حضور و حضور
 سکون و وفادار دینے اجلال کا پورا پورا خیال رکھتے ہوئے سلام عرض کرے آپاں تبارک کا پورا پورا احوال رکھے حضرت حمزہ کے پاس ہی
 عبداللہ بن جھش و مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہما بھی مدفون ہیں ان پر بھی سلام عرض کرے حضرت علیہ نقیہ جھش رضی اللہ عنہ حضرت سعید
 رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے ہیں جو حضرت امیر حمزہ رضی اللہ عنہ کی ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بھو بھی ہیں اس لئے حضرت عبداللہ
 جھش آپ کے بھو بھی مد کھائی ہوئے واپسی کی رتبہ جن جنس کے بھائی تھے جو کہ امامت مؤمنان میں سے نہیں روایت ہے یہ دونوں
 صلی اللہ عنہما یعنی عبداللہ بن جھش و مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہما حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کے ہمراہ یکدمی قبر میں مدفون ہیں یہ عہد دہائی
 شہدائے اہل بیت سلام پڑھے شہدائے اہل بیت سے ایک سہل بن قیس رضی اللہ عنہ میں کہا گیا ہے کہ ان کی قبر حضرت امیر حمزہ رضی اللہ عنہ کی
 قبر کی پشت کی طرف یعنی شمال میں ہیں اہل بیت اور حضرت امیر حمزہ کے درمیان ہے ورنہ تہہ صدیق سے حضرت عبداللہ و عمر و عثمان
 صلی اللہ عنہما و اہل بیت و اہل بیت و اہل بیت رضی اللہ عنہما میں یہ تھے حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی قبر میں سے قریب اسوس
 کے قافلہ حضرت کی جانب ہاری حشر کے درجہ بت کناہ پر مدفون ہیں ان تھوں حضرت برہی سلام پڑھے۔ ان جو شہدائے اہل بیت کی
 قبریں معلوم نہیں ہیں ایک خاص ہے کہ جھٹا بھی حشر کے قریب ہی ہے جھٹا حضرت عبداللہ بن جھش رضی اللہ عنہ کی قبر میں مدفون ہیں مسعود ہے یہاں
 ستر شہداء اہل بیت ہیں چارہا جریں اور باقی انصار ہیں ایک قبر جو حضرت سیدنا حمزہ رضی اللہ عنہ کی ہے وہاں کے قبروں کے نزدیک ہے
 سب سے دور جھٹا۔ بیع و جات و زبہ مع عمر و مسلم متعلقانہ مدہ مکاری سکھائی۔ ورنہ سب و بیع و زبہ۔ ورنہ مدہ

یہ شہداء احمد میں سے کسی کی نہیں ہیں بلکہ یہ سفرنامی ایک شخص کی ہے جو حضرت حمزہؓ کی قبر کے لئے بھیجے گئے تھے، اسی طرح جو قبر مسجد کے صحن میں ہے وہ بھی شہداء احمد میں سے کسی کی نہیں ہے بلکہ وہ اشرف میں سے کسی شہیدینہ کی قبر ہے اور جو قبریں حضرت امیر حمزہؓ اور جناب احمدؓ کے درمیان ایک احاطہ میں ہیں یہ قبریں اعراب کی ہیں یہ سب شہداء احمد میں سے نہیں ہیں۔ اور احمد کی مسجدوں میں سے ایک مسجد انصاف ہے جو شعبہ ہراس طرف جاتے ہوئے راس طرف جن احمدی منسل ہے اس مسجد کو دو قسم یہ ہے کہ کہا گیا ہے یہاں آیت مبارکہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفْتَحُوا فِي قُبُورِ قَوْمِ قَاتِلِكُمْ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ** نہ ہوئی تھی اور کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے احمد کے قتل سے فارغ ہونے کے بعد طبرہ عصر کی نہر میں ڈھکی تھی۔ زمین جو عہد نے نکھا ہے کہ اس مسجد سے قبہ کی طرف جس میں ایک جگہ آدمی کے سر کی مودار گڑھا ترش ہوا ہے کہیں ہیں کہ اس قبہ کے نیچے جو تعمیر ہے اس پر بنیہ خدا صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھے تھے اس پر دو مری مسجد رکین جن عین میں ہے اس پر ماٹکے شرفی جانب ہے یہاں حضرت امیر حمزہؓ کے شہداء سے قبہ کی جانب ہے اور کہا جاتا ہے کہ وہ جگہ ہے جہاں حضرت حمزہؓ کے سر کا ٹکڑا تھا اور یہ کہ جس جگہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی ہے۔ تیسری مسجد وادی ہے جو کہ مسجد مذکورہ ملک کے قریب جس عین کے شہاں کی جانب وادی کے کنارے واقع ہے کہا جاتا ہے کہ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ پہلی جگہ (زیرہ لگنے کی جگہ) سے چل کر اس جگہ گئے کہ غصے و بعض نے کہا ہے کہ جب آپ کو شہید کیا گیا تو اسی جگہ جن ریاء کے نیچے دفن کر دیا گیا تھا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے بطن وادی سے نکھا کر موجودہ مشہد میں دفن کر دیا گیا اسلئے

مساجد بدینہ منورہ

درست منورہ میں مسجد جو صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ شہر کے نزدیک و شر کے آس پاس بہت سی مساجد ہیں جن میں سید الشہیدین محبوب رب العالمین صلی اللہ علیہ وسلم یا آپ کے اصحاب نے نہ پڑھی ہے ان کی زیارت بھی مستحب ہے، اس مساجد اقدہ میں کوئی مسجد بھی نہ ہوئی اصل اللہ علیہ وسلم کی تعمیر و ہیئت پر اس وقت موجود نہیں ہے اکثر متہدم ہو گئے ہیں اور جرقہ ہیں ان کی بہت دفعہ تجدید ہو چکی ہے، تقریباً چودہ سو سال کی ریخت تعمیر عزمیں کی سطح بھی وہ نہیں رہی مگر چونکہ محل وقوع بہر حال وہی ہے اس سے برکت و رحمت کے آثار سے خالی نہیں ہیں اور خصوصیت صرف امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ السلام کو حاصل ہے کہ یہ پیغمبر جاتم البیہیں صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اس کے ہر طبقہ اور ہر ملک کو ہر زمانہ اور ہر قرن میں نسی محبت رہی ہے کہ تازہ بدینہ کے محفوظ رکھے ہیں جہاں دمال پنچا ور کر کے کوشش ہے آندو سمجھتے رہے، دیگر عین اپنے پیغمبر کا مدفن اور مزار بھی اتنا محفوظ نہ کر سکیں امت محمدیہ نے اپنے پیغمبر کی نماز کی جگہ تک کو محفوظ کیا و کفی بہ فخر۔

اب ہم ناظرین کے ذمہ کے خیال سے مشہور مساجد بدینہ کا بیان کرتے ہیں :-

(۱) مسیح زینبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام

نعمیہ و اَضَاقَاتِ کے متعلق مختصر بیان

[illegible]

لیکن مسجد کے مقرب کی جانب کسی درخت کا مکان نہیں تھا باقی چھروں کی تعمیر بعد میں ہوئی رہی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال فرما جانے کے بعد حضرت صدیق کبیر رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں مسجد نبوی اسی طرح ہی اس میں کوئی تبدیلی نہ ہوئی صرف یہ کیا گیا کہ جو ستون بوسیدہ ہو کر گر گئے تھے ان کی جگہ کھجور کے تنے ہی کے نئے ستون نصب کر دیئے گئے۔ سب سے پہلے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے درخت فست میں منار میں تین طرف یعنی سمت قبلہ اور مغربی اور شمالی جانب کے حصے میں اضافہ کیا اور چھ دروازے قائم کئے پھر حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے منار میں ۲۹ منار بنائی تین جانب میں اضافہ فرمایا جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں زیادہ اضافہ ہوا کی جانب ہو اور مسجد کی تعمیر بھی نئے سب سے کرتی یہ کام دس ماہ کے بعد منار میں مکمل ہوا اس کے بعد مختلف ہندو اور بدشاہوں کے دور حکومت میں تجدید تعمیر و اضافہ و مرمت کا کام سدا انجام پایا۔ ہمدی عباسی کے زمانہ کے بعد مسجد نبوی کے چھوٹے بڑے چوبیس دروازے ہو گئے تھے مگر بعد میں تعمیر میں سوائے چار یعنی باب السلام و باب الرحۃ و باب جبریل اور باب القمار کے سب بند کر دیئے گئے۔ مسجد کی آخری تعمیر جو انہک موجود ہے سلطان عبدالعزیز عثمانی ترک کے زمانہ کی ہے جو ۱۲۸۵ھ میں شروع ہو کر پورے بارہ سال کے بعد ۱۳۰۵ھ میں مکمل ہوئی اور مسجد کی شمالی جانب میں مرید ایک دروازہ سلطان عبدالعزیز کے نام پر بنایا گیا جس کو باب مجیدی کہتے ہیں اس طرح مارچ دروازے ہو گئے اس کے بعد مملکت عرب سعودیہ کے دور حکومت میں مسجد کے محکم اور اس کے دونوں جانب کے بڑوں میں نو سرائے کے ان کو از سر نو تعمیر کیا گیا اس اضافے میں مسجد نبوی کا رقبہ ۳۰۳ مربع میٹر تھا سعودی انقلاب ۱۳۷۲-۷۳ء میں مریم میٹر ہوا اور اب اس کا کل رقبہ ۱۶۳۲۷ مربع میٹر ہو گیا اور مزید سعودی حوا میں جو توسیع اب کی جا رہی ہے وہ اس کے علاوہ ہے اس مسجد میں رک کی وسیع تعمیر تجدید و تزئین و تحجین میں مسلمانوں اور ان کے حاکموں کی طرف سے جس قلبی معنوی وسعت کا مظاہرہ ہوتا رہا ہے وہ نیکہ کسی عبادت خانہ کے متعلق کسی مذہب و اور سے اس کا عشر عشر بھی ظہور میں نہیں آیا۔

محاربیں مسجد نبوی میں چھ محاربیں ہیں (۱) محراب نبوی۔ روضہ جنت میں منبر کے شرقی جانب محراب نبوی ہے محراب کی پیشانی پر ان اللہ و مملکت یصلون علی انبی یا ایہا بنو نوح منوا صواغیب و سہوا سیمہا لکھا ہوا ہے اور اس کے نیچے دائیں جانب محراب بنی اورائیں جانب محراب علیہ وسلم اور محراب کی غریب جانب ہذا امصلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لکھا ہوا ہے اس کی تعمیر محراب سیدنی کے طرز کی ہے اور اس میں فخری شاہ کے زمانہ میں تعمیر ہوئی ہے۔ (۲) محراب عثمانی: مسجد کی جنوبی یعنی بندواں دروازے کے وسط میں حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کا مصلی ہے جب آپ نے مسجد نبوی میں اضافہ فرمایا تو یہاں کھڑے ہو کر ایمان فرمایا کرتے تھے آپ کے وقت میں کبھی رہنما کا حضور تھا جس میں روشن تھا اب یہ سنگ مرمر کی بنی ہوئی محراب ہے جس میں سنگ موسیٰ کی کچھ کاری کی ہوئی ہے۔ (۳) محراب سیدہ عائشہ: یہ منبر و محراب نبوی کے غریب جانب میں ہے اور تعمیر میں محراب نبوی کے متشکل ہے اس کو محراب خضعی بھی کہتے ہیں کیونکہ کسی زمانہ میں مسجد نبوی میں کے بعد دیگرے دو محرابیں حنفی دہلی اماموں کے پیچھے ہونے لگی تھیں اور حنفی امام اس محراب میں کھڑا ہوتا تھا ۹۳۵ھ میں سلطان سلیمان عثمانی نے اس محراب کے شیبہ مرمر و سنگ موسیٰ سے تعمیر کرایا اس لئے اس کا نام محراب سیدنی پڑ گیا، فخری پاشا کے زمانہ میں اس کی عام تعمیر ہو گئی۔

۴) محراب بھگت، یہ محراب مقصورہ شریفہ (ایمحدس) کی شاخ شاک (جای) سے ملے ہوئے چوتھری ہوئی ہے جسے جس کی جگہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے غارِ تہجد پڑھنے کی جگہ ہے واللہ اعلم بالصواب۔ سلطان عبد مجید کے زمانہ میں اس کی تجدید کی گئی ہے۔

۵) محراب اقصیٰ، یہ محراب مقصورہ شریفہ کے اندر محرابِ تہجد کے جنوب میں اس میں بنی ہوئی ہے جو میاں بیوں، تہذیب و تمدن کے مد ہوا ہے۔ دہلی کے زمانہ میں اس کی تعمیر میں یہاں محراب بنادی گئی۔

۶) محرابِ مشا، اس محرابِ مشا کے جنوب میں بنی ہوئی ہے جو میاں بیوں، تہذیب و تمدن کے مد ہوا ہے۔ دہلی کے زمانہ میں اس کی تعمیر میں یہاں محراب بنادی گئی۔

۷) محرابِ شریف، یہ محرابِ شریف کے جنوب میں بنی ہوئی ہے جو میاں بیوں، تہذیب و تمدن کے مد ہوا ہے۔ دہلی کے زمانہ میں اس کی تعمیر میں یہاں محراب بنادی گئی۔

۸) محرابِ شریف، یہ محرابِ شریف کے جنوب میں بنی ہوئی ہے جو میاں بیوں، تہذیب و تمدن کے مد ہوا ہے۔ دہلی کے زمانہ میں اس کی تعمیر میں یہاں محراب بنادی گئی۔

۹) محرابِ شریف، یہ محرابِ شریف کے جنوب میں بنی ہوئی ہے جو میاں بیوں، تہذیب و تمدن کے مد ہوا ہے۔ دہلی کے زمانہ میں اس کی تعمیر میں یہاں محراب بنادی گئی۔

۱۰) محرابِ شریف، یہ محرابِ شریف کے جنوب میں بنی ہوئی ہے جو میاں بیوں، تہذیب و تمدن کے مد ہوا ہے۔ دہلی کے زمانہ میں اس کی تعمیر میں یہاں محراب بنادی گئی۔

۱۱) محرابِ شریف، یہ محرابِ شریف کے جنوب میں بنی ہوئی ہے جو میاں بیوں، تہذیب و تمدن کے مد ہوا ہے۔ دہلی کے زمانہ میں اس کی تعمیر میں یہاں محراب بنادی گئی۔

۱۲) محرابِ شریف، یہ محرابِ شریف کے جنوب میں بنی ہوئی ہے جو میاں بیوں، تہذیب و تمدن کے مد ہوا ہے۔ دہلی کے زمانہ میں اس کی تعمیر میں یہاں محراب بنادی گئی۔

۱۳) محرابِ شریف، یہ محرابِ شریف کے جنوب میں بنی ہوئی ہے جو میاں بیوں، تہذیب و تمدن کے مد ہوا ہے۔ دہلی کے زمانہ میں اس کی تعمیر میں یہاں محراب بنادی گئی۔

۱۴) محرابِ شریف، یہ محرابِ شریف کے جنوب میں بنی ہوئی ہے جو میاں بیوں، تہذیب و تمدن کے مد ہوا ہے۔ دہلی کے زمانہ میں اس کی تعمیر میں یہاں محراب بنادی گئی۔

۱۵) محرابِ شریف، یہ محرابِ شریف کے جنوب میں بنی ہوئی ہے جو میاں بیوں، تہذیب و تمدن کے مد ہوا ہے۔ دہلی کے زمانہ میں اس کی تعمیر میں یہاں محراب بنادی گئی۔

جس جب باب جبریل کے سامنے اس طرح ہوا کہ سب کا دہان کنہا اس کی طرف ہو تو وہاں کا جو ستون باب کی سیدھ میں ہے وہی
مکمل فیدہ سے قبل نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نصی کی جگہ آؤ وہ گنتی میں اسطوانۃ عائشہ سمیت ساتویں سے (۳۵) گھنٹہ صلی اللہ علیہ وسلم
اسطوانۃ عائشہ سے ٹک لگاتے تھے اور حضرت ابوبکر صدیقؓ اور حضرت عمر فاروقؓ اور دیگر صحابہؓ اس کی طرف نماز پڑھتے تھے اور وہاں
ہے کہ اس کے سامنے دعا توں ہوئی ہے پس یہاں افضل نماز پڑھنی اور دعا مانگی جی ہے اور اس کے ساتھ ٹیک لگانی چاہیے۔

(۳۵) اسطوانۃ نوحیہ۔ اس کو اسطوانۃ نبی سایہ بھی کہتے ہیں کیونکہ حضرت ابوبکر صدیقؓ رضی اللہ عنہ سے غزوہ تبوک میں بیقاعدہ
بشریت ایک خطا مرتد ہوئی تھی جس کا ذکر قرآن مجید کے پارہ ۱۱ میں تھیں کے ساتھ ہے اس کی وجہ سے حضرت ابوبکرؓ نے اپنے آپ کو
اس سنوں سے بدھویا اور کہا جب تک حضور صلی اللہ علیہ وسلم خود میں کھوں گے بدھویا ہوں گا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی یہ
قبول کیا کہ جب تک مجھے جس عادی کی طرف سے حکم نہ ہوگا میں کبھی میں کھوں گا چنانچہ اس روز کی طویل مدت کے بعد اللہ تعالیٰ نے
ابوبکرؓ کی بوجھوں کی اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دست مبارک سے اُن کو کھولا یہ سنوں وہ نہ منہ میں منہ سے چوتھا اور
فرماتے ہیں دو بار ہے یعنی اسطوانۃ نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اسطوانۃ کے درمیان ہے جو حجرہ معطرہ کی شاخ سے منسلک ہے اس اسطوانۃ
کے ساتھ قبلہ والوں کے لیے تھیں اللہ علیہ وسلم نے ٹک لگانے کے واسطے اس کے پاس اعتکاف بھی فرمایا ہے اور اب اس کی طرف تو قبل
نماز بھی پڑھتے تھے اس سے زائد یہاں بھی تو قبل پڑھے اور دعا مانگے۔ (۳۶) اسطوانۃ اندلسیہ یہ سنوں اسطوانۃ نوحیہ سے
مشرق کی طرف حجرہ تریقہ کی سبک سے منسلک ہے یعنی یہ سنوں منوں بک ہی صف میں ہیں اس کے سامنے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم
اعتکاف فرمایا کرتے تھے کہا گیا ہے کہ کسی مرتبہ ہوں اور کسی مرتبہ اسطوانۃ توبیکہ پاس اور کبھی کسی اور جگہ اعتکاف فرماتے تھے ورنہ
مکہ کے بے سبک کا بستر مبارک یہاں رکھ دیا تھا۔ (۳۷) اسطوانۃ سلی یعنی ندعہ اس کو اسطوانۃ حرس یا حرس بھی
کہتے ہیں یہ اسطوانۃ سریر کے نیچے شمال کی طرف شاخ کے ساتھ ملا ہوا ہے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دولت کوہ میں نشہ فرمایا
تو کوئی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت علیؓ کو منہ و جبہ پہرہ دینے کی غرض سے پس آکر بیٹھ جاتے تھے یہ جگہ اس کھڑکی کے مقابل تھی جس سے
حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم حجرہ نوحیہ سے روٹ کر یہ مسجد کی طرف نکلتے تھے۔ (۳۸) اسطوانۃ وفود یا ہرے وفود
مدینہ کے نئے آتے تھے صلی اللہ علیہ وسلم اور اکابر صحابہ رضی اللہ عنہم ہاں شریف رہا کرنے سے ملاقات کرنے اور رکن کی بات پوری
فرماتے تھے یہ اسطوانۃ علی کے نیچے شمال کی طرف واقع ہے اسطوانۃ وفود اور اسطوانۃ سریر کے درمیان اسطوانۃ علی ہے رکنوں کے
کہ یہ سنوں شاخ حجرہ کے منسلک ہیں اس طرح پر کہ جنوب میں اسطوانۃ سریر درمیان میں اسطوانۃ علی و اس کے شمال میں اسطوانۃ
وفود ہے ان سب کے سر پر ایک دعا ہے باب حجرہ تریقہ جس سے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم مسجد شریف میں شریف رہتے تھے یہ اسطوانۃ
علی و اسطوانۃ وفود کے درمیان منسلک ہے ان سب سنوں پر ان کے نام بھی لکھے ہوئے ہیں۔ (۳۹) اسطوانۃ مدینہ الفہر
اس کو اسطوانۃ جبریل علیہ السلام در مقام جبریل علیہ السلام بھی کہتے ہیں۔ جب حضرت جبریل علیہ السلام حضرت دجہلیہ صحابی
صلی اللہ علیہ وسلم کی صورت میں وحی پر شریف نہتے تھے تو کتر میں جگہ بیٹھے نظر آتے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہ کا دروازہ اسی ستون کے

اس میں اس کے واسطے وقفہ درمیان میں اور سونے سے خوش رنگ اندریں منسبت سب کے روتے بندہ کے کی وجہ سے
 ٹوٹ نہ دیا منقوب (سنتو عرق اہل اس کے در مسعود و قوت در بنی ستون کے کہ تہرکت کی نل کرنے سے محروم ہو گئے ہیں
 لیکن جس شخص کو نیا کسے اندر داخل مینے کا شرف حاصل نہیں ہے وروہ قوت سون تک پہنچ جاتے توں کو ان دونوں سونوں سے کہ
 شرف حاصل ہو سکتا ہے۔ (۸) اسطوار شرف حاصل آکھنور علی مدعیہ وسلم واسکے وقت کار رہی تھی اس کی طرف پڑھنے
 جے ورنہ بیہ فہمہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چھ ہے بہ جیسے مسجد قدیم یعنی سورہ اسدی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین کے زمانہ کی مسجد سے خارج
 تھی ویدن بعد سنگ کے زمانہ میں یہ شہر مسجد میں شامل کر دیا اور ۲۰۰ بگہ سون کی بجائے ایک محراب ہے (جس کو محراب عید کہتے ہیں
 جب نمازی اس کی طرف منہ کرے تو اس کے پائیں جانب با جبریل مودہ پس بہ حق خاص سون میں جس کو پل تریخ وغیرہ نے
 ذکر کیا ہے وہ مسجد شریف کے ہستونوں کو فصط حاصل اور ان کے ایک ایک ہاتھ اور دی مائلت مسجد کے کورہ و سب کی جگہ پر کی
 صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر مبارک پڑی ہے ورنہ نہ عثمان سب سے اس نماز رہی ہے

روضہ حبشہ

ایسا آحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رہا کی مسجد مبارک میں مقصورہ شریف کے مغرب میں آحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک
 اور سر کے درمیان کی جگہ ہے جیسا کہ حدیث ضعیف میں آہے ماہ میں مینی و مہر عید و جس میں خاص تھا
 در بعض روایات میں سنی و کائنات قبر ۵۰۰۰ ہے جیسی میری قبر یا سرے گھر اور میرے صبر کے رومی کی جگہ حبشہ کے غور میں سے
 ایک برغ ہے یہ متعین شکل کی جگہ ہے جس کو ہاتھوں جانیا سون سے قاتب محراب تک ۲۰ میٹر در ۱۰ عرض ۵ میٹر ہے۔
 آحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صول خضر ہے وقت محراب نبوی کے قریب پھوڑ کے سونے سون کے صبر سے کھڑے ہوتے تھے
 منبر، کھادپ کے بے جواز کی مکاری کا اندر بنا کیا گیا جس کی بنیٹھاں تھیں جس کو آپ نے اس میں بیٹھوئے خود کو خطبہ دیا تو
 وہ کھوڑا نہ فرما کے علم میں اوٹھی کی طرح بیک کر رہا آپ نے منبر سے اتر کر اس کو پیش سے نکالا جس سے آئندہ جہتہ اس کو سکون ہو
 اس کو آسنے متبر اور محراب کے درمیان دفن کر دیا، امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے اپنے دور قضا میں اس صبر کے وسرہ ہوجانے کے خوف سے
 ایک اور صبر میں کی جگہ رکھا یا جس کی جگہ میٹھاں تھیں اور اس منبر نبوی کو اس کے اوپر نصب کر دیا چنانچہ دونوں کی میٹھاں مل کر
 ہو گئیں خفا و سلاطین خطبہ پڑھے و سائوں امیر بھی پڑھتے ہوئے سے جو کہ منبر نبوی کی پہلی جہی سب سے نیچے کی بیٹھ جی بھی بعد میں
 مختلف دور میں منبر بدیے جاتے رہے موجودہ منبر سلطان مراد خان سالت نے ۱۹۹۳ میں نوآر نصب کیا جیسا کہ اس کے دروازے
 کے ہونے اندر سے معلوم ہوتا ہے یہ سونے کے تاروں سے مشق سنگ مرمر کا نہایت عمدہ اور بدستور جو صورتہ اور
 صغی ۵۰ ہٹا ہے اس کے اوپر ایک نفس قیاس ہے جو سنگ مرمر کے جدر فصوصہ پور پر قائم ہے اس منبر کی بارہ میٹھاں (درجہ
 میں اوپر کے تین درجہ باہر کی طرف کوٹھے ہوئے میں جو منبر نبوی کی حسیہ کوٹ کر ہے اور باقی دو درجے اس کے منبر
 سی جگہ نصب کیا گیا ہے جس میں منبر نبوی تھا

کے جس و دس کے قریب اغواس کے حورہ کے مشرق میں ایک کوٹھڑی ہے جس میں غوث بن سامان رکھتے ہیں۔

حجرہ شریفہ

سردار ابو عالم سیدی دہر حضرت محمد مصطفیٰ احمد علی صلی اللہ علیہ وسلم نے ۲۷ مئی ۱۱۰۰ھ کو شہداء حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے حجرہ مبارکہ میں اس ارض کی سے یہ حجرہ بنایا اور اسی حجرہ کو شریف بنائے آپ کے عیسم ہر کو میں رکھ کر زیر کا پیکر اپنی سعادت ابدی پر تھپا بھی تار کے بجائے پھر ۲۲ جمادی الاولیٰ ۱۱۰۰ھ کو سید بوکر صدیق رضی اللہ عنہ دفن ہوئے آپ کو پھر صلی اللہ علیہ وسلم کی شب کی جانب سے طرح رخ کیا گیا کہ اس کا سر مبارک حضور قدس صلوٰۃ و سلام کے سمت مبارک رہے اس کے بعد ۲۷ مئی ۱۱۰۰ھ کو سید یوسف شمس الدین عرف قرقی رضی اللہ عنہ کی وفات ہوئی تو ان کو بھی یہاں سے مخرج دفن کیا گیا۔

آپ کا سر مبارک حضرت ہدیس کے سینہ مبارک پیادوں کے مابین رہا۔ صح روایہ کے مطابق ان بیوں فخر شریف کی وضع سے حضرت پڑے و سنا علم جب امیر المؤمنین عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے مسجد نبوی میں حاضر کیا تو حجرہ سر مبارک کی تعمیر کی و اس کی دیواروں کو دودھ کی گچی میں مٹوں سے ساتھ جب دفن پر تعمیر کیا یہ حجرہ مبارکہ پہلے کسی احاطہ و عمارت میں بند نہیں کیا گیا تھا سب سے پہلے حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ نے حجرہ مبارکہ کی دیوار تعمیر کرائی تھی اور جب اسے گرد یک احاطہ و عمارت جو کچھ و توب پر کمال حد تک صحت اس سے نہیں بنایا کہ بہت قدر شریف کے ساتھ مشامت نہ ہو جیتے اس کی بنیادیں بہت گہری گئی تھیں اور اس میں مضبوط قسمن سے بھرا گیا ہے یہ احاطہ اصل حجرہ مبارکہ کے سے محو فضا رہا اور جسک مقصورہ شریفہ بنی بنی دوروں و مضبوط پردہ ٹھہرے اس قدر میں ایک قبر مبارک ہے و درمیان ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام جب فریاد میں آسمان سے زمین میں نزول فرما رہے تھے اور دنیا میں ایک عرصہ رہیں گے اس کے نو سو چھ دنوں کے حاشوں کے شروع میں حجرہ عہد سر مبارکہ تعمیر نہیں تھی مسجد شریفہ ان حضرت کو حجرہ مبارکہ کے پر بھی ملی تھیں ان کی نصف قدرہ پنجویں دیواری بنادی گئی تھی تاکہ حجرہ مبارک مسجد کی چھت سے ملتا نہ ہو جائے وہ گرونی سچوں کسی ضرورت سے مسجد کی چھت پر بڑھے تو در حد مبارکہ کے اوپر نہ جاتے سب سے پہلے سطوح قدورہ صاعی نے شہداء میں حجرہ تہ تیہ پر یک چوٹی نہ نصیب فرمایا اس کے بعد مختلف زبانوں میں قبر مبارک کی تعمیر ہوئی رہی تھی کہ قرآن کریم کی سطوح محمود ہیں بعد محمد عثمان نے شہداء اس کے سے بہت مضبوط و یکجہ قیہ بنوایا جو جنگ اسی حالت پر موجود ہے اس پر گہر ستر رخ بھی آگیا اس کی رحمت سے اس کا نام قیہ حصا ہا گنبد حضرت بوٹا جب کبھی دھوپ بارش سے اس کا رنگ ہلکا ہو جاتا ہے تو اس پر پتھر لگا کر رخ دو بارہ کر دیتے ہیں وہ ہر جو جو نہایم جہیز میں کے آگے موسوم ہے بہت مائتہ کے تمام مغربی گوشہ میں ہے محض مقصورہ شریفہ کے ساتھ تھوڑی چوٹ مبارک و ایک مقصورہ ہے جس میں ایک صحنہ بنی ہوئی ہے و مسہور ہے۔ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا ہر صبر سے چلنے کی پابند رہیں وہ دو سے اس کو محض مقصورہ شریفہ سے جدا کر دیا ہے اس میں سردیوے نام اور دروازے میں اس کے صحنہ کے ساتھ مقصورہ شریفہ کی کلیدیں ہو سکتی تھیں مگر آپ کی قبر کے صحنہ صاف ہے۔

شباک بار بارہ مقصورہ مطہرہ

دیو محسن اور منت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے گروہ و درجہ و نحووں میں داسر کی مودہ ہوا جہ شریفہ اس سجائی میں کی ہے اور مانی میں طرف مائتہ کی ہے جس پر اسے بہت سے

پرانے سنگ مرمر کا باب ہو وہ میر ہے جو مسجد نبویؐ میں لگ گئے اور منبر جل جلنے کے بعد حشتمہ میں سلطان شرف قدوسی نے مسجد نبویؐ کے ہر شے بھیجا تھا کہ جسے ہوئے میر کی جگہ اس کو رکھا جائے۔ جب سلطان مرشد عثمانی درمکی کی طرف سے ششہ میں رہتا تھا، جو کل مسجد نبویؐ میں رکھا ہوا ہے تو یہ طرف قدوسی کا منبر مسجد قبا میں منتقل کر دیا گیا جو آج تک وہیں موجود ہے، مسجد قبا میں ایک مندرہ (اذن دینے کا مقام) ہے، میر کی تاد پر ایک قہر بنا ہوا تھا، یہ جانتے کہ یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی، قدراؤشی کے بیٹھے کی جگہ ہے، صحن میں، ایک کھوان تھا جو حضرت ابو یوب کی طرف سے سونپ کیا جاتا تھا، اس مسجد کی دیوار قبیلہ کے مشرقی حصہ میں ایک محراب تھی جس کو طاقہ لکشت کہا جاتا تھا لیکن اس کی وجہ سمیہ معلوم نہیں ہو سکی کہ کس چیز کا انکشاف ہوا تھا، حالیہ اصلاح و مریم میں اوشی کے بیٹھے کی جگہ کائنات زلزلہ کر دیا گیا ہے صحن کا کھوان مسدود کر دیا گیا ہے اور طاقہ لکشت بھی زائل کر دیا گیا ہے، اس مبارک مسجد کی ایک جگہ شہر قدیم کوئی خاص عمارت منقوش ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس مسجد کی تعمیر ۳۵۰ھ میں اشراق میں سے کسی کی طرف سے ہوئی ہے اور یوں کہ اس مسجد کی کسی وقت کی تعمیر اس کے روزہ سے اس محراب تک یہ تعمیر منتقل ہوا ہے وہ عمارت ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم نعم احرم مساجد اللہ (۱) امر دعوتہ مسجد قبا الشریف ابو علی احمد بن الحسن بن احمد بن الحسن رضی اللہ عنہ امتنع ابواب اللہ و خزین عطا لہ ... علی بن الشریف حسن المسلم ... بن عبد اللہ بن عبد اللہ فی صدہ خمس و تہ لیس و بیعتہ ۳۵۰ھ

مسجد نبویؐ سے مسجد قبا تقریباً تین سو میٹر یعنی دو میل سے کچھ دُور ہے اور مندرہ رقد کے مدینہ منورہ سے فاصلہ و راستہ

نوٹ: مسجد قبا کے معابد میں کفار و مشرکین نے جو مسجد ضرر مسجد بنوں کے خلاف اپنے خبیث مشوروں کے لئے تانے بچھے ہیں کی ماری کا ذکر آگے میں ہے اب اس کا کوئی اثر و نشان باقی نہیں ہے

(۳) مسجد الجمعہ

اس مسجد کے تین نام مشہور ہیں: مسجد الجمعہ، مسجد الواری، مسجد عاکہ، کیونکہ پہلے نام میں مسجد پر دلائل و قوت ہے اس سے مسجد پر اس کا اطلاق غائب ہے اور دوسرے نام سے آج تک مشہور ہے کہ یہ مسجد دینی نہ تو رہیں مسجد قبا کی طرف جانے والے جدید راستہ کے مشرق میں واقع ہے اور مدینہ منورہ سے مسجد فہارے دو شخص کے بائیں طرف ہے اور ہزار میں پرستان لجنہ کے کچھ پہلے آتا ہے یہاں انصار میں سے ہر سال عید الفطر کے روزہ میں یہ مسجد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کو اقامت کے ساتھ کیا اور یہ اس وقت کا واقعہ ہے جب آپ باحکمت میں جاتے مدینہ منورہ منہف سی رہے تھے۔ اس مسجد کی سڑوں تعمیر کردہ دیواروں پر قید و بند ہے اس قید میں روشنی و ریح کے لئے چار دروازے کھتے ہوئے ہیں اس کے شمال میں صحن ہے جو مقرب دو میٹر بلند دیواروں سے گھرا ہوا ہے۔ آج کل جو ٹرک مدینہ منورہ سے

جا کوئی ہے، اس برق کو جاتے ہوئے نشان سے کچھ پہلے بائیں طرف نگاہ ڈالنے سے چند چھوٹی بڑی علامتوں کے درمیان مسجد محمدیہ کی ایک
(فاصلہ) مسجد جو کہ قریب بجانب مدینہ منورہ ہاٹم جدیدین کے مکان کے پیچھے کی طرف مسجد جمعہ کوٹہ نے واسے کے بائیں
اجانب مسجد نبوی بنیارسہ مسجد قبیہ ہے جس کی سچیاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری کے موقع پر اپنے دف بجا خوشی کے
گیت گاتی تھیں (مؤلف)

(۵) مسجد المصلیٰ یا مسجد الغمامہ

یہ مسجد مناخہ کے جنوب مغرب میں واقع ہے، مناخہ بضم، بم و فتح امون، و حوں کے
میٹھے کی جگہ کو کہتے ہیں، اس کی جامع ساخت ہے، یہاں حج کرم کے فاعلوں کے اوٹ

بیٹھا کرتے تھے۔ یہ بھی قدیم جد میں سے ہے، نور بخ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ مسجد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں نہیں
بنی تھی بلکہ آپ کے زمانہ میں یہ مسجد بدون تنہا بنی کہ یہ صلی اللہ علیہ وسلم اس میدان میں مختلف مقامات پر اودھ خرمی و وفات تک بالانترام
اس جگہ جہاں اب مسجد غمامہ ہے عبدین کی نماز ادا فرماتے رہے۔ اس مسجد کو مسجد المصلیٰ یا مسجد البعد بھی کہتے ہیں۔ ۱۰۰
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سفر سے تشریف لاتے وہ مسجد المصلیٰ کے پاس سے گزرتے
تو قبیلہ کھڑے ہو کر دعا فرماتے تھے ۱۰۱۔ دوسری صدی ہجری میں جب حضرت عمر بن عبد العزیز اموی فیصد و سید بن عبد ربک
اموی کی طرف سے رسلۃ ۱۰۲ مدینہ منورہ کے وہاں مقرر ہوئے تو انھوں نے یہاں پر مسجد تعمیر کرائی، اس کے بعد مختلف اوقات
میں اس کی دوبارہ تعمیر یا مرمت و اصلاح ہوتی رہی حتیٰ کہ چودھویں صدی میں سلطان عبد الحمید ثانی عثمانی رحمہ اللہ نے اس کو زمرق
تعمیر کرایا، یہ تعمیر جنگ قسطنطنیہ کے چارچند سال کی فسادات دیو پر پراپر کے اندر چلی ہوئی جو بی مستطیل تختی پر کتبہ لکھا ہوا ہے۔ ۱۰۳
بسم اللہ الرحمن الرحیم ائمہ مساجد ائمہ (لایم) الہم شفعہم النبی فی عہدہا، السلطان عبد الحمید جس نے اس کو ۱۰۴
۱۰۵۔ اس مسجد چھ مندر قبول رنگینوں پر مشتمل ہے جن کے نیچے عمدہ سفید ستون ہیں ان ستونوں پر دالان کی محراب دروازے ہیں
میں اس کے دو دروازے ہیں اور شاہان مغربی کوٹے پر چھوٹا سا مئذنہ (اذان کا منارہ ہے) اس کے اندر کی طرف محراب و منبر ہے ۱۰۶۔
اس مسجد میں نویں صدی کے آخر یا دسویں صدی کے شروع تک نماز عیدین کا قیام جاری رہا، مسجد مصلیٰ کی طرف مناخہ وغیرہ
در شہر کی طرف سے راستہ آسان ہے کیونکہ یہ مسجد مشاطات ثلاثہ کے وسط میں واقع ہے مکانات گرا کر اس کے گرد خوبصورت
گولائی دار شرک (روٹنڈا یا وٹ) بنائی گئی ہے جس سے موٹریں گھوم کر آتی جاتی ہیں۔ ۱۰۷

(۶) مسجد ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ

یہ مسجد مسجد المصلیٰ کے قریب شمال کی جانب ہے جہاں پہلے باغ حدیقہ عربی
ہو، بعد وراپ اس باغ کی جگہ آبادی ہو گئی جو قبیلہ عربیہ کے نام سے منسوب

۱۰۸۔ اس کے قریب ہی عین الزرقار کا قدیم و غیر مستعمل گھاٹ ہے، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی طرف سے اس مسجد کے منسوب
ہونے کی وجہ یہ ہے کہ یہ جگہ بھی منافذ کی، جگہوں میں سے ہے جہاں کبھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عید کی نماز ادا فرمائی
۱۰۹۔ اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے بھی اپنی خدمت کے زمانہ میں یہاں پر نماز عید ادا فرمائی ہے ۱۱۰۔ سید سموی
رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ اس مسجد کو حضرت عمر بن عبد العزیز نے تعمیر کرایا اور سلطان محمود الغسانی نے ۱۱۱۔ اس کی
تعمیر کی جو اب تک موجود ہے ۱۱۲۔ یہ مسجد مسجد المصلیٰ کے قریب اس سے شمال مغرب کی جانب واقع ہے جب زائر مسجد المصلیٰ
بیک صافے دروازوں سے اس مسجد کا راستہ واضح ہے ۱۱۳

اسے فصول و آثار مدینہ منورہ ۱۱۴ فصول و آثار المدینہ منورہ ۱۱۵ فصول و آثار المدینہ منورہ ۱۱۶ فصول و آثار المدینہ منورہ ۱۱۷

(۲) مسجد علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ

۱۔ بڑی مسجد بھی مسجد المصلیٰ کے قریب شمال مغرب کی جانب قبیلہ عربیت کے شمار میں واقع ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جن مختلف مقامات پر نماز عید ادا فرماتے

رہے انہیں میں سے ایک مقام یہ بھی ہے چنانچہ یہ مسجد قسبہ جو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی طرف منسوب ہے کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس زمانہ میں جبکہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ محصور تھے اس جنگ عید کی نمار لوگوں کے سامنے پڑھی تھی۔ یہ سہوادی رحمہ اللہ نے روایت کی ہے کہ تین مسجدیں یعنی مسجد علی رضی اللہ عنہ و مسجد ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ و مسجد ولید بن عبد الملک کے زمانہ خلافت میں حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ نے اس کی جانب سے حاکم دینہ منورہ مقرر ہوئے یہ مسجد تنوکی کی توسیع و تعمیر کے دوران (سنہ ۱۷۵ھ) تعمیر کرئی گئیں، پھر امیر دینہ زین الدین فیضی المنصوری نے سنہ ۳۸۵ھ میں اس کی تجدید کی اور موجودہ تعمیر عثمانی کی ہو چکی اس کی تعمیر کی علامات سے معلوم ہوتا ہے۔ سٹون چھروں سے مضبوط بنی ہوئی اور چونگی ہے۔ جب مناخہ کے جنوب یا شمال کی جانب سے مناخہ میں پہنچ جائیں تو اس مسجد تک پہنچ جائیں گے کیونکہ یہ مسجد مناخہ کے مغربی جانب کو چھوڑ کے سب سے پہلے سے

۸۔ مسجد عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ

۸) مسجدِ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ
یہ مسجد حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب ہے لیکن واریغ میں اس کا کوئی ذکر نہیں ملتا تاہم ممکن ہے کہ یہ بھی مناذ کی ان جگہوں میں سے ہو جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی عید کی نماز پڑھی ہو۔ یہ بھی حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے بھی اپنے زیادہ اضافت میں یہاں پر عید کی نماز پڑھی ہو اس لئے ان کی طرف یہ مسجد منسوب ہو گئی ہو سکتا ہے۔ اس مسجد کی تعمیر مسجد ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے مت یہ ہے جس کو سلطان محمود غزنائی نے استلک کے میں تعمیر کیا تھا۔

(۹) مسیحا

(۹) مسجد سقیا
یہ مسجد آجکل باب عنبر کے قریب رہوے اسٹیشن کی چار دیواری کے نزدیک اسٹیشن سے جنوب مشرق کی طرف براہیمیا کے قریب واقع ہے اور آجکل یہاں پر مسجد کی بجائے ایک قبیلہ جو قبۃ الروس کے نام سے مشہور ہے جیسا کہ آگے اس کا ذکر آتا ہے اس کے حویلی میں ایک کنواں ہے جو پیر اسفہا کہلاتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ بدر میں تشریف لے جانے پر اس مسجد کی جگہ نماز پڑھی اور دعا فرمائی تھی کہ یا رب ہاتیرے بند اور پیغمبر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے سجدے سے اہل مکہ کے لئے برکت کی دعا کی تھی اور میں پیرا بندہ اور پیغمبر اہل مدینہ کے لئے دعا کرتا ہوں کہ ان کے گناہ اور صلا میں مکہ مکرمہ سے دو چند برکت عطا فرما اور میں پرپ نے فرمایا کہ مدینہ منورہ بھی حرم مکہ کی طرح حرم ہے۔ اس جگہ یادگار کے طور پر مسجد بنادی گئی تھی جو امتدہ ذریعہ سے منہدم ہو کر اس کی جگہ بھی نامعلوم ہو گئی تھی حتیٰ کہ سید سمہودی رحمہ اللہ نے یہاں آکر اس مسجد کا کھوج لگوایا تو مسجد کی محراب اور مرتع چار دیواری چونے سے جوڑے ہوئے پھروں سے ہی ہوئی طہ ہر ہوئی حوزین کے اندر نصف ذراع سے کچھ زیادہ باقی تھی۔ سید سمہودی موصوف نے اپنی سابقہ بنیادوں پر اس کو نئے سرے سے بنوایا اس کے بعد یہ مسجد پھر منہدم ہو گئی اور پھر اس کی جگہ قبۃ الروس بن گیا اس لئے کہ ترکوں کے زمانہ خلافت میں بدوہ ہنزوں کے جن سردار یہاں

اسطوانہ وسطیٰ کی جگہ کا نہ پڑھی تھی۔ (لیکن اب مسجد کی کسی دفعہ تجدید کے باعث اسطوانہ وسطیٰ وغیرہ موجود نہیں ہے۔ اب یہ جگہ محراب مسجد کے با مقابل صحن مسجد میں ہے۔) — موجودہ عمارت پتھروں اور چوٹے کی بنی ہوئی ہے۔ اس کے جنوب کی جانب ایک تورا ہے۔ مالک عمارت کو عربی و سہارا دیا اس کے آگے ایک صحن ہے جو ایک چھوٹی سی دیوار سے محصور ہے یہ مسجد گنبد دار ہے، اس پر چھ کٹے پتھر کی میٹروں بنی ہوئی ہیں جن کے بارہ درجے ہیں۔ — یہ مسجد مدینہ منورہ کے باب السراج سے تقریباً ۲۲ کیمو میٹر ہے۔

مساجد اربعہ: مسجد فتح کی جنوبی سمت میں چار مسجدیں تھوڑے تھوڑے فاصلے پر ایک دوسری ہیں یہ مسجدیں بھی مسجد فتح سمیت مساجد فتح کہلاتی ہیں، اور ان کو مساجد خمسہ بھی کہتے ہیں، ان میں سے تین مسجدوں کے یہ نام مشہور ہیں: مسجد سلمان افشاری مسجد علی بن ابی طالب (مسجد ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہم) جو تھیں مسجد کا نام معلوم نہیں ہو سکا، اور ان مذکورہ ناموں کی وجہ تسمیہ کی بھی کوئی سند نہیں ہے، اکثر زيارت کرنے والے مزار حجیوں کو زیارت کراتے وقت ان ناموں سے ان مسجد کا تعارف کرتے ہیں کیونکہ وہ ان کے تاریخی نام نہیں جانتے تھے۔ تمام مشہور ہے کہ غزوہ خندق کے وقف مسجدوں کا شمار اس خطہ میں خیمہ زن مکی اور ان کے سے اس جگہ نہ رکھ کر چھڑا گئے تھے اور ان چھ جگہوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خندق کے معرکہ کے دنوں میں نماز پڑھی ہے (۱) مسجد سلمان افشاری، یہ مسجد فتح کے صحن سے زیادہ مغرب جنوب کی طرف واقع ہے۔ (۲) مسجد علی بن ابی طالب، یہ مسجد سلمان افشاری کے تقریباً جنوب میں مغرب ہی واقع ہے۔ (۳) مسجد ابو بکر صدیق، یہ مسجد علی بن ابی طالب کے قریب اس کے جنوب میں قدیمہ محل پر مشرق واقع ہے، لیکن ان مسجدوں کے ان مود کی طرف منسوب ہونے کی وجہ متحقق نہیں ہوئی، اور ان مساجد اربعہ کی موجودہ عمارتیں عثمانی زری عہد کی ہیں انھوں نے نئے سے نئے بنائی ہوئی یا ترمیم وغیرہ کی ہوئی و نہر علم لگے۔

آداب یازو باب: یہ ایک چھوٹا کلاں پہاڑ ہے جو جبل احد کی طرف جاتے ہوئے شیعہ المذہب سے تہنہ وقت (۱) مسجد ذیاب: جبل احد کے راستہ کے بائیں طرف سلمے پڑا ہے، اس پہاڑ کے اوپر ایک مسجد ہے جو، نوریہ مساجد میں سے ہے۔ یہ مسجد پوری رحمت اللہ علیہ بن شد سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جگہ کا نہ پڑھی تھی۔ غزوہ خندق میں اس پہاڑ پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خیمہ بنسا ہوا تھا۔ — موجودہ تعمیر شکل مربع سڑوں پتھروں سے بنی ہوئی ہے جو آٹھویں صدی میں تعمیر ہوئی، لہذا جگہ اسی طرح ہے۔ یہ اندر باہر سے چونک ہے، اس کے اوپر چھ منبوء قبة (گنبد) ہے، اس مسجد کا نام مسجد زری بھی ہے کیونکہ زری بن ہجر کا پھر یہاں لہلہا تھا۔

مسجد فتح: چلتے ہوئے جبل سلم کی گھاٹی میں دہنی طرف ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جگہ (۲) مسجد بنی حرام: یہ مسجد فتح کے چھوٹے چھوٹے صحن کی گھاٹی میں دہنی طرف ہے، اس کے قریب ایک غار جو کہہ سیم غار سلم کے نام سے مشہور ہے۔ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس غار میں حبشوں و سجدہ فربا در وہاں آپ یروجی، رل ہوئی ہے اور یہاں غزوہ خندق میں آپ اب کو اس غار میں روم قریب سے اس غار کی زیارت کرتی چہئے شہ

سے تھیں لہذا شرح التلک لکھتے ہیں کہ زیارۃ کھرس دانہ لہذا شہ باب و ترو دھت۔

۱۳ مسجد قبلتین

یہ مسجد مدینہ منورہ کے تین مغرب میں مسجد الفیخ سے دوہزار اس کے مغرب میں ودی غنیق کے کنارے
 حوزہ و برہ کے پہاڑی سلسلہ پر بنائی گئی ہے۔ — مرہب دس اوت دس مذکور ہے
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبلہ بنی سلمہ میں برہ بن عمرو کی وفات کے بعد مشرق براہ کے پاس تشریف لے گئے تو اس نے تیکے
 سے کھانا پیا رکھا اور وہیں آپ کو نماز پڑھا وقت ہو گیا پس آپ نے وہیں مسجد بنی سلمہ میں اپنے صحابہ کے ساتھ ظہر کی نماز پڑھائی،
 جب آپ دو کعبہ فرما گئے تو حضرت جبریل علیہ السلام نے فرمایا کہ کعبہ کی طرف نہ پڑھیں بس
 انکھڑی صلی اللہ علیہ وسلم ہادی میں کعبہ کی طرف گھوم گئے اور یہاں کعبہ کی طرف رخ کرکے آپ کے مقتدی بھی گھوم گئے کہ غویں مردوں
 کی صفہ اور مرد عورتوں کی صفہ آگئے سی سے مسجد بنی سلمہ کا نام مسجد قبلتین ہو گیا، واحدی نے کہا کہ یہ جگہ سے نزدیک اہل بیت کے
 اس شے نماز پڑھ کر کہا کہ رکھوں میں سے پہلی دور میں سب مقدس کی طرف اد قریا میں اور آخری دور میں یہاں سے کعبہ کی
 طاقت رہا تھا، عہدہ میں سے رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھنے کے بعد وہاں کے لوگ مدینہ منورہ کی ایک
 جگہ کے پاس سے مدینہ منورہ کی طرف رخ کر کے وہاں سے مدینہ منورہ کی طرف رخ کر کے وہاں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے ساتھ کعبہ کی طرف رخ کر گئے ہیں وہ شام بھی یہاں میں یہاں کی طرف گھوم گئے۔ واقعہ یہ کہ یہ مدینہ منورہ کے سوا نہ اور جگہ
 در نہ مدینہ منورہ کے دورہ میں یہاں سے بعض کے ہیں کہ کعبہ کا واقعہ مسجد میں ہوا تھا لیکن صحیح یہ ہے کہ مسجد قبلتین میں مسجد کا کعبہ
 — مدینہ منورہ سے طبرستان کے دورہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں بھی مسجد تعمیر شدہ و تعمیر ہوئی تھی اس سے کہ قبر
 حضرت زید بن عمار بن زید میں ہوتا ہے۔ آج آپ کے زمانہ میں اس میں شایہ مسجد تعمیر ہوئی تھی۔ انہوں نے کعبہ کی شاخوں اور پتوں وغیرہ
 کی سی پتوں بھی جو کہ اس زمانہ میں زید بن عمار کی قسم کا تعمیر سامان ہوتا تھا، اس کی تجدید کے معنی تواریخ سے اس کے سوا دیگر معلوم
 ہیں جو کہ مدینہ میں ایچوں نے ۹۳ھ میں اس کو تعمیر کر دیا صرف اس کی مرمت کرائی وہ تعمیر نہیں کی گئی اور یہ جگہ ہے کہ سلطان
 سلیمان بن قیس کے زمانہ میں اس کو تعمیر کیا گیا تھا جس میں اس کو نئے سرے سے تعمیر کرایا اور وہ عمارت
 آج تک باقی ہے جب کہ سنگ مرمر سے بنی ہوئی تھی اور اس کے دورے کے اور لگو ہوا ہے جس سے مسجد میں داخل ہوتے ہیں کہ — بھر ملک عبد العزیز
 بن سعود نے اس کی عمارت کی تجدید کا حکم دیا اور اس کے معنی میں اضافہ کیا اور اس میں ایک بیدارہ اذیل کیلئے مایا جس پر چڑھنے کیلئے
 سمنٹ کی سڑکوں بنائی تھیں۔ یہ مسجد موجودہ صورت میں دو حصوں میں منقسم ہے داخلی و خارجی، چھت قبہ (گنبد) داخلی ہے
 اس داخلی حصہ کی محراب کی تہ کعبہ مکرر ہے درغیب سے جگہ میراں تھا جس کی طرف نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا منہ کوئی قدم کے
 وقت ہو خارجی حصہ کی محراب مسجد انصاریہ نام کی تہ ہے یہ دونوں حصے شہرہ پھروں سے تعمیر ہوئے ہیں اور مدینہ باہر سے
 جو باہر سے خوش بات کہیں ہے کہ یہ موجودہ عمارت بنی عثمان کے تار میں سے ہے۔ — مدینہ منورہ سے اس مسجد کا واحد
 تقریباً ۱۰ کسوت یعنی ۱۰ سس منٹ کا ہے۔

۱۴ مدینہ منورہ — عمارت مسجد و کعبہ کے اٹار مدینہ منورہ کے مدینہ منورہ کی کھربوں و حصوں منقطع۔

عذاب سے تباہ نہ کیجے۔ دوسری یہ کہ میری امت کو ہر عام سے ہر گناہ کیجئے میری یہ دعوت درخشاں مقبول ہو گئیں اور دوسری درخواست مغفور
فرمائی وہ یہ بھی کہ میں ہائیم، اصناف خدائی و خورشیدی بھی نہ ہو میں ان دعاؤں کی قبولیت کی وجہ سے اس مسجد کا نام مسجد الاحیاء
ہو گیا ہے تو خدا نامہ مالک رضی اللہ عنہ میں میری امت کی ہر گناہ کی عام سے نہ ہو گئی بچائے یہ ہے کہ کافروں کو میری امت پر غلبہ حاصل
نہ ہو۔ اور سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت کی گئی ہے کہ نماز کے بعد اپنے گھر سے ہو کر عافرائی در محمد بن طلحہ سے روایت کر
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز پڑھنے کی جگہ محراب کے درمیان طرف دیگر کے صلی پر ہے سٹا۔ — مسجد سلطنت عثمانیہ کی تعمیرات
کی حزرہ محمد بن ابی وقاص سے بنی ہوئی ہے میں محراب ہے اور مسجد گنبدوان بھی سٹا

(۲) مسجد النبی یا مسجد نبویہ
علامہ سمهودی رحمہ اللہ کہتے ہیں یہ یحییٰ بن زکریا کے حکمتان کے قریب ہے یعنی اس کے ایک جانب کھجوروں کا باغ ہے تو جبل خضریٰ کے نام سے مشہور ہے سی وجہ سے اس مسجد کو بھی مسجد النبیہ
کہتے ہیں اور دوسری حد سبھی باغات میں جو سائیں صدقہ کے نام سے مشہور ہیں وہ اس کے جو ساوشمال کی طرف روئے سے ہیں جو
عربوں تک جاتے ہیں یہ مسجد سن حجری و بسند صدقہ سے درسن واقع ہے۔ مسجد نبویہ کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ امام بیہقی رحمہ
نے سب لایمان میں عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ سے ایک حدیث روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جگہ دو رکعت
نماز پڑھی اور نماز کے بعد بہت طویل سجدہ کیا اس نماز میں مسجد کا نام مسجد سجدہ بھی ہے۔ بعض لوگوں نے حکم اس مسجد کا نام مسجد نبویہ نہ
رکھا دیا ہے بلکہ یہ ہے کہ چونکہ مؤرخین نے اس کا کوئی ذکر نہیں کیا۔ مسجد جنونی سی ہے عبداللہ سمودی ہیں اس کی عمارت نے سرے سے
معمور ہوئی ہے اور اس کے تمام مخزن رخت میں ایک میت رہ جا رہا ہے۔

(۱۷) مسجد اُبی یا مسجد البقیع جب کوئی شخص شریف کے دروازے سے باہر نکلے تو یہ مسجد اس کے درمیں جانتا ہے اب اس میں حضرت عیسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عیسیٰ ابن مریم کے مزار سے عربی جانب پڑتی ہے۔ یہ سید محمودی رحمہ اللہ بعض علماء و درویش کی تائید کرتے ہیں کہ یہ مسجد اُبی بن کعب کی ہے کہ جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکثر اوقات شریف لے آئے اور نماز ادا کرتے تھے اور فرمانے سے کہ اگر مجھے یہ خوف نہ ہوتا کہ وہیں کا جو عرصہ اس طرف ٹھہر جائے گا تو میں اس میں اکثر نماز کرتا۔ و ات علم لہ غنا۔ اس جگہ حضرت اُبی بن کعب کا مکان تھا، مکان کے متصل اس کی مسجد تھی، عرصہ سے وہ ان پڑی تھی، اور یہ کہ انہوں نے اس پر چنے دت کا پھرن باندھا تھا، مگر حکومت اس محراب نما اس کی تعمیر بصورت مسجد کر دی گئی تھی۔

(۱۸) مسجد قاتلۃ الزہراء رضی اللہ عنہا مسجد شریف میں ہے و بہت الاحزان کے نام سے مشہور ہے کہ یہ ہے کہ حضرت

(۱۹) مسیح بنی قریطہ
قریطہ یہود کے ایک قبیلہ کا، مہربے بنی قریطہ کے محاصرے کے بعد سرورِ ابرہہ و سلم نے اس جنگِ عظیم
میں لڑا تھا اور حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کو یہود نے حکم فرمایا تھا انھوں نے اس جنگِ عظیم میں لڑا تھا

سیدہ ام کلثوم رضی اللہ عنہا کے بارے میں جو روایات ملتی ہیں، ان سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ سیدہ ام کلثوم رضی اللہ عنہا نے اپنے شوهر کے ساتھ جو کچھ فرمایا، اس سے ہمیں بہت کچھ سیکھنا ہے۔

کہ مدینہ منورہ کو منیٰ کیا جائے پھیل اور عورتوں کو جھڑکا جائے اس لئے یہ مسجد منیٰ کی طرف منسوب ہے یہ مسجد مسجد نبویؐ کے تصور کے فاصلہ پر مشرق کی طرف واقع ہے۔ روایت کی گئی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں ہمارے کی غلطی پر جو کہ منہدم ہو چکا ہے نماز پڑھی ہے۔

(۲۰) مسجد ابراہیمؑ منسوب ہے جو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کوٹری تھیں، یہ مسجد مدینہ منورہ سے باہر عروانی میں مسجد نبویؐ کے قریب شمال کی جانب واقع ہے روایت کی گئی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں نماز پڑھی ہے اور یہ آپ کے ہمارے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی جائے پیدائش ہے۔

مدینہ منورہ کے مبارک و مانور کنوئیں

قبیلہ زہراؑ حتیٰ کہ قرونِ دہائی میں بھی بل مدینہ منورہ کا صدن کنوئیں کے پانی پر تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی وہی پانی پیتے تھے۔ کوئی کنوئیں خراب نہ ہوئی اور بعض کا پانی نہایت بٹھا تھا اور بعض میں ملکی شوری تھی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیاتِ حیات میں اور آپ کے بعد خلافت راشدہ کے دور میں بھی ان ہی کنوئیں کا پانی استعمال ہوتا تھا بعد از آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ کے دورِ خلافت میں انہیں ترقی دہاری ہوئی دیکھنے کے لئے بھی اس کا پانی استعمال ہونے لگا جن کنوئیں کا پانی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پیا اور اسکا پانی فرمایا ہے ومانور میں وراں میں سے اکثر ایک محفوظ ہیں ان کی دیکھ کر کہنے والے کو چاہئے کہ تیر کا پانی پئے وہ اس سے وضو بھی کرے، مساجدِ مانورہ و مبارک کی طرح یہ مانورہ و مبارک بھی بہت میں لیکن ان میں سے بعض منہدم و موقوف ہوئے ہیں بہا تک کہ ان کا نام و نشان بھی متعین نہیں ہے سیدہ زہراؑ رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی تاریخ میں بیس سے زیادہ کنوئیں کا ذکر کیا ہے بعض نے انکو اور بعض نے سرہ بکے ہیں لیکن اب ان میں سے سب کوئیں منہدم و متعارف ہیں جن کی تباہی کی جاتی ہے۔ ان کنوئیں کی تفصیل بعد میں ملے گی۔

(۱) بیرائیں یا بیرخانم | یہ کنوئیں مسجد ثوبا کے مغرب میں تقریباً دو سو گز کے فاصلہ پر ہے ہمیشہ تفریق واقع ہے۔

بیرائیں ایک یہودی کا نام ہے جو پانی اس کنوئیں کا پانی یہاں تک پہنچا کہ کنوئیں کی طرف منسوب ہے۔ اور اس کا نام بیرخانم اس لئے ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر مبارک جس پر چاروں قدم قدمہ کھانے اور سیرتِ رسول صلی اللہ علیہ وسلم اس کو اپنے دست مبارک میں رکھے تھے آپ کے بعد وہ ہر بار کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ کے پاس رہی بعد از حضرت عمرؓ و اروق و بعد از حضرت عثمان غنیؓ رضی اللہ عنہم کے پاس مشغول ہوتی رہی جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خلافت کے چھ سال گذر گئے تو ایک روز حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اس کنوئیں (بیرائیں) کی منڈیر پر بیٹھے تھے انگشتی ہر مبارک انگلی سے کار اٹھائے گئے کہ وہ کنوئیں کنوئیں میں گر گئی۔ درمیانِ مسلم میں حضرت ابن عمرؓ سے نافع کی ایک روایت کے مطابق وہ انگشتی مبارک حضرت عیسیٰؑ (دوسری کے ساتھ) باہر دھرتہ گئے زیارۃ و فصول وغیرہا۔

بانہ سے گری بھی جو کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا خادم تھا، ان دن تک غلط غوروں نے اس کی لاش میں کوشش کی اور کوئی کام
 پا نہ بھی کھویا مگر انگشتری پر رک نہ لی، اس وقت سے اس کوئی کلام صرف ہم مشہور ہو گیا ہے اور اس انگشتری مبارک سے علم ہوا جانے کی
 وجہ سے اس روز سے حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے خلاف میں فتنہ و تباہی و اختلاف و جنگیں رونما ہو گئے تھے۔ تب ہی حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اس طرح کا ترنہاں تھا جس طرح حضرت سلمان علیہ السلام کی انگشتری کے کھوجانے سے ان کی
 مہلت میں صلہ رقیق ہو تھا اور بعض نے کہا کہ وہ کوسوں دور تھا جو تکھت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض صدقات میں سے تھا۔ وہ اس میں
 حسبِ عقول رضی اللہ عنہ کا حصہ تھا جو کہ بنی نصیر کے اموال میں سے خاص اُن کے مقرر فرمایا تھا، وہ وہ میرا بن عبد الرحمن بن عوف
 سے تھا جس ہر اہل بیت میں خرید کر اہل بیت مومنین وغیرہ میں بصدقہ کی بنا تھا اور اس کو کوئی سیریس کا نام دیتے تھے کہ اس علم تھے۔
 اس کوئی کا یہی نہایت تیرس و طیف تھا، سعد بن ابیہ میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا لپا دین مبارک اس میں ڈالا
 تھا جس کے وجہ سے اس کا پیانی اساتیرس و طیف و پاکیزہ ہو گیا وہ اس سے پہلے بیٹھ نہیں تھا۔ کہتے ہیں کہ اس کے ہالی میں بھوکا پیس
 اور باری وغیرہ جس جس کے لئے بٹھائے اس کے لئے تھا۔ یہ بھی نے روایت کی ہے کہ اس میں مالک رضی اللہ عنہ جب تباہی تشریف
 لاتے تو اس کو تباہی کا پسہ دیا کہ ایک شخص ان کو چاہا کہ اس میں لپا، حضرت اس رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہے کہ ایک مرتبہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کوئی کے پاس تشریف لائے اور ایک شخص سے جو کہ پانی کا ڈول طلب فرمایا، فرمایا
 "یہ پانی ہے، یہاں دین مبارک ڈال کر کوئی میں ڈال دیا پھر اپنے ایک طرف جا کر بیٹھ گیا اور اس کوئی پر ڈگر و صوفیاء اور محدثین پر
 آیا اور نہ تیرس و بعض سے اس واقعہ کو ہرگز کے متعلق میں کہ ہے کہ اس علم اور سیریس کے متعلق جو مطلب صحابہ کو پہنچا ہے وہ صحیح
 میں مذکور ہے وہ ہے کہ ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ میں نے اپنے گھر میں وضو کیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
 میں حاضر ہوئے کئے گھر سے کھلا اور اپنے دس میں عہد کیا کہ تیر کلات آپ کے ساتھ گذر دوں گا اور آپ کی خدمت سے جدا نہیں ہوں گا۔ جب
 میں مسجد نبوی میں آیا تو آپ کو دوپٹا تھا یا جب لوگوں سے جدا ہوتا تھا تو آپ اٹھ اٹھ کر کھڑے کی طرف تشریف لے گئے میں
 میں میں بھی آپ کے نقش قدم میں چل رہا تھا اور لوگوں سے پوچھتا تھا، لوگوں نے مجھے بتایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سیریس پر سرفراز تھے
 میں بھی وہاں پہنچا تو میں جدا ہو کر کہہ کر گزرا تھا اس کے بعد از پر ہنگام اس کا یہ رہا کھور کی شاعری کا تھا یہ کہ کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے قصے سے قصے ہو کر وضو فرمایا پھر میں اندھا بن گیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کوئی کی مندرجہ
 پر بیٹھ میں ولایتی بیٹھیاں کھوئے ہوئے ان کو کوئی میں لٹکائے ہوئے ہیں۔ میں نے سدھم عرض کیا اور میں وٹ کر دوا رہا۔ پھر
 بیٹھ گیا اور یہ دل میں کہا کہ میں آج آنسو و عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا دیدن نہ ہوں گا ایک ساعت کے بعد حضرت ابو بکر صدیق
 رضی اللہ عنہ تشریف لائے اور دروازہ کھٹکا، میں نے پوچھا کون ہے؟ کھوں نے کہا کہ وہ میں نے کہا، تب میں بھڑکے نا کہ میں
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو شکر کر دیا پھر میں گیا اور عرض کیا یا رسول اللہ جو کہ رضی اللہ عنہ آئے ہیں اور اندرانے کی اہل زلف

چاہتے ہیں آپ نے فرمایا ہے دو اور دن کو جنت کی بشارت دیدو میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور دن کو تیرہ دن کئے کہ اور جنت کی بشارت دی وہ دن آئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں میں دینی طرف منہ لگے اور آپ کی متابعت کرنے ہوئے اسی طرح اپنے رفقاء پڑوسیوں میں لٹکائے اور دینی رفقاء پڑوسیوں کو کھوں پر میں واسی ایسی جگہ پر منہ لگے اور یہ بھی کاش کا مدد کرنے لگے جس کو میں گھر چھوڑ کر آیا تھا مدد تھی سکھ دھوکہ دیا تھا میں نے اپنے در میں کہا کہ آج تمکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک خاص کیفیت وہ حاصل ہے کاش وہ بھی آجائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے شارب حاصل کرے اسی سنا میں کسی شخص نے دورہ کیا تھا میں نے کہا کہ وہ ہے، انھوں نے کہا عمر میں سے ہے یہیں ٹھہرے تاکہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر کروں میں گیا اور صدام کے بعد عرض کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہیں اور حجاز چاہتے ہیں آپ نے فرمایا ہے دو دن کو جنت کی بشارت دیدو میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آئے ان کو اندر ہانے کے لئے کہ اور جنت کی بشارت دی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اندر ہاندا اٹھل ہوئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بائیں پہلو میں اسی طرح پانچاں کھول کر دیوے پاؤں کوئیں میں لٹکا کر بیٹھ گئے جس طرح حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم سرفراز رکھتے تھے میں پھر واپس آکر صفوہ پر بیٹھ گیا اور اپنے دل میں کہا کہ کاش میرا بھائی آجائے کچھ دیر کے بعد میری نے دروازہ کھٹکنا میں نے کہا کہ آتے ہے انھوں نے کہا عثمان بن عفان میں سے آیا آپ یہیں ٹھہرے تاکہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر کروں میں میں نے اُن کے آتے کی اطلاع بھی حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کو دے دی آپ نے فرمایا دو اور دن کو جنت کی بشارت دیدو اور اس کو پیش کی اطلاع بھی دروہوں کو پہنچے گی میں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے کہا کہ اندر آجائے آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنت کی نیت دیتے ہیں اور اس آزمائش کی اطلاع بھی دیتے ہیں جواب کو پہنچے گی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے شریف ہو گئے اور دیکھ کر چہرہ پر اندر صلی اللہ علیہ وسلم شریف فرماتے وہ جگہ پر ہو چکا ہے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کی طرف منہ پر منہ لگے کہ فرمایا ہے میں کہ حضرت سعید بن المسیب نے فرمایا کہ میں نے اس واقعہ کی تین ان کی قبروں سے کی ہے ایہ رختی ایک حضرت ابو بکر و حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی جوڑ چھتھ صلی اللہ علیہ وسلم کے متصل پہلو میں اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی قبر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مدینے فاصد پر واقع ہوئی واسطہ علم خوف) — اس کو میں کی ابتدا کی میری کھان نامعلوم ہے، بعد نبوت سے پہلے کا یا بعد اس کا س کے پانی سے چرس کے اندر بعد برقع کو سیر کرتے تھے وہیں درکار میں خوب پیر ہوتی تھیں ملکہ لیکن بیکوں بالکل بند کر دیا گیا ہے اور اس کا کوئی شان دینی نہیں رکھ سکتے اب نہ ترین اس کی زیارت سے محروم ہو گئے کاش کہ حکومت اس کو نئے سرے سے کھدوا کر لوگوں کے لئے اس کی رکات سے مستفید ہونے کا موقع ہیا کرے کیونکہ عثمان نے کھا ہے کہ اس کے پاؤں سے وضو یا غسل کرے اور اس میں سے ہے اور بعض سے کہا ہے کہ اس کا پانی بھی زہم کے پانی کی طرح جس مقصد کی نیت کر کے پیا جائے وہ پیر ہوتا ہے۔ (مؤلف)

(۲) بیرغزم

(۲) بیر غرس
مسجد قرب سے شاہ مسرف کی چاب تفریق نصف میل کے فاصلہ پر موضع قرب میں بہتان غرس میں واقع ہو گا۔
غرس بقیع قبس و سکوت رہا چند مواضع کا نام ہے جو اس کنوئیں کے مدگرد ہیں اسی لئے اس کنوئیں کا نام بھی
بیر غرس ہو گیا۔ کنوئیں حضرت سعد بن قیس السدوسی رضی اللہ عنہ کی ملکیت تھی جن کا مکان پھر کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کی مدد و دستسگاری تھی۔ یہ بات ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کنوئیں کے پانی سے دھو فرمایا اور دھو سے کچھ مومن
پانی پیا اس کنوئیں میں ڈال دیا یا بن جابر رضی اللہ عنہ نے نہات سے فضل کی ہے کہ میں نے ایک صبی اللہ عنہ بیر غرس کا پانی منگاتے تھے اور
فرماتے تھے کہ میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے کہ اس کا پانی نوش فرماتے تھے اور اس سے دھو فرماتے تھے اور ابراہیم بن
اسمعیل بن مجمع سے روایت کی گئی ہے کہ ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے آج رات دیکھا ہے کہ میں نے بہشت کے کنوئیں
سے کسی کنوئیں پر ترجیح کی ہے اس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سر غرس پر صبح کی اور وضو کیا اور اپنا لعاب بدن اس میں ڈالا اور اب اس لعاب
و بدن رسالہ سے یہ روایت ہے کہ لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس شہد ہدیتہ دے کر اس کو اس کنوئیں میں ڈال دیا۔
ابن ماجہ نے خبر جبر کے ساتھ روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حیات فرمائی تھی کہ میری وفات کے بعد مجھے سر کنوئیں
سے جو کہ بیر غرس سے پانی کے ساتھ غسل دیا جائے خواجہ آپ کی وصیت کے مطابق آپ کو اس کنوئیں کے پانی سے غسل دیا گیا۔
بیر میں کے پانی سے بھی آپ کو غسل دینا مروی ہے ہو سکتا ہے کہ دونوں جگہ کا پانی اگر غسل دیا گیا ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
یہی جانب برکت میں بھی اس کنوئیں کا پانی نوش فرماتے تھے۔ اس قسم کی روایتیں ہیں کہ کنوئیں مافور و شیر الم
اور سلمہ میں سے بہت قریب ہونے کے باوجود آجکل معطل و مکانہ ہے، اس سڑول تھروں سے مضبوط بنا ہوا ہے اور اس کے اندر
چرخ چلائے کے لئے عارضہ بنی ہوئی ہے۔ اس کنوئیں کے پاس ایک پیر غسے جس کا نام حدیقاہ غرس ہے اور یہ بارغ وقف ہے۔
اس کنوئیں کے منسلک سے شاہ مشرق میں ایک مسجد بھی ہے۔

(۳) بیرونیہ یا بیرونیہ

[illegible]

پانی نکالتے نہایت ہی محنت سے ہوتا تھا۔

(فائدہ عام) جانتا ہے کہ ان مذکورہ بالا کوئل کا پانی بعض زمانوں میں مذکورہ مقدار سے زیادہ سوجھاتا تھا اور بعض اوقات کہ سوجھاتا تھا اور کبھی اس کی تہ میں سے پانی ہوتی مٹی نکال کر پانی کو بیجا تھا۔ (فائدہ عام) ان سات کنوئیں کو جس کا ذکر اور یہ سوجھکا ہے آج سے کہتے ہیں ان کے علاوہ دیکھی کنوئیں تھیں جن کے پانی کا استعمال پینے یا وضو وغیرہ میں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے اور آج ان میں سے اکثر کام وستان ہائی نہیں رہا ان میں سے چند کوئل کا حال مختصر درج کیا جاتا ہے۔ ان سب کی تفصیل تو تاریخ مدینہ منورہ سے معلوم کریں (مؤلف)

(۸) بیراٹا - یہودی قریظ کے محلہ کے وقت یہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خیمہ نصب ہوا تھا اور یہ کوئل معدوم ہو گیا ہے۔

(۹) بیراعوف - یہ کوئل صدقہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں سے تھا۔

(۱۰) میراٹس بن مالک - ایک دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس بن مالک بن نضر کے گھر تشریف لائے تو حضور نے بکری کا دوڑا دھ کر نکال کر اپنے اس کنوئیں کا پانی ملا کر تہی پیش کی اور حضرت نے اس کو نوش فرمایا۔ اور اس میں اپنا عذاب دین ڈالنا تھا۔ اس کا نام میراٹس نام ہے آج کل یہ زمانہ علیہ کے نام سے مشہور ہے۔ یہ کوئل مسجد نبوی کے شمال مغرب میں باغ عینہ (حدیقہ رومیہ) کے کنارے تھا۔ دارمحل کے قریب رابطہ کے اندر واقع ہے یہی رابطہ حضرت انس کا مکان تھا۔ کنوئیں کے قریب ایک خیمہ ہے جس کے معین مشہور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے والد ماجد کی قبر ہے، واللہ اعلم۔

(۱۱) بیراسقیہ (بیرحرة مغربیہ) محمد بن یوسف اشجین کی جنوبی سمت اس رخہ میں ہے جس کو آج کل فحجان کہتے ہیں کنوئیں اور اشجین کے درمیان مکہ مکرمہ کو جانے والی طرح واقع ہے جہزوں کو ایک دوسرے سے جڑ کرتی ہے اور یہ کوئل مکہ مکرمہ و جدہ کو جانے والے کے بائیں طرف ہے۔ اس کو بیرحرة مغربیہ بھی کہتے ہیں۔ یہ روایت ہے کہ غزوہ بدر کو جانے وقت، سب فوجوں میں اسلامی لشکر کی تربیت دی گئی اور جانے والا گیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کنوئیں کا پانی نوش فرمایا ہے اور اس کے پانی سے وضو بھی فرمایا ہے۔ یہ کنوئیں ناظر ہے اس کے قریب مسجد نبیہ ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز ادا فرمائی ہے اور اس میں اہل مدینہ کے سے دعا فرمائی ہے کہ اللہ پاک ان کے سردار صاع میں برکت عطا فرما۔ اس مسجد کا ذکر حد کے بیان میں ہو چکا ہے۔ (مؤلف)

(۱۲) بیرانی ایوب - یہ کوئل جنت سعید کے شمال میں اور مدینہ کے مشرق میں ایک چھوٹے سے باغ میں واقع ہے۔

اس کنوئیں کی نسبت حضرت ابو ایوب، انصاری رضی اللہ عنہ کی طرف سے ہے۔ ظاہر ہے کہ مدینہ منورہ کے خوردیاں میں کنوئیں اور بڑے کنوئیں کی طرف سے تھیں۔

لے نصیب تھ تحقیق تھ ونگہ زیارۃ باب وشرق و حیات و زیارۃ وغیرہ تھ رازہ و تارکہ قصوں و تحقیق تھ آثار و تحقیق و قصوں و زیارۃ سقہ تھ قصوں تھ آثار۔

آخر میں ہے اور بعض نے کہا کہ روح ہمارے تین مہل کے فاصلہ پر ہے اور یہ مسجد مرتبہ سورہ سے کہہ کر مگر جانے والے کے بائیں جانب پہاڑ کے کنارے کے نزدیک واقع ہے۔ اس مسجد میں آنحضرت بھی التوحید و تسلیم کا نروں فرمانا وضو کیا اور کارٹر صامدی ہے۔

۶۔ مسیحی صغراء لوگ اس سحر سے برکت حاصل کرتے ہیں، یہ مدینہ منورہ سے مکہ مکرمہ جاتے ہوئے تین روز کی مسافت پر ایک سرسبز وادی میں سرداری میں ایک گاؤں ہے اس کا نام بھی صغراء ہے یہاں حضرت عسکر علیہ السلام رضی اللہ عنہ کی قبر مبارک ہے جو غزوہ بدر میں زخمی ہو کر اس مقام پر فوت ہو کر مدینہ منورہ پہنچے ہیں ان کی قبر کی بھی زیارت کرنی اور اس سے برکت حاصل کرنی چاہئے آجکل لوگ اس قبر کو حضرت ابوذر عذری رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب کرتے ہیں یہ غلط ہے بلکہ ان کی قبر مبارک بغداد میں ہے۔ (۱) مسیحیوں بدر بدر

مذکورہ سے ملکر کمرہ جسے چار مہر کے فصید پر ایک بسی ہے مسجد عربیہ کے نزدیک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عربیہ یعنی خیمہ نما
چھت تھی جو آج اب کے گرمی سے بچنے کے لئے صحابہ کرامؓ نے کھجور کی شاخوں سے غودہ بدر کے وقت بنایا تھا، عربیہ کی وہ جگہ آج تک کھجور
کے درجے کے نزدیک مشہور ہے اور اس کے قریب پانی کا چشمہ ہے اور اس کے قریب ایک اور مسجد اس سے قبلہ کی جانب ہے جس کو ہنر مسجد
کہتے ہیں اس کی طرف سے نزدیک اس کی کوئی اصل نہیں ہے جب زائر یہ پہنچے تو صحابہ کرامؓ شہداء سید المرسلینؐ کی طواریف و سوانح کے درجہ کے
کل سید کی احادیث سے ان میں سے محد جہا جریں و درجہ انصاریہ سوائے بعدہ اس حدیث رضی اللہ عنہ کے باقی سب شہداء سید المرسلینؐ
سید میں دفن کئے گئے تھے بعدہ بن حداد رضی اللہ عنہ کے زعمی ہونے کے بعد ان کی دفن راہی کے وہ ہنر میں واقع ہوئی اور وہیں
رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو دفن فرمایا جیسا کہ وہ بیان ہو چکا ہے۔ فقہ حنفیہ کا کہنا ہے کہ بعد کہ تہذیب کی طرف جسے دے
کے دایم جانب ایک پہاڑ میں ہے اور لوگ اس پہاڑ پر چڑھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شگاف میں نماز پڑھی
اس کو کوئی صلیب نہیں ہے اور یہ پہاڑ پر چڑھنا وغیرہ بدعت ہے اور اسی طرح اس جگہ مکان میں کوئی سہتہ اور ٹیسی نہ ہے ورنہ لوگ
دعویٰ کرتے کہ یہ ہے اس جگہ مقارن کرتے ہیں یہ بھی اصل ہے۔

مدرستہ منورہ کی طرف سے آئے ہوئے محمد کے اوپر اس ہے وہ نہ مری مسجد محمد کے قریب ان دو علامتی ستونوں کے نزدیک ہے جو یہاں
 کی حد بنانے کے لئے نصب کئے گئے ہیں اور نمبر ہی مسجد محمد سے قریب میں کے فاصلہ پر دیتے شریف کی طرف سے آنے والے کے ، ہیں
 جانب ہے ، یہ مسجد غریب رحم کے قریب واقع ہے اس لئے لہذا ہی مسجد غریب رحم ہے جس جگہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع سے
 واپسی پر بیڑہ فرمایا اور اس کے قریب ایک درخت کے نیچے ظہر کی نماز ادا فرمائی اور حضرت علی رضی اللہ عنہ وجہ کاغذ لکھ کر فرمایا کہ میں سے
 میں دو سنی رکعت ہوں علی رضی اللہ عنہ اس سے رکعت ہے ، اے اللہ ! جو شخص علی رضی اللہ عنہ (جہم) سے دو سنی رکعتے اس کو دو سنی رکعت اور دو سنی
 رکعتیں رکھے اس سے دس رکعتیں رکھ لکھ کریند۔ (۱۱) ، مدرستہ شریف کی طرف سے آئے ہوئے خلیفے سے ان میں سے عہدہ خلیفہ کے

تذریک ایک مسجد ہے۔ (۱۲) مسجد خلیص، بغیر میں واقع ہے جو کہ منظم سے بنی رو کی مسافت پر
 دریہ سرفیق کی طرف ایک مینی ہے۔ (۱۳) مسجد حرا مظہرین، مالتہ ان بفتح میم و تشدید پلا حملہ و سرح
 تذریعہ مکہ مکرمہ سے ایک منزل پہ ایک وادی ہے جو دریہ طیبہ سے مکہ شریف کی طرف جانے والے کے بائیں جانب سے راج کل پہ

وردی، وردی فاطمہ کے نام سے مشہور ہے۔ وہ نسبت حضرت فاطمہ زہرا علیہ السلام کی طرف ہیں بلکہ کسی اور فاطمہ نام کی عورت کی طرف نہیں ہے۔ اس مسجد کو مسجد قمع کہتے ہیں، قمع قمع کہہ کے سارا آنکھ نور علی منہ علیہ وسلم نے اس میں نماز پڑھی ہو۔ (۱۴) مسجدیں سرف سرف میں کی زبردست کی زبردست تھیں کہ یہ موضع ہے جو کہ معشر سے دس میل کے فاصلہ پر مدینہ شریف کی طرف ہے، اس میں ۱۴ مومن حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کی قبر مبارک ہے اور مسجد درویشی اس کے قریب ہی ہے، اس جگہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کا گھر تھا وہاں یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نکاح آپ سے ہوا اور ان کے گھر میں ہی سب زفاف واقع ہوئی اور اسی گھر میں حضرت میمونہ کی وفات و دفین بھی واقع ہوئی وہیں تاریخ کے عجائب میں ہے کہ ایک ہی موضع میں نبیت و تعزینا و وصال و فرق واقع ہوئے۔ مسک بلکیر میں سب سے کہ مکہ معظمہ اور اس کے نواح میں میمونہ رضی اللہ عنہا کی قبر ہے جس کی کوئٹہ انصاف نے حجۃ واداع میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی احرام کے

(۱۵) مسجدیں مسجدیں اس کو مسجد غنائی رضی اللہ عنہا بھی کہتے ہیں کیونکہ انصاف نے حجۃ واداع میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی احرام کے عمرہ کا احرام اس جگہ سے باندھا تھا اور یہ حد واصل کی مکہ معظمہ سے سب سے زیادہ قریب کی جگہ ہے اندر خلاف کے نزدیک عمرہ کے حرام کے سب سے افضل میں ہے جس کی عمرہ سے بھی افضل ہے تنیم یک موضع ہے جس سے مکہ معظمہ کی طرف جاتے ہوئے سات میل کے فاصلہ پر ہے اور کہ معشر سے تعزینا میں ہے کہ فاصلہ پر مدینہ شریف کی طرف ہے اس جگہ کو بعید اس سے کہے ہیں کہ اس کے داس طرف حل اعیم اور یا میں طرف جبل تا عم ہے اور وادی کا نام نہیں ہے۔

(فاطمہ) صاحب چاہے کہ ن مساجد اور کوئٹہ اور تبار کی زیارت کرنا مستحب ہے جو کثرت عملی مد علیہ وسلم کی طرف موجب ہو خواہ نہ کو متعین طور پر جاتا ہو یا نہ کی جیب کا متعین ہونا عام طور پر مشہور ہوتا ہے کہ ایک جامع اور شافعیہ مالکہ و حنفیہ و محمدین کے ہمارے ہوتے۔ اس کے مستحب ہونے کی تصریح کی ہے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اس بات کی کوشش کرتے تھے کہ جس جگہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی یا نماز پڑھا یا گزرا ہے اس جگہ نماز پڑھنے اور قیام اور نہ نہ تھے قاضی جہان نے یہ سب سے پہلے میں کہہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام اپنا و اجزا و آستانے تمام مقامات و محلے سکونت و جہان نزول یا جن چہرہ کو آپ کے صاحب راہ یا آپس یا پس یا کسی اور عضو نے مس کیا ان سب کی عظمت پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم کے مترادف ہے خواہ وہ مرصع روایت سے ثابت ہو یا روایات و آثار کے سر و دل میں رہے و اگر نہ مشہور ہو گیا ہو مسئلہ

مکہ اور مدینہ کے واسطے کہ کنوئیں مکہ تیرہ و مدینہ سورہ کے واسطے میں مشہور کوئیں ہیں (۱)۔ یہ فیصلہ (۲)۔ یہ نصیب (۳)۔ مشہور (۴)۔ یہ شیخ (۵)۔ یہ بخاری (۶)۔ یہ حسانی (۷)۔ یہ انساب (۸)۔ یہ شیخ (۹)۔

فقیر العصر حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی ۳۹ اشاعتی تقاریر اور علمی مقالات کا منتخب مجموعہ

مقالات زواریہ

ترتیب: سید فضل الرحمن

قیمت: ۲۵۰ روپے

صفحات: ۵۶۸



طلباء، علماء و مقررین اور اصطفیٰ کے لئے ایک بیش بہا تحفہ۔
عوام خواص کے لئے یکساں فائدہ

المباح

۱۔ قرآنی تعلیمات ۲۔ ایمان و دعوت اسلام ۳۔ احکام دین
۴۔ تجارت و معیشت ۵۔ اخلاق و حقوق ۶۔ تصوف و سہولک ۷۔ عبرت و حلال

زوار اکیڈمی پبلی کیشنز

۱۹۸۳ء تا ۲۰۱۷ء علم و آداب و سیرت و احکام دین

www.zawwaracademy.org

